

# مجلد الاخلاق

الجامعة للدراسة اخيار الائمة الاطهار عليهم السلام

تأليف

الامام العلامة الحجة فخر الدين الرازي

الشيخ محمد باقر الحلي

طبعة مستعجلة وشرذمة بنفالي

العلامة الشيخ علي التبريزي الشاهرودي قمي

المجلد الحادي والثلاثون

٦٦-٦٧

منشورات

مؤسسة الاعلى للطباعة

بيروت - لبنان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجامعة الإسلامية في غزة





# مَجْلَدُ الْأَخْبَارِ

الجامعة للدراسة أخبار الأئمة الأطهار عليهم السلام

تأليف

العلم العلامة المحجة فخر الأئمة المولى  
الشيخ محمد باقر المجلسي قدس سره

تحقيق وتصحيح

لجنة من العلماء والمحققين الأفاضل

طبعة منقحة ومزدانة بتعليق

العلامة الشيخ علي التمازي الشاهرودي قدس سره

الجزء الحادي والستون

منشورات

مؤسسة الأعلی للطبوعات

بيروت - لبنان

ص ١٢٠ : ٧١٢٠

الطبعة الأولى  
جميع الحقوق محفوظة ومسجلة للناسخ  
١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م



**Published by Aalami Est.**

Beirut Airport Road

Tel:01/450426 Fax:01/450427

P.O.Box.7120

**مؤسسة الأalami للطبعات**

بيروت - طريق المطار - قرب ستر زعرور

هاتف: ٠١ / ٤٥٠٤٢٦ - فاكس: ٠١ / ٤٥٠٤٢٧

صندوق بريد: ٧١٢٠

E-mail: [alaalami@yahoo.com](mailto:alaalami@yahoo.com)

<http://www.alaalami.com>

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### أبواب الحيوان وأصنافها وأحوالها وأحكامها

#### ١ - باب عموم أحوال الحيوان وأصنافها

الآيات: الأنعام: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمُّ أَمْثَلِكُمْ مَا قَرَّبْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٢٨﴾﴾.

النحل: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ ﴿١٤٩﴾﴾.

وقال تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْثِقِهِمَا مَا يُتْسِكُنْنَ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٧٦﴾﴾.

الأنبياء: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴿١٧٩﴾﴾.

النور: ﴿أَلَمْ نَرِ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَفَقَتٍ كُلِّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿١١﴾﴾.

وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٥﴾﴾.

النمل: ﴿وَقَالَ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ عِلْمًا مَنِيعًا وَالطَّيْرَ وَأَوْرَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ هَذَا الْفَضْلِ الثَّيْبَيْنِ وَخُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٧﴾﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَتَأْتِيهَا النَّمْلُ أَخْلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٨﴾﴾.

إلى قوله تعالى: ﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٥﴾﴾ لِأَعْدَبَتْهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٦﴾﴾ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ نَحِط بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ﴿٢٧﴾﴾.

إلى قوله سبحانه: ﴿قَالَ سَتَنْظُرُونَ أَصَدَقْتُ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾﴾ أَذْهَبَ يَكْتُمِي هَذَا فَالِقَهُ إِيَّاهُمْ ثُمَّ تَوَلَّىٰ عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾﴾.

العنكبوت: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾﴾.

لقمان: ﴿وَبَشِّرْ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ﴿١٠١﴾﴾.

ص: ﴿وَالطَّيْرَ تَحْشُرُهُ كُلُّ لَهٍّ أَوَّابٍ ﴿٨﴾﴾ ﴿١٢﴾.

الزخرف: ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ﴿١﴾﴾.

الجمانية: ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِنْ دَابَّةٍ مِثْلُ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١﴾﴾.

الملك: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفْتًا وَيَقْعْنَ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ﴿٦٨﴾﴾.

التكوير: ﴿وَلَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ﴿٦٩﴾﴾.

الفيل: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴿١﴾﴾. إلى آخر السورة.

تفسير: قال الطبرسي قدس سره في قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ﴾: أي ما من حيوان يمشي على وجه الأرض ﴿وَلَا طَيْرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ جمع بهذين اللفظين جميع الحيوانات لأنها لا تخلو أن تكون تطير بجناحين أو تدب، وإنما قال: ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ للتوكيد ورفع اللبس، لأن القائل قد يقول: طر في حاجتي أي أسرع فيها، أو لأن السمك تطير في الماء ولا جناح لها، وإنما خرج السمك عن الطائر لأنه من دواب البحر، وإنما أراد تعالى ما في الأرض وما في الجو<sup>(١)</sup>.

وأقول: قيل: إنها تشمل الحيتان أيضاً، إما بدخولها في الأول لأنها تدب في الماء أو في الثاني، ولا يخفى بعدهما.

وقال الرازي في قوله: ﴿إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ﴾: قال القراء: يقال: كل صنف من البهائم أمة، وجاء في الحديث: «لولا أن الكلاب أمة تسبح لأمرت بقتلها» فجعل الكلاب أمة، إذا ثبت هذا فنقول: الآية دلت على أن هذه الدواب والطيور أمثالنا، وليس فيها ما يدل على أن هذه المماثلة في أي المعاني حصلت ولا يمكن أن يقال: المراد حصول المماثلة من كل الوجوه وإلا لكان يجب كونها أمثالنا في الصورة والصفة والخلقة، وذلك باطل، فظهر أنه لا دلالة في الآية على أن تلك المماثلة حصلت في أي الأحوال والأمور، فاختلف الناس في تفسير الأمر الذي حكم الله فيه بالمماثلة بين البشر وبين الدواب والطيور، وذكروا فيه أقوالاً:

الأول: نقل الواحدي عن ابن عباس أنه قال: «يريد يعرفونني ويوحدونني ويسبحونني ويحمدونني» وإلى هذا القول ذهب طائفة عظيمة من المفسرين وقالوا: إن هذه الحيوانات تعرف الله وتحمده وتسبحه، واحتجوا عليه بقوله: ﴿وَلَنْ يَنْ شَاءَ إِلَّا يَسْبِحَ بِحَمْدِهِ﴾ وبقوله في صفة الحيوانات: ﴿كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾ ولأنه تعالى خاطب النمل والهدد.

وعن أبي الدرداء قال: أبهمت عقول البهيم عن كل شيء إلا أربعة أشياء: معرفة الإله، وطلب الرزق، ومعرفة الذكر والأنثى، وتهيؤ كل واحد منهما لصاحبه.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: من قتل عصفوراً عبثاً جاء يوم القيامة يعرج إلى الله تعالى يقول: يا رب إن هذا قتلني عبثاً لم ينتفع بي ولم يدعني فأكل من حشارة الأرض<sup>(٢)</sup>.

(١) مجمع البيان، ج ٤ ص ٤٨.

(٢) أقول: إذا كان ظلم العصفور كذلك، فكيف بما فوقه من بني آدم وغيرهم. [النمازي].

الثاني: أن المراد كونها أمثالكم في كونها أمماً وجماعات، وفي كونها مخلوقة بحيث يشبه بعضها بعضاً ويأنس بعضها ببعض ويتوالد بعضها من بعض، إلا أن للسائل أن يقول: حمل الآية على هذا الوجه لا يفيد فائدة معتبرة، إذ معلوم لكل أحد كونها كذلك.

الثالث: أن المراد أنها أمثالنا في أن دبرها الله تعالى وخلقها وتكفل برزقها، وهذا يقرب من القول الثاني فيما ذكر.

الرابع: أن المراد أنه تعالى كما أحصى في الكتاب كل ما يتعلق بأحوال البشر من العمر والرزق والأجل والسعادة والشقاوة، فكذلك أحصى في الكتاب جميع هذه الأحوال في حق كل الحيوانات، قالوا: والدليل عليه قوله تعالى: ﴿مَا قَرَّبْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾.

والخامس: أنه أراد تعالى أنها أمثالها في أنها تحشر يوم القيامة وتوصل إليها حقوقها كما روي عن النبي ﷺ أنه قال: يقتصر للجَمَاء من القرآن.

السادس: ما رواه الخطابي عن سفيان بن عيينة أنه لما قرأ هذه الآية قال: ما في الأرض آدمي إلا وفيه شبه من بعض البهائم، فمنهم من يقدم إقدام الأسد، ومنهم من يعدو عدو الذئب، ومنهم من ينبج نباح الكلب، ومنهم من يتطوس كفعل الطاووس، ومنهم من يشبه الخنزير، فإنه لو ألقى إليه الطعام الطيب تركه وإذا أقام الرجل عن رجليه ولغت فيه، وكذلك نجد من الآدميين من لو سمع خمسين حكمة لم يحفظ واحدة منها، فإن أخطأت مرة واحدة حفظها، ولم يجلس مجلساً إلا رواه عنه.

ثم قال: فاعلم يا أخي أنك إنما تعاشر البهائم والسباع فبالغ في الاحتراز.

ثم قال: ذهب القائلون بالتناسخ إلى أن الأرواح البشرية إن كانت سعيدة مطيعة لله موصوفة بالمعارف الحقّة وبالأخلاق الطاهرة فإنها بعد موتها تنقل إلى أبدان الملوك، وربما قالوا: إنها تنقل إلى مخالطة عالم الملائكة، وإن كانت شقية جاهلة عاصية فإنها تنقل إلى أبدان الحيوانات، وكلما كانت تلك الأرواح أكثر شقاوة واستحقاقاً للعذاب نقلت إلى بدن حيوان أخس وأكثر تعباً وشقاء، واحتجوا على صحة قولهم بهذه الآية فقالوا: صريح هذه الآية يدل على أنه لا دابة ولا طير إلا وهي أمم أمثالنا، ولفظ المماثلة يقتضي حصول المساواة في جميع الصفات الذاتية، وأمّا الصفات العرضية المفارقة فالمساواة فيها غير معتبرة في حصول المماثلة.

ثم إن القائلين بهذا القول زادوا عليه وقالوا: قد ثبت بهذا أن أرواح جميع الحيوانات عارفة بربّها وعارفة بما يحصل لها من السعادة والشقاوة، وأن الله تعالى أرسل إلى كل جنس منها رسولاً من جنسها.

واحتجوا عليه بأنه ثبت بهذه الآية أن الدواب والطيور أمم، ثم إنه تعالى قال: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ وذلك تصريح بأن لكل طائفة من هذه الحيوانات رسولاً أرسله الله إليها، ثم أكدوا ذلك بقصة الهدد والنمل وسائر القصص المذكورة في القرآن.

واعلم أن القول بالتناسخ قد أبطلناه بالدلائل الجيدة في علم الأصول، وأما هذه الآية فقد ذكرنا أنه يكفي في ضبط حصول المماثلة في بعض الأمور المذكورة فلا حاجة إلى إثبات ما ذكره أهل التناسخ إنتهى<sup>(١)</sup>.

وقال الطبرسي رحمه الله: ﴿إِلَّا أُمُّ﴾ أي أصناف مصنفة تعرف بأسمائها يشتمل كل صنف على العدد الكثير عن مجاهد ﴿أَمْثَالُكُمْ﴾ قيل: يريد أشباهكم في إبداع الله إياها وخلقه لها ودلالته على أن لها صانعاً، وقيل: إنما مثلت الأمم من غير الناس بالناس في الحاجة إلى مدبر يدبرهم في أغذيتهم وأكلهم ولباسهم ونومهم ويقظتهم وهدايتهم إلى مرشدهم إلى ما لا يحصى كثرة من أحوالهم ومصالحهم وأنهم يموتون ويحشرون. ويين بهذا أنه لا يجوز للعباد أن يتعدوا في ظلم شيء منها فإن الله خالقها والمتصف لها.

ثم قال في قوله سبحانه: ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِشَرِّهِمْ يَشْهَرُونَ﴾ معناه يحشرون إلى الله بعد موتهم يوم القيامة كما يحشر العباد، فيعوض الله تعالى ما يستحق العوض منها ويتصف لبعضها من بعض. وفيما روه عن أبي هريرة أنه قال: يحشر الله الخلق يوم القيامة البهائم والدواب والطيور، وكل شيء، فيبلغ من عدل الله تعالى يومئذ أن يأخذ للجما من القرناء، ثم يقول: «كوني تراباً» فلذلك يقول الكافر: ﴿يَلْتَنِّي كُتٌّ تُرَاباً﴾.

وعن أبي ذر قال: بينا أنا عند رسول الله ﷺ إذ انتطحت عنزان فقال النبي ﷺ: «أتدرون فيم انتطحا؟ فقالوا: لا ندري قال: لكن الله يدري وسيقضي بينهما»، وعلى هذا فإنما جعلت أمثالنا في الحشر والقصاص.

واستدلّت جماعة من أهل التناسخ بهذه الآية على أن البهائم والطيور مكلفة لقوله: ﴿أُمُّ أَمْثَالُكُمْ﴾ وهذا باطل لأننا قد بينا أنها من أي جهة تكون أمثالنا ولو وجب حمل ذلك على العموم لوجب أن تكون أمثالنا في كونها على مثل صورنا وهيئاتنا وخلقتنا وأخلاقنا، فكيف يصح تكليف البهائم وهي غير عاقلة؟ والتكليف لا يصح إلا مع كمال العقل إنتهى<sup>(٢)</sup>.

وقال الرازي: للفضلاء فيه قولان:

الأول: أنه تعالى يحشر البهائم والطيور لإيصال الأعواض إليها وهو قول المعتزلة، وذلك لأن إيصال الآلام إليها من غير سبق جناية لا يحسن إلا للعوض ولما كان إيصال العوض إليها واجباً فالله تعالى يحشرها ليوصل تلك الأعواض إليها.

والقول الثاني قول أصحابنا: إن الإيجاب على الله تعالى محال، بل الله يحشرها بمجرد الإرادة والمشية ومقتضى الإلهية.

واحتجوا على أن القول بوجوب العوض على الله باطل بأمور:

(٢) مجمع البيان، ج ٤ ص ٤٩-٥٠.

(١) تفسير فخر الرازي، ج ١٢ ص ٢١٣.



الأول: أن الوجوب عبارة عن كونه مستلزماً للذم عند الترك، وكونه تعالى مستلزماً للذم محال، لأنه كامل لذاته، والكامل لذاته لا يعقل كونه مستحقاً للذم بسبب أمر منفصل، لأن ما يكون لازماً بالذات لا يطل عند عروض أمر من الخارج.

الثاني: أنه لو حسن إيصال الضرر إلى الغير لأجل العوض لوجب أن يحسن منا إيصال المضار إلى الغير لأجل التزام العوض من غير رضاه، وذلك باطل، فثبت أن القول بالعوض باطل. إذا عرفت هذا فلنذكر بعض التفاريع الذي ذكرها القاضي في هذا الباب:

الأول: قال: كل حيوان يستحق العوض عن الله مما لحقه من الآلام وكان ذلك العوض لم يصل إليه في الدنيا، فإنه يجب على الله حشره في الآخرة ليوفر عليه العوض، والذي لا يكون كذلك فإنه لا يجب حشره عقلاً إلا أنه تعالى أخبر أنه يحشر الكل، فمن حيث السمع يقطع بذلك، وإنما قلنا: إن في الحيوانات من لا يستحق العوض البتة لأنه ربما بقيت مدة حياتها مصونة عن الآلام، ثم إنه تعالى يميئتها من غير إيلاء أصلاً، فإنه لم يثبت بالدليل أن الموت لا بد وأن يحصل معه شيء من الآلام، وعلى هذا التقدير فإنه لا يستحق العوض البتة.

الثاني: كل حيوان أذن الله في ذبحه فالعوض على الله، وهي على أقسام:

منها ما أذن في ذبحها لأجل الاكل، ومنها ما أذن في ذبحها لأجل كونها مؤذية مثل السباع العادية والحشرات المؤذية، ومنها ما أودى بالأمراض.

ومنها ما أذن الله في حمل الأحمال الثقيلة عليها واستعمالها بالأفعال الشاقة، وأما إذا ظلمها الناس فذلك العوض على ذلك الظالم، وإذا ظلم بعضها بعضاً فذلك العوض على ذلك الظالم.

فإن قيل: إذا ذبح ما يؤكل لحمه لا على وجه التذكية فعلى من العوض؟ أجب بأن ذلك ظلم والعوض على الذابح، ولذلك نهى النبي ﷺ عن ذبح الحيوان إلا لأكله.

الثالث: المراد من العوض منافع عظيمة بلغت في الجلالة والرفعة إلى حيث لو كانت هذه البهيمة عاقلة وعلمت أنه لا سبيل لها إلى تحصيل تلك المنفعة إلا بواسطة تحمّل ذلك الذبح فإنها كانت ترضى به، فهذا هو العوض الذي لأجله يحسن الإيلاء والإضرار.

الرابع: مذهب القاضي وأكثر معتزلة البصرة أن العوض منقطع، قال القاضي: وهو قول أكثر المفسرين لأنه قال: إنه تعالى بعد توفير العوض عليها يجعلها تراباً وعنده يقول الكافر: ﴿يَلْبَسُنِي كُتٌّ تَرَابًا﴾.

قال أبو القاسم: يجب كون العوض دائماً.

واحتج القاضي على قوله بأنه يحسن من الواحد منا أن يلتزم عملاً شاقاً لمنفعة منقطعة، فعلمنا أن إيصال الألم إلى الغير غير مشروط بدوام الأجر.

واحتج البلخي على قوله بأن قال: لا يمكن قطع ذلك العوض إلا بإمارة تلك البهيمة، وإماتها توجب الألم وذلك الألم يوجب عوضاً آخر وهكذا إلى ما لا آخر له.

والجواب عنه، أنه لم يثبت بالدليل أن الإمارة لا يمكن تحصيلها إلا مع الإيلاء.

الخامس: أن البهيمة إذا استحققت على بهيمة أخرى عوضاً فإن كانت البهيمة الظالمة قد استحققت على الله عوضاً فإن الله تعالى ينقل ذلك العوض إلى المظلوم وإن لم يكن الأمر كذلك فالله تعالى يكمل هذا العوض فهذا مختصر من أحكام الأعواض على قول المعتزلة إنتهى كلامه في هذا المقام<sup>(١)</sup>.

وقال في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ﴾: قد ذكرنا أن السجود على نوعين: سجود هو عبادة كسجود المسلمين لله، وسجود عبارة عن الإنقياد والخضوع، ويرجع حاصل هذا السجود إلى أنها في أنفسها ممكنة الوجود والعدم قابلة لهما، فإنه لا يرجح أحد الطرفين على الآخر إلا لمرجح، فمن الناس من قال: المراد هنا المعنى الثاني لأن اللاتق بالدابة ليس له إلا هذا السجود، ومنهم من قال: المراد هو المعنى الأول لأنه اللاتق بالملائكة، ومنهم من قال: هو لفظ مشترك وحمل المشترك على معنيه جائز وهو ضعيف<sup>(٢)</sup>.

وقال في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ﴾ هذا دليل آخر على كمال قدرة الله تعالى وحكمته، فإنه لولا أنه تعالى خلق الطير خلقه معها يمكنه الطيران، وخلق الجو خلقه معها يمكن الطيران فيها لما أمكن ذلك، فإنه تعالى أعطى الطير جناحاً يسهل خرقه والنفاذ فيه، ولولا ذلك لما كان الطيران ممكناً، ﴿مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾ المعنى أن جسد الطير جسم ثقيل، والجسم الثقيل يمتنع بقاؤه في الجو معلقاً من غير دعامة تحته ولا علاقة فوقه، فوجب أن يكون الممسك له في ذلك الجو هو الله تعالى، قال القاضي: إنما أضاف الله تعالى هذا الإمساك إلى نفسه لأنه تعالى هو الذي أعطى الآيات التي لأجلها يتمكن الطير من تلك الأفعال، فلما كان تعالى هو السبب لذلك لا جرم صححت الإضافة إنتهى<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَالطَّيْرِ﴾ أي والطير أيضاً تسبح، وقد مر أن تسييحها إما محمول على الحقيقة بناء على شعورها، أو جعلها الله في هذا الوقت ذات شعور معجزة لدواد عليه السلام، أو تسييحها بلسان الحال، كما مر في تسييح الجمادات، أو هو من السباحة، قال الرازي: وأما الطير فلا إمتناع في أن يصدر عنها الكلام، ولكن أجمعت الأمة على أن المكلفين إما الجن أو الإنس أو الملائكة فيمتنع فيها أن تبلغ في العقل إلى درجة التكليف، بل يكون حاله كحال

(١) تفسير فخر الرازي، ج ١٢ ص ٢١٨. (٢) تفسير فخر الرازي، ج ٢٠ ص ٤٢.

(٣) تفسير فخر الرازي، ج ٢ ص ٩٠.



الطفل في أن يؤمر وينهى وإن لم يكن مكلفاً فصار ذلك معجزة من حيث جعلها في الفهم بمنزلة المرافق<sup>(١)</sup>.

وقال الطبرسي رحمه الله: تسخير الطير له تسريح يدل على أن مسخرها قادر لا يجوز عليه ما يجوز على العباد، عن الجبائي وعلي بن عيسى، وقيل: إن الطير كانت تسبح معه بالغداة والعشي معجزة له عن وهب، ﴿وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾ أي قادرين على فعل هذه الأشياء، ففعلناها دلالة على نبوته<sup>(٢)</sup>.

قوله سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ قال الرازي: أي ألم تعلم، وظاهره الاستفهام والمراد به التقرير والبيان. واعلم أنه إما أن يكون المراد من التسريح دلالة بهذه الأشياء على كونه تعالى منزهاً عن النقائص موصوفاً بنعوت الجلال، وإما أن يكون المراد منه في حق البعض الدلالة على التنزيه، وفي حق الباقيين النطق باللسان، والأول بهذا أقرب، وأما القسم الثالث فهو أن يقال: إستعمل اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز معاً وهو غير جائز فلم يبق إلا الأول.

فإن قيل: فالتسريح بهذا المعنى حاصل لجميع المخلوقات فما وجه تخصيصه هنا بالعقلاء؟ قلنا: لأن خلقه العقلاء أشد دلالة على وجود الصانع سبحانه، لأن العجائب فيها أكثر.

ولما ذكر أن أهل السماوات وأهل الأرض يستبحون ذكر أن الذين استقروا في الهواء وهو الطير يستبحون، وذلك لأن إعطاء الجرم الثقل القوة التي تقوى بها على الوقوف في جو السماء صاقعة بأسطة أجنحتها بما فيها من القبض والبسط من أعظم الدلائل على قدرة الصانع المدبر سبحانه، وجعل طيرانها سجوداً منها له سبحانه وذلك يؤكد ما ذكرناه أن المراد من التسريح دلالة هذه الأمور على التنزيه لا النطق باللسان، ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ﴾ أي علم الله ويدل عليه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ هو اختيار جمهور المتكلمين.

والثاني: أن يعود الضمير في علم، والصلاة، والتسريح، على لفظ ﴿كُلُّ﴾ أي أنهم يعلمون ما يجب عليهم من الصلاة والتسريح.

والثالث: أن تكون الهاء راجعة إلى الله، يعني قد علم كل مسبح وكل مصل صلواته التي كلفه إيتاها، وعلى هذين التقديرين قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ استئناف.

وروي عن أبي ثابت قال: كنت جالساً عند أبي جعفر الباقر عليه السلام فقال لي: أتدري ما تقول هذه العصافير عند طلوع الشمس وبعد طلوعها؟ قال: فإنهن يقدسن ربهن ويسألنه قوت يومهن.

واستبعد المتكلمون ذلك، فقالوا: الطير لو كانت عارفة بالله لكانت كالعقلاء الذين يفهمون كلامنا وإشارتنا، لكنها ليست كذلك فإننا نعلم بالضرورة أنها أشد نقصاناً من الصبي

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٢٢ ص ٢٠٠. (٢) مجمع البيان، ج ٧ ص ١٠٤.

الذي لا يعرف هذه الأمور، فبان يمتنع ذلك فيها أولى، وإذا ثبت أنها لا تعرف الله استحال كونها مسبحة له بالنطق فثبت أنها لا تسبح الله إلا بلسان الحال.

ثم ذكر كثيراً من الحيل الدقيقة الصادرة عن الحيوانات كما سيأتي، واستدل بها على شعورها وعقلها، ثم قال: والأكياس من العقلاء يعجزون عن أمثال هذه الحيل، فإذا جاز ذلك فلم لا يجوز أن يقال: إنها ملهمة عن الله سبحانه بمعرفته والثناء عليه وكانت غير عارفة بسائر الأمور التي يعرفها الناس؟ والله درّ شهاب السمعاني حيث قال: جلّ جناب العزّ والجلال، من أن يوزن بميزان الاعتزال<sup>(١)</sup>.

وقال في قوله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ﴾ في هذه الآية سؤالات: الأول: قال الله: ﴿خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ﴾ مع أن كثيراً من الحيوانات غير مخلوقة من الماء كالملائكة، وهو أعظم المخلوقات عدداً، وأنهم مخلوقون من النور، وأما الجنّ فهم مخلوقون من النار، وخلق الله آدم من التراب، وخلق الله عيسى من الريح لقوله: ﴿فَنفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾.

وأيضاً نرى أن كثيراً من الحيوانات يتولد لا عن النطفة. والجواب من وجوه: أحدها: وهو الأحسن ما قاله الفقهاء: وهو أن ﴿مِنْ مَّاءٍ﴾ صلة ﴿كُلِّ دَابَّةٍ﴾ وليس هو من صلة ﴿خَلَقَ﴾ والمعنى أن كلّ دابة متولدة من الماء فهي مخلوقة لله.

وثانيها: أن أصل جميع المخلوقات الماء على ما روي «أول ما خلق الله تعالى جوهرة فنظر إليها بعين الهيبة فصارت ماء ثم من ذلك الماء خلق النار والهواء والنور»، ولما كان المقصود من هذه الآية بيان أصل الخلقة وكان الأصل الأول هو الماء لا جرم ذكره على هذا الوجه. وثالثها: أن المراد من الدابة، الذي يدب على وجه الأرض ومسكنهم هناك لتخرج الملائكة والجنّ، ولما كان الغالب جداً من هذه الحيوانات كونهم مخلوقين من الماء إما لأنها متولدة من النطفة، وإما لأنها لا تعيش إلا بالماء لا جرم أطلق الكلّ تنزيلاً للغالب منزلة الكلّ.

الثاني: لم سمي الزحف على البطن مشياً؟ والجواب هذا على سبيل الاستعارة كما يقال: فلان لا يمشي له أمر، وعلى طريق المشاكلة.

الثالث: أنه لم تنحصر القسمة، لأننا نجد ما يمشي على أكثر من أربع مثل العناكب والعقارب ومثل الحيوان الذي له أربع وأربعون رجلاً الذي يسمى دخال الأذن.

والجواب: القسم الذي ذكرتم كالتادر فكان ملحقاً بالعدم، ولأن الفلاسفة يقولون: ما له قوائم كثيرة فالإعتماد له إذا مشى على أربع جهاته لا غير فكأنه يمشي على أربع ولأن قوله: ﴿يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ تنبيه على أن الحيوانات كما اختلفت بحسب كيفية المشي فكذا هي مختلفة بحسب أمور آخر. ولتذكر ههنا بعض تلك التقسيمات:

التقسيم الأول: الحيوانات قد تشترك في أعضاء وقد تتباين بأعضاء، أما الشركة: فمثل إشتراك الإنسان والفرس في أن لهما لحماً وعصباً وعظماً، وأما التباين: فلأما أن يكون في نفس العضو، أو في صفته.

أما الأول، فعلى وجهين: أحدهما: أن لا يكون العضو حاصلًا للآخر وإن كانت أجزاؤه حاصلة للثاني، كالفرس والإنسان، فإن الفرس له ذنب، والإنسان ليس له ذنب ولكن أجزاء الذنب ليس إلا العظم والعصب واللحم والجلد والشعر، وكل ذلك حاصل للإنسان.

والثاني: أن لا يكون ذلك العضو حاصلًا للثاني لا بذاته ولا بأجزائه، مثل أن للسلاحفة صدفاً يحيط به وليس للإنسان، وللسمك فلولس، وللقنفذ شوك، وليس شيء منها للإنسان.

وأما التباين في صفة العضو، فلأما أن يكون من باب الكمية، أو الكيفية، أو الوضع، أو الفعل، أو الإنفعال، أما الذي في الكمية، فلأما أن يتعلق بالمقدار مثل أن عين البوم كبيرة وعين العقاب صغيرة، أو بالعدد مثل أن أرجل بعض العناكب ستة وأرجل ضرب آخر ثمانية أو عشرة، والذي في الكيفية فكاختلافها في الألوان والأشكال والصلابة واللين، والذي في الوضع: فمثل اختلاف وضع ثدي الفيل فإنه قريب من الصدر، وثدي الفرس فإنه عند السرة، وأما الذي في الفعل: فمثل كون أذن الفيل للذب مع كونه آلة للسمع، وليس كذلك الإنسان وكون أنفه آلة للقبض دون أنف غيره، وأما الذي في الإنفعال: فمثل كون عين الخفاش سريعة التحير في الضوء، وعين الخطاف خلاف ذلك.

التقسيم الثاني للحيوان: إما أن يكون مائياً بأن يكون مسكنه الأصلي هو الماء، أو أرضياً، أو يكون مائياً ثم يصير أرضياً، أما الحيوانات المائية فتعتبر أحوالها من وجوه: الأول: إما أن يكون مكانه وغذاؤه ونفسه مائياً فله بدل التنفس جذب الماء إلى بطنه ثم رده ولا يعيش إذا فارقه، والسماك كله كذلك أو مكانه وغذاؤه مائي، لا يتنفس ولا يستنشق مثل أصناف من الصدف لا تظهر للهواء ولا تستدخل الماء إلى باطنها.

الثاني: الحيوانات المائية بعضها ماؤها الأنهار الجارية، وبعضها ماؤها البطائح مثل الضفادع، وبعضها ماؤها مياه البحر.

الثالث: منها لجية، ومنها شطية، ومنها طينية، ومنها صخرية.

الوجه الرابع: الحيوان المتقل في الماء منه ما يعتمد في غوصه على رأسه وفي السباحة على أجنحته كالسمك، ومنه ما يعتمد في السباحة على أرجله كالضفادع ومنه ما يمشي في قعر الماء كالسرطان، ومنه ما يزحف مثل ضرب من السمك لا جناح له كالديد.

وأما الحيوانات البرية: فتعتبر أحوالها أيضاً من وجهين. الأول: أن منها ما يتنفس من طريق واحد كالقمل والخيشوم، ومنه لا يتنفس كذلك بل على نحو آخر مثل الزنبور والنحل.

الثاني: أن الحيوانات الأرضية منها ما له مأوى معلوم، ومنها ما مأواه كيف اتفق إلا أن يلد فيقيم للحضانة واللواتي لها مأوى: فبعضها مأواه قلة رابية، وبعضها مأواه وجه الأرض.

الثالث: الحيوان البري كل طائر منه ذو جناحين فإنه يمشي برجليه ومن جملة ذلك مشيه صعب عليه كالخطاف الكبير الأسود والخفاش، وأما الذي جناحه جلد أو غشاء فقد يكون عديم الرجل كضرب من الحيات بالحيشة تطير.

الرابع: الطير تختلف بعضها تتعاش معاً كالكرابي، وبعضها تعيش منفرداً كالعقاب وجميع الجوارح التي تتنازع على الطعام لاحتياجها إلى الإجهاد لتصيد، ومنها ما تتعاش زوجاً كالقطا، ومنها ما تجتمع تارة وتنفر أخرى، ثم إن المنفرد قد تكون مدنية وقد تكون برية صرفة وقد تكون بستانية.

والإنسان من بين الحيوان: هو الذي لا يمكنه أن يعيش وحده، فإن أسباب حياته ومعيشته تلتزم بالمشاركة المدنية، والنحل وبعض الفراش يشارك الإنسان في ذلك، لكن الحد الكراكي تطيع رئيساً واحداً. والنمل لها اجتماع ولا رئيس لها.

الخامس: الطير منه أكل لحم ومنه لا قط حب ومنه أكل عشب، وقد يكون للبعض طعم معين كالنحل فإن غذاءه الزهر، والعنكبوت فإن غذاءه الذباب، وقد يكون بعضه متفق الطعم.

وأما القسم الثالث: وهو الحيوان الذي يكون تارة مائتاً وأخرى برياً فيقال: إنه حيوان يكون في البحر ويعيش فيه ثم إنه يبرز إلى البر ويبقى فيه.

القسم الثالث: منه ما هو إنسي بالطبع، فمنه ما يسرع إستثناسه ويبقى مستأنساً كالفيل، ومنه ما يبطئ كالأسد، ويشبه أن يكون من كل نوع صنف أنسي وصنف وحشي حتى من الناس.

التقسيم الرابع: من الحيوان ما هو مصوت ومنه ما لا صوت له، وكل مصوت فإنه يصير عند الإغلام وحركة شهوة الجماع أشد تصويتاً حتى الإنسان، ومنه ما له شبق يسفد كل وقت كالديك، ومنه عفيف له وقت معين.

التقسيم الخامس: بعض الحيوانات هادئ الطبع قليل الغضب مثل البقر وبعضه شديد الجهل حاد الغضب كالخنزير البري، وبعضها حليم حمول كالبعير وبعضها سريع الحركات كالحية، وبعضها قوي جريء شهم كبير النفس كريم الطبع كالأسد، ومنها قوي محتال وحشي كالذئب، وبعضها محتال مكار ذي الحركات كالثعلب، وبعضها غضوب شديد الغضب سفيه إلا أنه ملق متودد كالكلب وبعضها شديد اللين مستأنس كالفيل والقرود، وبعضها حسود مباو بجماله كالطاووس وبعضها شديد الحفظ كالجمال والحمار لا ينسى كل منهما الطريق الذي رآه.

التقسيم السادس: من الحيوانات ما تناسله بأن تلد [أنثاء] حيواناً، وبعضها ما تناسله بأن تلد أنثاء درداً إنتهى<sup>(١)</sup>.

وقال النيسابوري: منه ولود، ومنه بيوض، وكلّ أذن ولود، وكلّ صموخ بيوض سوى الخشاف. وفي قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ إشارة إلى أنّ اختصاص كل حيوان بهذه الخواص وبأمثالها لا يكون إلا عن قادر مختار قهار إنتهى.

وقال البيضاوي في قوله تعالى: ﴿عَلَّمَنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ﴾: النطق والمنطق في المتعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير مفرداً كان أو مركباً، وقد يطلق لكل ما يصوت به على التشبيه والتبع، كقولهم: نطق الحمامة، ومنه الناطق والصامت للحيوان والجماد، فإن الأصوات الحيوانية من حيث أنها تابعة للتخييلات منزلة منزلة العبارات، سيما وفيها ما تتفاوت باختلاف الأغراض بحيث يفهمها ما من جنسه، ولعل سليمان مهما سمع صوت حيوان علم بقرّته القدسية التخيّل الذي صوته والغرض الذي توخاه به، ومن ذلك ما حكى أنّه مرّ ببلبل يتصوّت ويرقص، فقال: يقول: «إذا أكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء» وصاحت فاخنة فقال: إنّها تقول: «ليت الخلق لم يخلقوا» فلعله كان صوت البلبل عن شبع وفراغ بال، وصياح الفاخنة عن مقاساة شدة وتألّم قلب، ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ يحسبون بحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا ﴿حَقٌّ إِذَا أَنُوتَا عَلَى وَادِ النَّسْلِ﴾: واد بالشام كثير النمل، والتعديّة «بعلى» إمّا لأنّ إتيانهم كان من على، أو لأنّ المراد قطعه من قولهم: أتى الشيء: إذا أنفذه وبلغ آخره، كأنهم أرادوا أن ينزلوا أخريات الوادي ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ﴾ كأنها لما رأتهم متوجهين إلى الوادي فرّت عنهم مخافة حطهم فتبعها غيره فصاحت صيحة نبتت بها ما بحضرتها من النمل فتبعها، فشبه ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم، ولذلك أجروا مجراهم، مع أنّه لا يمتنع أن خلق الله فيها العقل والنطق<sup>(١)</sup>.

وقال النيسابوري: قال المفسرون: إنّ تعالى جعل الطير في آياته ممّا له عقل، وليس كذلك حال الطير في آيائنا وإن كان فيها ما قد ألهمه الله تعالى الدقائق التي خصّت بالحاجة إليها، يحكى أنّه مرّ على بلبل في شجرة فقال لأصحابه: إنّ يقول: «أكلت نصف ثمرة وعلى الدنيا العفاء» أي التراب، وصاحت فاخنة فأخبر الناس أنّها تقول: «ليت هذا الخلق لم يخلقوا» وصاح طاروس فقال: يقول: «كما تدين تدان» وأخبر أنّ الهدهد يقول: «استغفروا الله يا مذنبون» والخطاف يقول: «قدّموا خيراً تجدوه» والرخمة تقول: «سبحان ربّي الأعلى ملء سمائه وأرضه» والقمرى يقول: «سبحان ربّي الأعلى» والقطاة تقول: «من سكّ سلم» والبيغاء تقول: «ويل لمن الدنيا همّة» والديك يقول: «اذكروا الله يا غافلون» والنسر يقول: «يا بن آدم عش ما شئت وأخرك الموت» والعقاب يقول: «في البعد من الناس أنس».

وقال الطبرسي قدس سرّه: أهل العربية يقولون: لا يطلق النطق على غير بني آدم، وإنّما

يقال: الصوت لأن النطق عبارة عن الكلام ولا كلام للطير إلا أنه لما فهم سليمان معنى صوت الطير سمّاه منطقاً مجازاً، وقيل: إنه أراد حقيقة المنطق لأن من الطير ما له كلام يهتج كالطوطي، قال المبرد: العرب تسمي كل ميمٍ عن نفسه ناطقاً ومتكلماً، وقال علي بن عيسى: إن الطير كانت تكلم سليمان معجزة له كما أخبر عن الهدد، ومنطق الطير صوت تتفاهم به معانيها على صيغة واحدة، بخلاف منطق الذي يتفاهمون به المعاني على صيغ مختلفة، ولذلك لم نفهم عنها مع طول مصاحبتها ولم نفهم هي عنا، لأن أفهامنا مقصورة على تلك الأمور المخصوصة، ولما جعل سليمان يفهم عنها كان قد علم منطقها<sup>(١)</sup>.

وقال عليه السلام: واختلف في سبب تفقده للهدد من بين الطير قليل: إنه احتاج إليه في سفره ليدله على الماء لأنه يقال: إنه يرى الماء في بطن الأرض كما نراه في القارورة عن ابن عباس، وروى العياشي بالإسناد قال: قال أبو حنيفة لأبي عبد الله عليه السلام: كيف تفقد سليمان الهدد من بين الطير؟ قال: لأن الهدد يرى الماء في بطن الأرض كما يرى أحدكم الدهن في القارورة، فنظر أبو حنيفة إلى أصحابه وضحك، قال أبو عبد الله عليه السلام: ما يضحكك؟ قال: ظفرت بك جعلت فداك، قال: وكيف ذاك؟ قال: الذي يرى الماء في بطن الأرض لا يرى الفخ في التراب حتى تأخذ بعنقه؟! قال أبو عبد الله عليه السلام: يا نعمان أما علمت أنه إذا نزل القدر أغشى البصر<sup>(٢)</sup>.

ثم قال عليه السلام في قوله: ﴿لَا عَذِيبَتُمْ﴾ كما صح نطق الطير وتكليفه في زمانه معجزة له جازت معاتبته على ما وقع منه من تقصير فإنه كان مأموراً بطاعته فاستحق العقاب على غيبته<sup>(٣)</sup>. وقال في قوله تعالى: ﴿وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ الآية، قال الجبائي: لم يكن الهدد عارفاً بالله تعالى، وإنما أخبر بذلك كما يخبر مراهقو صبياننا لأنه لا تكليف إلا على الملائكة والإنس والجن، فبرانا الصبي على عبادة الله فيتصور أن ما خالفها باطل، فذلك الهدد تصور له أن ما خالف فعل سليمان باطل، وهذا الذي ذكره خلاف ظاهر القرآن لأنه لا يجوز أن يفرق بين الحق الذي هو السجود لله وبين الباطل الذي هو السجود للشمس، وأن أحدهما حسن، والآخر قبيح إلا العارف بالله سبحانه وبما يجوز عليه وبما لا يجوز، هذا مع نسبة تزيين أعمالهم وصدّهم عن طريق الحق إلى الشيطان، وهذه مقالة من يعرف العدل وأن القبيح غير جائز على الله تعالى<sup>(٤)</sup>.

وقال قدس سره في قوله سبحانه في سورة العنكبوت: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾: أي وكم من دابة لا يكون رزقها مدخراً معداً عن الحسن، وقيل: معناه لا يطيق حمل رزقها لضعفها وتاكل بأفواهها، عن مجاهد، وقيل، إن الحيوان أجمع من البهائم والطيور وغيرها مما يدب على وجه الأرض لا يدخر القوت لغدها إلا بني آدم والنملة والفأرة، بل تاكل منها

قدر كفايتها فقط، عن ابن عباس، ﴿اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ﴾ أي يرزق تلك الذابة الضعيفة التي لا تقدر على حمل رزقها ويرزقكم أيضاً فلا تتركوا الهجرة بهذا السبب، عن ابن عمر قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ حتى دخل بعض حيطان الأنصار فجعل يلتقط من التمر ويأكل، فقال: يا ابن عمر ما لك لا تأكل؟ فقلت: لا أشتهيه يا رسول الله، فقال: ولكني أشتهيه وهذه صبيحة رابعة منذ لم أذق طعاماً ولو شئت لدعوت ربي فأعطاني مثل ملك كسرى وقيصر، فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت مع قوم يخبثون رزق مستهم لضعف اليقين فوالله ما برحنا حتى نزلت الآية ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ أي لأقوالكم عند مفارقة أوطانكم ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأحوالكم لا يخفى عليه شيء من سرركم وإعلانكم<sup>(١)</sup>.

وقال قدس الله روحه: ﴿وَالطَّيْرُ﴾ أي وسخرنا الطير ﴿تَحْشُرُهُ﴾ أي مجموعة إليه تسبح الله تعالى معه ﴿كُلٌّ﴾ يعني كل الطير والجبال ﴿لَهُ أَوَّابٌ﴾ رجاء إلى ما يريد، مطيع له بالتسبيح معه، قال الجبائي: لا يمتنع أن يكون الله تعالى خلق في الطيور من المعارف ما يفهم به أمر داود ونبيه فيطيعه فيما يريد منها وإن لم تكن كاملة العقل مكلفة<sup>(٢)</sup>.

وقال الرازي: فإن قيل: كيف يصدر تسبيح الله عن الطير مع أنه لا عقل له؟ قلنا: لا يبعد أن يقال: إن الله تعالى كان يخلق لها عقولاً حتى تعرف الله فتسبحه حيثئذ، وكل ذلك كان معجزة لداود عليه السلام إنتهى<sup>(٣)</sup>.

﴿خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ قيل: يعني أزواج الحيوان من ذكر وأنثى، وقيل: أي الأشكال، وقيل: أي الأصناف، وقيل: كل ممكن فهو زوج تركيبي.

والواحد الحق والفرد والمطلق هو الله تعالى، ﴿وَمَا يَبْتَغِ دَابَّةٌ﴾ أي وفي خلق ما يفرق على وجه الأرض من الحيوان على اختلاف أجناسها ومنافعها والمقاصد المطلوبة منها دلالات واضحات على وجوده سبحانه وعلمه وقدرته وحكمته ولطفه ﴿لِقَوْرٍ يُوقْتُونَ﴾ قيل: أي يطلبون علم اليقين بالتدبر والتفكر.

قوله سبحانه: ﴿صَفَّيْنَهُ﴾ قيل: أي باسطات أجنحتهن في الجو عند طيرانها، فإنهن إذا بسطنها صففن قوادمها ﴿وَرَفَّيْنَهُ﴾ أي ويضممنها إذا ضربن بها جنوبهن وقتاً بعد وقت للإستظهار به على التحرك، ولذلك عدل به إلى صيغة الفعل للفرقة بين الأصيل في الطيران والطارئ عليه ﴿مَا يُتَسَكَّنُ﴾ في الجو على خلاف طبيعتهم ﴿إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ الشامل رحمته كل شيء بأن خلقهن على أشكال وخصائص هيئاتهن للحركة في الهواء ﴿إِنَّهُم بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ يعلم كيف يخلق الغرائب ويدبر العجائب.

(٢) مجمع البيان، ج ٨ ص ٣٤٩.

(١) مجمع البيان، ج ٨ ص ٣٨.

(٣) تفسير فخر الرازي، ج ٢٤ ص ١٨٦.

**وأقول:** في سورة الفيل وقصته دلالة على شعور الحيوانات وكونها مطيعة لأمره سبحانه، فإن الظاهر أن الطيور كانت حيوانات ولم تكن من الملائكة وإن احتملت ذلك، وكذا الفيلة حيث امتنعت من دخول الحرم وفهمت كلام عبدالمطلب وسجدت له ﷺ كما مر مفصلاً في ذكر تلك القصة، نعم: يمكن أن يكون الله تعالى جعلها في ذلك الوقت ذوات شعور ومعرفة كرامة للبيت وعبدالمطلب وإرهاصاً لنبوة نبينا ﷺ.

١ - **تفسير علي بن إبراهيم:** عن أحمد بن إدريس عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد، عن الوشاء عن صديق بن عبد الله عن إسحاق بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من طير يصاد في بر ولا بحر ولا يصاد شيء من الوحوش إلا بتضييعه التسبيح<sup>(١)</sup>.

**العياشي:** عن إسحاق مثله. ج ٢ ص ٣١٧ ح ٨٣ من سورة الإسراء.

٢ - **التفسير:** «وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ» أي من مني «فِيْنَهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» قال: على رجلين الناس، وعلى بطنه الحيات، وعلى أربع البهائم، وقال أبو عبد الله عليه السلام: ومنهم من يمشي على أكثر من ذلك<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** قال الدميري: قال الجاحظ: الحيوان على أربعة أقسام: شيء يمشي، وشيء يطير، وشيء يعوم، وشيء ينساخ في الأرض إلا أن كل طائر يمشي وليس كل شيء يمشي يطير فالنوع الذي يمشي هو على ثلاثة أقسام: ناس وبهائم وسباع، والطيور كله سبع وبهيمة وهمج، والخشاش: ما لطف جرمه وصغر جسمه وكان عديم السلاح، والهمج: ليس من الطير ولكنه يطير، وهو فيما يطير كالحشرات فيما يمشي، والسبع من الطير: ما أكل اللحم خالصاً، والبهيمة: ما أكل الحب خالصاً، والمشتك كالعصفور فإنه ليس بذئ مخلب ولا منسر وهو يلقط الحب، وهو مع ذلك يصيد النمل إذا طار، ويصيد الجراد، ويأكل اللحم ولا يزق فراخه كما يزق الحمام فهو مشترك الطبيعة، وأشباه العصافير من المشترك كثيرة وليس كل ما طار بجناحين من الطير، فقد يطير الجعلان والذباب والزناير والجراد والنمل والبعوض والفراش والأرضة والتحل وغير ذلك ولا يسمى طيوراً، وكذلك الملائكة تطير ولها أجنحة وليست من الطير<sup>(٣)</sup>، وكذلك جعفر بن أبي طالب ذو جناحين يطير بهما في الجنة وليس من الطير.

٣ - **قرب الإسناد:** عن سعد بن طريف عن الحسين بن علوان عن جعفر عن أبيه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إنه ما يصاد من الطير إلا بتضييعهم التسبيح<sup>(٤)</sup>.

(١) - (٢) تفسير القمي، ج ٢ ص ٨٢ في تفسيره لسورة النور.

(٣) حياة الحيوان، ج ١ ص ٣٥٦. (٤) قرب الإسناد، ص ١١٧ ح ٤١٠.



٤ - العليل: عن محمد بن موسى بن المتوكل عن محمد بن يحيى العطار عن الحسين بن الحسن بن أبان عن محمد بن أورمة عن عبد الله بن محمد عن حماد بن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كانت الوحوش والطيور والسباع وكل شيء خلق الله تعالى مختلطاً ببعضه ببعض، فلما قتل ابن آدم أخاه نفرت وفزعت فذهب كل شيء إلى شكله<sup>(١)</sup>.

٥ - ومنه: عن أبيه عن محمد بن يحيى العطار عن محمد بن أحمد الأشعري عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي عن رجل عن ابن أسباط عن عمه يعقوب رفعه إلى علي بن أبي طالب عليه السلام قال: إذا سمعتم نباح الكلب ونهيق الحمار فتعوذوا بالله من الشيطان الرجيم، فإنهم يرون ما لا ترون، فافعلوا ما تؤمرون بالخبر<sup>(٢)</sup>.

٦ - مجالس ابن الشيخ: عن جماعة، عن أبي المفضل الشيباني عن أحمد بن عبد الله ابن عمار الثقفي الكاتب، عن علي بن محمد بن سليمان النوفلي، عن محمد بن الحارث بن بشير الدهني، عن القاسم بن الفضل بن عمرة القيسي، عن عباد المنقري عن أبي عبد الله جعفر بن محمد قال: حدثني أبي عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم أجمعين قال: مر رسول الله ﷺ بظبية مربوطة بطنب فسطاط، فلما رأت رسول الله ﷺ أطلق الله تعالى لها من لسانها فكلته فقالت: يا رسول الله إني أم خشفين عطشانين وهذا ضرعي قد امتلأ لبناً فخلني حتى أنطلق فأرضعهما ثم أعود فتربطني كما كنت، فقال لها رسول الله ﷺ: كيف وأنت ربيطة قوم وصيدهم؟ قالت: بلى يا رسول الله أنا أجيء فتربطني كما كنت أنت بيدك فأخذ عليها موثقاً من الله لتعودن، وخلي سبيلها فلم تلبث إلا يسيراً حتى رجعت قد فرغت ما في ضرعها، فربطها نبي الله كما كانت ثم سأل لمن هذا الصيد؟ قالوا: يا رسول الله هذه لبني فلان، فأناهم النبي ﷺ وكان الذي اقتنصها منهم منافقاً فرجع عن نفاقه وحسن إسلامه فكلمه النبي ﷺ ليشتريها منه قال: بل أخلي سبيلها فذاك أبي وأمي يا نبي الله، فقال رسول الله ﷺ: لو أن البهائم يعلمون من الموت ما تعلمون أنتم ما أكلتم منها سمياً<sup>(٣)</sup>.

بيان: «من الموت» أي من أصل وقوعه أو من شدائد الموت والعقوبات الواقعة بعده والأحوال المتوقعة عنده وبعده، ولعله أظهر.

٧ - المحاسن: عن محمد بن علي عن ابن فضال عن عبد الله بن ميمون القداح عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال يعقوب عليه السلام لابنه: يا بني لا تزن قلو أن الطير زنى لتناثر ريشه<sup>(٤)</sup>.

٨ - الخرائج: روي أن الحسين عليه السلام سئل في حال صغره عن أصوات الحيوانات لأن

(١) علل الشرائع، ج ١ ص ١٣ باب ٥ ح ١. (٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٥٣ باب ٣٨٥ ح ٢٣.

(٣) أمالي الطوسي، ص ٤٥٣ مجلس ١٦ ح ١٠١١.

(٤) المحاسن، ج ١ ص ١٩٣.

من شرط الإمام أن يكون عالماً بجميع اللغات حتى أصوات الحيوانات، فقال على ما روى محمد بن إبراهيم بن الحارث التميمي عن الحسين عليه السلام أنه قال: إذا صاح النسر فإنه يقول: «يا ابن آدم عش ما شئت فأخره الموت»، وإذا صاح البازي يقول: «يا عالم الخفيات ويا كاشف البليات»، وإذا صاح الطاووس يقول: «مولاي ظلمت نفسي واغتررت بزيتي فاغفر لي»، وإذا صاح الدراج يقول: «الرحمن على العرش استوى»، وإذا صاح الديك يقول: «من عرف الله لم ينس ذكره»، وإذا قرقرت الدجاجة تقول: «يا إله الحق أنت الحق وقولك الحق يا الله يا حق»، وإذا صاح الباشق يقول: «آمنت بالله واليوم الآخر»، وإذا صاحت الحداة تقول: «توكل على الله ترزق»، وإذا صاح العقاب يقول: «من أطاع الله لم يشق»، وإذا صاح الشاهين يقول: «سبحان الله حقاً حقاً»، وإذا صاحت البومة تقول: «البعد من الناس أنس»، وإذا صاح الغراب يقول: «يا رازق إبعث الرزق الحلال»، وإذا صاح الكركي يقول: «اللهم احفظني من عدوي»، وإذا صاح اللقلق يقول: «من تخلى عن الناس نجا من أذاهم»، وإذا صاحت البطة تقول: «غفرانك يا الله»، وإذا صاح الهدهد يقول: «ما أشقى من عصي الله»، وإذا صاح القمري يقول: «يا عالم السر والنجوى يا الله»، وإذا صاح الذبسي يقول: «أنت الله لا إله سواك يا الله»، وإذا صاح العقق يقول: «سبحان من لا يخفى عليه خافية»، وإذا صاح البيغاء يقول: «من ذكر ربه غفر ذنبه»، وإذا صاح المصفور يقول: «أستغفر الله مما يسخط الله»، وإذا صاح البلبل يقول: «لا إله إلا الله حقاً حقاً»، وإذا صاحت القبجة تقول: «قرب الحق قرب»، وإذا صاحت السماعات تقول: «يا ابن آدم ما أغفلك عن الموت»، وإذا صاح السودنيق يقول: «لا إله إلا الله محمد وآله خيرة الله»، وإذا صاحت الفاخنة تقول: «يا واحداً يا أحد يا فرد يا صمد» وإذا صاح الشفراق يقول: «مولاي أعطني من النار».

وإذا صاحت القنبرة تقول: «مولاي تب على كل مذنب من المذنبين»، وإذا صاح الورشان يقول: «إن لم تغفر ذنبي شقيت»، وإذا صاح الشفين يقول: «لا قوة إلا بالله العلي العظيم»، وإذا صاحت النعامة تقول: «لا معبود سوى الله»، وإذا صاحت الخطافة فإنها تقرأ سورة الحمد وتقول: «يا قابل توبة التوابين يا الله لك الحمد»، وإذا صاحت الزرافة تقول: «لا إله إلا الله وحده»، وإذا صاح الحَمَل يقول: «كفى بالموت واعظاً»، وإذا صاح الجدي يقول: «عاجلني الموت ثقل ذنبي وازداد»، وإذا صاح الأسد يقول: «أمر الله مهم مهم»، وإذا صاح الثور يقول: «مهلاً مهلاً يا ابن آدم أنت بين يدي من يرى ولا يُرى وهو الله»، وإذا صاح الفيل يقول: «لا يغني عن الموت قوة ولا حيلة»، وإذا صاح الفهد يقول: «يا عزيز يا جبار يا متكبر يا الله»، وإذا صاح الجمل يقول: «سبحان مذل الجبارين سبحانه»، وإذا صاح الفرس يقول: «سبحان ربنا سبحانه»، وإذا صاح الذئب يقول: «ما حفظ الله لن يضيع أبداً»، وإذا صاح ابن آوى يقول: «الويل الويل للمذنب المصّر»، وإذا صاح الكلب يقول: «كفى بالمعاصي ذلاً»، وإذا صاح الأرنب يقول: «لا تهلكني يا الله لك الحمد»، وإذا صاح الثعلب يقول: «الدنيا دار

غرور»، وإذا صاح الغزال يقول: «نَجِّنِي مِنَ الْأَذَى»، وإذا صاح الكركدن يقول: «أَغْنِنِي وَإِلَّا هَلَكْتُ يَا مَوْلَايَ»، وإذا صاح الإبل يقول: «حَسْبِيَ اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ حَسْبِيَ اللَّهُ»، وإذا صاح النمر يقول: «سَبِّحَانِ مِنْ تَعَزُّزٍ بِالْقُدْرَةِ مَسْبِحَانِهِ»، وإذا سَبَّحت الحية تقول: «مَا أَشْقَى مِنْ عَصَاكَ يَا رَحْمَنَ»، وإذا سَبَّحت العقرب تقول: «الشَّرُّ شَيْءٌ وَحْشٌ».

ثُمَّ قَالَ ﷺ: مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَلَهُ تَسْبِيحٌ يَحْمَدُ بِهِ رَبَّهُ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَهُمْ إِلَّا بِسَبِّحٍ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا يَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قال الدميري: النسر: طائر معروف وهو عريف الطير ويقول في صياحه: «ابن آدم عش ما شئت فإنَّ الموت ملائكتك» كذا قال الحسن بن عليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قال: وفي هذا مناسبة لما خصَّ النسر به من طول العمر، يقال: إنه من أطول الطير عمراً وإنه يعمر ألف سنة وفي كتاب نفحات الأزهار عن عليٍّ بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سمعت حبيبي رسول الله ﷺ يقول: هبط عليَّ جبرئيل فقال: يا محمد إنَّ لكلَّ شيءٍ سيِّداً فسيِّد البشر آدم، وسيِّد ولد آدم أنت، وسيِّد الروم صهيب، وسيِّد فارس سلمان، وسيِّد الحبش بلال، وسيِّد الشجر السدر، وسيِّد الطير النسر، وسيِّد الشهور رمضان، وسيِّد الأيام يوم الجمعة، وسيِّد الكلام العربية، وسيِّد العربية القرآن، وسيِّد القرآن سورة البقرة<sup>(٢)</sup>.

وقال: البازي أفصح لغاته مخففة الباء، والثانية باز، والثالثة بازي بتشديد الباء، والثنية بازان، والجمع بزاة، وفي عجائب المخلوقات: لا يكون إلا أنثى وذكرها من أنواع آخر من الحدااء والشواهين ولهذا اختلف أشكالها<sup>(٣)</sup>.

وقال: الطاووس في طبعه العفة وحبُّ الزهو بنفسه والخيلاء والإعجاب بريشه وعقده لذنه كالطاق، لا سيَّما إذا كانت الأنثى ناظرة إليه، إلى آخر ما سيأتي<sup>(٤)</sup>.

وقال في الدراج: وهو القائل: «بالشكر تدوم النعم»، وصوته مقطع على هذه الكلمات<sup>(٥)</sup>. وفي القاموس: الفرقة هدير البعير وصوت الحمام إنتهى.

والباشق: معرَّب باشه وهو معروف، والحداة كعنبه: طائر معروف.

وقال الدميري: إنَّ العقاب إذا صاحت تقول: «في البعد من الناس راحة»<sup>(٦)</sup>.

وقال: الكركي: طائر كبير معروف، والجمع الكراكي، وهو من الحيوان الذي لا يصحُّ إلا برئيس، وفي طبعه التناصر، ولا تطير الجماعة منه متفرقة بل صفّاً واحداً يقدمها واحد منها كالرائس وهي تتبعه يكون ذلك حيناً ثم يخلفه آخر منها مقدماً حتّى يصير الذي كان مقدماً

(١) الخرائج والجرائح، ج ١ ص ٣٤٨. (٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٤٢٧.

(٣) حياة الحيوان، ج ١ ص ١٣٦. (٤) حياة الحيوان، ج ٢ ص ١١٣.

(٥) حياة الحيوان، ج ١ ص ٤١٦. (٦) حياة الحيوان، ج ٢ ص ١٥٩.

مؤخراً وقال: الدبسي بفتح الدال وضمتها: طائر صغير منسوب إلى دبس الرطب، وهو قسم من الحمام البري، وقال: العقق كشلب تسمى كندش، وهو طائر على قدر الحمامة وعلى شكل الغراب، وجناحه أكبر من جناحي الحمامة، وهو ذو لونين: أبيض وأسود، طويل الذنب لا يأوي تحت سقف ولا يستظل به، وفي طبعه الزنا والخيانة ويوصف بالسرقة والخبث وقال: البيغاء بثلاث باءات موحدات أولاهن وثالثهن مفتوحات والثانية ساكنة، وبالفين المعجمة، هي الطائر الأخضر المسمى بالدرّة، وهي في قدر الحمامة يتخذها الناس للإنتفاع بصوتها، ولها قوة على حكاية الأصوات وقبول التلقين يتخذها الملوك والأكابر لتتم ما تسمع من الأخبار، وتتناول مأكولها برجلها كما يتناول الإنسان الشيء بيده وفي القاموس: البيغاء وقد تشدد الباء الثانية: طائر أخضر.

قوله: قرب الحق على بناء المجرد أو التفعيل، والحق: الرب سبحانه أو القيامة أو ضد الباطل.

وقال الدميري: القبجة إسم جنس تقع على الذكر والأنثى.

وقال: السمانى بضم السين وفتح النون: إسم طائر يلبد بالأرض ولا يكاد يطير إلا أن يطار، وإذا سمع الرعد مات، ويسكت في الشتاء وإذا أقبل الربيع يصيح. وفي القاموس: السودنيق كزنجيل ويضم أوله والسيندوق بضم أوله وفتح وكسر النون وفتح، والسّدانق بفتح النون وضمت، والسودنيق: الصقر والشاهين.

وقال الدميري: الفاخنة واحدة الفواخت، من ذوات الأطواق، وهي بفتح الفاء وكسر الخاء المعجمة وبالثاء المثناة في آخرها، قاله في الكفاية، وزعموا أن الحيات تهرب من صوتها، وفيها فصاحة وحسن صوت وفي طبعها الأنس بالناس، وتعيش في الدور، والعرب تصفها بالكذب، فإن صوتها عندهم «هذا أوان الرطب» تقول ذلك والنخل لم تطلع<sup>(١)</sup>.

**وأقول:** المشهور أنها بالثاء المثناة الفوقانية في القاموس وغيره، وقال الدميري: الشقراق بفتح الشين وكسرها وربما قالوا: الشقراق: طائر هو صغير يسمى الأخيل، والعرب تشأم به، وهو أخضر مليح بقدر الحمامة، خضرته حسنة مشبعة، في أجنحته سواد، وله مشتي ومصيف، ويكون مخططاً بحمرة وخضرة وسواد وفي القاموس: القبر كسكر وصر: طائر، الواحدة بهاء ويقال: القبراء والجمع قنابر، ولا تقل: قنبرة كقنفذة أو لغية.

وقال الدميري: الورشان: ساق حر وهو ذكر القماري، وقيل: إنه طائر متولد بين الفاخنة والحمامة يوصف بالحنوّ على أولاده حتى إنه ربما قتل نفسه إذا رآها في يد القانص، قال عطاء: إنه يقول: لدوا للموت وابنوا للخراب، وهذه لام العاقبة مجازاً.

(١) راجع كتاب حياة الحيوان للدميري.

وقال: الشفنين بالكسر: متولد بين نوعين مأكولين، وعدّه الجاحظ في أنواع الحمام، وقيل: هو الذي تسميه العامة اليمام، وصوته في الترتّم كصوت الرباب وفيه تحزين وتحسن أصواتها إذا اختلطت، ومن طبعه إذا فقد أنثاه لم يزل أغرب (أعزب ظ) إلى أن يموت، وكذلك الأنثى.

وقال: ذكر الثعلبي أن آدم عليه السلام لما خرج من الجنة إشتكى الوحشة فأنسه الله بالخطاف وألزمها البيوت فهي لا تفارق بني آدم أنسأ لهم، قال: ومعها أربع آيات من كتاب الله عز وجل: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاَهُ خَشِعًا مُّقَصَّدًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup> إلى آخر السورة، وتمدّ صوتها بقوله: ﴿الْفَزِيرُ الْحَكِيمُ﴾.

وقال: الزرافة بفتح الزاي وضمتها: حسنة الخلق، طويلة اليدين قصيرة الرجلين، مجموع يديها ورجليها نحو عشرة أذرع، رأسها كرأس الإبل، وقرنها كقرن البقر، وجلدها كجلد النمر، وقوائمها وأظلافها كالبقرة، وذنبها كذنب الظبي، ليس لها ركب في رجلها، إنما ركبناها في يديها، وإذا مشت قدّمت الرجل اليسرى واليد اليمنى بخلاف ذوات الأربع فإنها تقدّم اليد اليسرى، ومن طبعها التودّد والتأنس، ولما علم الله أن قوتها في الشجر جعل يديها أطول من رجلها لتستعين بذلك على المرعى منها، وقيل: هي متولدة بين ثلاثة حيوانات: الناقة الوحشية، والبقرة الوحشية، والضبعان.

أقول: سيأتي تمام القول في ذلك إن شاء الله.

وقال الدميري: الحمل: الخروف إذا بلغ ستة أشهر. وقيل: هو ولد الضأن الجذع فما دونه<sup>(٢)</sup>.

٩ - المناقب: تفسير الثعلبي: قال الصادق عليه السلام: قال الحسين بن علي صلوات الله عليهما: إذا صاح النسر قال: ابن آدم! عش ما شئت آخره الموت، وإذا صاح الغراب قال: إن في البعد من الناس أنساً، وإذا صاح القبرة قال: اللهم العن مبغضي آل محمد، وإذا صاح الخطاف قرأ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ويمدّ ﴿الضَّالِّينَ﴾ كما يمدّها القارئ<sup>(٣)</sup>.

١٠ - الكافي: عن أبي عبد الله العاصمي، عن علي بن الحسين الميثمي، عن علي بن أسباط، عن أبيه أسباط بن سالم، عن مولى أبان، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ما من طير يصاد إلا بتركه التسييح، وما من مال يصاب إلا بترك الزكاة<sup>(٤)</sup>.

١١ - ومنه: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن إبراهيم بن أبي البلاد، عن بعض أصحابه، عن أبي جعفر عليه السلام أو عن أبي عبد الله عليه السلام

(١) سورة الحشر، الآيات: ٢٠-٢٤. (٢) راجع كتاب حياة الحيوان للدميري.

(٣) مناقب ابن شهر آشوب، ج ٤ ص ٦٨. (٤) الكافي، ج ٣ ص ٢٦٤ باب ٢٧٦ ح ١٨.

قال: ما طلعت الشمس يوم أفضل من يوم الجمعة، وإن كلام الطير فيه إذا لقي بعضه بعضاً: سلام سلام يوم صالح<sup>(١)</sup>.

١٢ - الاختصاص: عن ابن عباس قال: شهدنا مجلس أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله وسلامه عليه فإذا نحن بعدة من العجم فسلموا عليه فقالوا: جئناك لنسألك عن ست خصال، فإن أنت أخبرتنا آمناً وصدقنا، وإلا كذبنا وجحدنا، فقال علي عليه السلام: سلوا متفقهين ولا تسألوا متعنتين، قالوا: أخبرنا ما يقول الفرس في صهيله، والحمار في نهيقه، والدراج في صياحه، والقنبرة في صفيها، والديك في نعيقه، والضفدع في نقيقه؟ فقال علي عليه السلام: إذا التقى الجمعان ومشى الرجال إلى الرجال بالسيوف يرفع الفرس رأسه فيقول: «سبحان الملك القدوس» ويقول الحمار في نهيقه: «اللهم العن العشارين» ويقول الديك في نعيقه بالأسحار: «اذكروا الله يا غافلين» ويقول الضفدع في نقيقه: «سبحان المعبود في لجج البحار» ويقول الدراج في صياحه: «الرحمن على العرش استوى» وتقول القنبرة في صفيها: «اللهم العن مبغضي آل محمد» قال: فقالوا: آمناً وصدقنا وما على وجه الأرض من هو أعلم منك، فقال علي عليه السلام: ألا أفيدكم؟ قالوا: بلى يا أمير المؤمنين، فقال: إن للفرس في كل يوم ثلاث دعوات مستجابات، يقول في أول نهاره: «اللهم وسع على سيدي الرزق» ويقول في وسط النهار: «اللهم اجعلني أحب إلى سيدي من أهله وماله» ويقول في آخر نهاره: «اللهم ارزق سيدي على ظهري الشهادة»<sup>(٢)</sup>.

بيان: نعق الغراب بالعين المهملة والمعجمة ينطق نعيقاً: صاح، ونطق الضفدع ينطق نقيقاً: صاح.

١٣ - الاختصاص: عن أحمد بن محمد بن عيسى وأحمد بن الحسن بن فضال عن الحسن بن فضال عن عبد الله بن بكير عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن ناضحاً كان لرجل من الأنصار فلما استنّ قال بعض أهله: لو نحرتموه، فجاء البعير إلى رسول الله ﷺ فجعل يرغو، فبعث رسول الله ﷺ إلى صاحبه، فلما جاء قال له النبي ﷺ: إن هذا يزعم أنه كان لكم شاباً حتى إذا هرم وإنه قد نفعمكم وإنكم أردتم نحره فقال: صدق، فقال: لا تنحروه ودعوه<sup>(٣)</sup>.

١٤ - ومنه: عن أحمد بن محمد بن عيسى عن العباس بن معروف عن عبد الرحمن بن حماد عن محمد بن الحسن بن أبي خالد قال: خرجت مع علي بن الحسين عليه السلام إلى مكة فلما دخلنا الأبواء كان على راحلته وكنت أمشي فوافي غنماً وإذا نعجة قد تخلفت عن الغنم

(١) الكافي، ج ٣ ص ٢١٦ باب ٢٣٧ ح ١١. (٢) الاختصاص، ص ١٣٦.

(٣) الاختصاص، ص ٢٩٤.

وهي تنغو ثغاءً شديداً وتلتفت، وإذا رخله خلفها تنغو وتشتد في طلبها، فلما قامت الرخله ثغت النعجة فتبعها الرخله، فقال علي بن الحسين عليه السلام : يا عبدالعزيز أتدري ما قالت النعجة؟ قلت: لا والله، ما أدري، قال: فإنها قالت: إلحقي بالغنم فإن أختها عام الأول تخلفت في هذا الموضع فأكلها الذئب<sup>(١)</sup>.

بيان: الثغاء: صياح الغنم، والرخل بكسر الراء: الأنثى من سخال الضأن.

١٥ - الاختصاص: عن أحمد بن محمد بن عيسى وأحمد بن الحسن بن فضال، عن الحسن بن فضال، عن عبد الله بن بكير، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الذئب جاء إلى رسول الله ﷺ تطلب أرزاقها، فقال لأصحابه: إن شئتم صالحتها على شيء تخرجوه إليها ولا ترزأ من أموالكم شيئاً، وإن تركتموها تعدو عليكم حفظ أموالكم، قالوا: بل نتركها كما هي تصيب منا ما أصابت ونمنعها ما استطعنا<sup>(٢)</sup>.

١٦ - ومنه: عن عبد الله بن محمد عن محمد بن إبراهيم عن بشر وإبراهيم ابني محمد عن أبيهما عن حمran عن علي بن الحسين عليه السلام قال: كان قاعداً في جماعة من أصحابه إذ جاءته ظبية فبصبصت عنده وضربت يديها، فقال أبو محمد عليه السلام: أتدرون ما تقول هذه الظبية؟ قالوا: لا، قال: تزعم هذه الظبية أن فلان ابن فلان - رجلاً من قريش - إسطاد خشفاً لها في هذا اليوم، وإنما جاءت أن أسأله أن يضع الخشف بين يديها فترضعه.

ثم قال أبو محمد عليه السلام لأصحابه: قوموا بنا، فقاموا بأجمعهم فاتوه، فخرج إليهم فقال لأبي محمد: فذاك أبي وأمي ما جاء بك؟ فقال: أسألك بحقي عليك إلا أخرجت إلي الخشف الذي اصطدتها اليوم، فأخرجها فوضعها بين يدي أمها فأرضعتها فقال علي بن الحسين عليه السلام: أسألك يا فلان لما وهبت لنا الخشف، قال: قد فعلت فأرسل الخشف مع الظبية فمضت الظبية فبصبصت وحركت ذنبها، فقال علي بن الحسين عليه السلام: تدررون ما قالت الظبية؟ قالوا: لا، قال: قالت: رد الله عليكم كل غائب لكم وغفر لعلي بن الحسين كما رد علي ولدي<sup>(٣)</sup>.

بيان: بصبص الكلب: حرك ذنبه، والخشف مثثة: ولد الظبي أول ما يولد أو أول مشيه، أو التي نفرت من أولادها وتشردت.

١٧ - نوادر الراوندي: بإسناده، عن جعفر بن محمد عن أبياته عليه السلام أن أبا ذر الغفاري رضي الله عنه تمعك فرسه ذات يوم فحمحم في تمعكه، فقال أبو ذر: هي حسبك الآن فقد استجيب لك، فاسترجع القوم وقالوا: خولط أبو ذر، فقال للقوم: ما لكم، قالوا: تكلم بهيمة من البهائم؟ فقال أبو ذر رضي الله عنه: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا تمعك الفرس دعا

بدعوتين فيستجاب له يقول: «اللهم اجعلني أحب ماله إليه» والدعوة الثانية: «اللهم ارزقه على ظهري الشهادة» ودعوتاه مستجابتان<sup>(١)</sup>.

١٨ - وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله ﷺ: إذا كان يوم الجمعة نادى الطير الطير، والوحش الوحش، والسباع السباع: سلام عليكم هذا يوم صالح<sup>(٢)</sup>.

١٩ - نهج البلاغة: من خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في صفة عجيب خلق أصناف من الحيوان: ولو فكروا في عظيم القدرة وجسيم النعمة، لرجعوا إلى الطريق وخافوا عذاب الحريق، ولكن القلوب عليلة، والبصائر مدخولة، ألا ينظرون إلى صغير ما خلق، كيف أحكم خلقه وأتقن تركيبه، وفلق له السمع والبصر، وسوى له العظم والبشر؟ انظروا إلى النملة في صغر جثتها ولطافة هيئتها لا تكاد تنال بلحظ البصر، ولا بمستدرك الفكر، كيف دبّت على أرضها وضمت على رزقها، تنقل الحبة إلى جحرها، وتعدّها في مستقرّها، تجمع في حرّها لبردها، وفي ورودها لصدرها، مكفولة برزقها، مرزوقة برفقها، لا يغفلها المنان، ولا يحرمها الذبان، ولو في الصفا اليابس، والحجر الجامس، ولو فُكّرت في مجاري أكلها وفي علوها وسفلها وما في الجوف من شراسيف بطنها وما في الرأس من عينها وأذنها، لقضيت من خلقها عجباً، ولقيت من وصفها تعباً، فتعالى الذي أقامها على قوائمها، وبناها على دعائمها، ثم يشركه في فطرتها فاطر، ولم يعنه في خلقها قادر، ولو ضربت في مذاهب فكرك لتبلغ غاياته ما دلّتك الدلالة إلا على أن فاطر النملة هو فاطر النخلة لدقيق تفصيل كلّ شيء، وغامض اختلاف كلّ حي، وما الجليل واللطيف والثقل والخفيف والقوي والضعيف في خلقه إلا سواء، كذلك السماء والهواء والرياح والماء، فانظر إلى الشمس والقمر والنبات والشجر والماء والحجر، واختلاف هذا الليل والنهار، وتفجر هذه البحار، وكثرة هذه الجبال، وطول هذه القلال، وتفرّق هذه اللغات، والألسن المختلفة، فالويل لمن جحد المقدّر، وأنكر المدبّر، زعموا أنهم كالنبات ما لهم زارع، ولا لا اختلاف صورهم مانع، ولم يلجأوا إلى حجة فيما ادّعوا، ولا تحقيق لما أوعوا، وهل يكون بناء من غير بان، أو جناية من غير جان، وإن شئت قلت في الجراة إذ خلق لها عينين حمراوين، وأسرج لها حدقتين قمرأوين، وجعل لها السمع الخفي، وفتح لها الفم السوي، وجعل لها الحسّ القوي، ونابين بهما تقرض، ومنجلين بهما تقبض، يرهبا الزراع في زرعهم ولا يستطيعون ذبها ولو أجلبوا بجمعهم حتى ترد الحرث في نزواتها، وتقضي منه شهواتها، وخلقها كلّها لا يكون أصعباً مستدقّة.

فتبارك الله الذي يسجد له من في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً ويعقر له خذاً ووجهاً،



ويلقي بالطاعة إليه سلماً وضعفاً، ويعطي له القياد رهبة وخوفاً، فالطير مسخرة لأمره، أحصى عدد الريش منها والنفس، وأرسي قوائمها على الندى واليس، قدر أقواتها، وأحصى أجناسها، فهذا غراب وهذا عقاب، وهذا حمام وهذا نعام، دعا كل طير باسمه، وتكفل برزقه، وأنشأ السحاب الثقال فأهطل ديمها، وعدد قسمها، قبل الأرض بعد جفوفها، وأخرج نبتها بعد جدوبها<sup>(١)</sup>.

**تبيين: التفكير:** إعمال النظر في الشيء، يقال: فكر فيه كضرب، وفكر بالتشديد وأفكر وتفكر بمعنى، والجسيم: العظيم، والحريق إسم من الإحتراق، والبصائر جمع البصيرة وهي والبصر بالتحريك: العلم والخبرة، وفي بعض النسخ: الأبصار موضع البصائر، والدخل بالتحريك: ما داخلك من فساد في عقل أو جسم والعيب والريبة، يقال: هذا الأمر فيه دخل ودغل بمعنى، وقد دخل كفرح، ودخل على البناء للمفعول، والإحكام: الإتقان، ورغبه تركيباً أي وضع بعضه على بعض فتركب، وفلق كضرب أي شق فانفلق، ومنه «فَلَقَّ الْحَبَّ وَالنَّوْمَ»<sup>(٢)</sup> واستوى الشيء: اعتدل، وسويته: عدلته، والنملة واحدة النمل، والجنة بالضم للإنسان: شخصه قاعداً أو نائماً، فإن كان متصباً فهو طل بالتحريك، والشخص عام، كذا قيل. وفي القاموس: جنة الإنسان: شخصه، ولطف الشيء ككرم لطافة بالفتح وقيل: هو إسم أي صغر ودق، والهيئة: حال الشيء وكيفيته، ونلته بالكسر أنيله أي أصبته، واللحظ في الأصل: النظر بمؤخر العين وهو أشد التفاتاً من الشزر، وفي بعض النسخ: بلحظ النظر، واستدرك الشيء وأدركه بمعنى، ذكره الجوهري واستدركت ما فات وتداركته بمعنى، واستدركت الشيء بالشيء أي حاولت إدراكه به، والفكر كعنب جمع فكرة بالكسر وهو إعمال النظر، وقيل: إسم من الإفتكار كالعبرة من الاعتبار، وفي بعض النسخ: الفكر بسكون العين، ومستدرك الفكر على بناء المفعول يحتمل أن يكون مصدراً أي إدراك الفكر أو يطلبها الإدراك، ولعله أنسب بقوله «يَلْحَظُ الْبَصَرَ»<sup>(٣)</sup> وأن يكون إسم مفعول أي بالفكر الذي يدركه الإنسان ويصل إليه أو يطلب إدراكه أي منتهى طلبه لا يصل إلى إدراك ذلك، وأن يكون إسم مكان، والباء بمعنى في، ودبت كفرأي مشى رويداً، وصبت على بناء المفعول من الصب وهو في الأصل الإراقة، وقيل: هو على العكس أي صبت رزقها عليها والظاهر أنه لا حاجة إليه، أي كيف ألهمت حتى انحطت على رزقها، واستعير له الصب لهجومها عليه، وفي بعض النسخ: «وضت» بالضاد المعجمة والنون على بناء المعلوم أي بخلت برزقها، وذكر ديبها لأنه متوقف على القوائم والمفاصل والقوى الجزئية، وتركبها فيها مع غاية صغرها على وجه تنتظم به حركاتها السريعة المتتابعة مظهر للقدره ولطيف الصنعة، وذكر الصب أو الضنة للدلالة على علمها بحاجتها إلى الرزق وحسن نظرها في الإعداد والحفظ،

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٩٥.

(١) نهج البلاغة، ص ٣٧٥ خ ١٨٣.

والجحرة بالضم: الحفرة التي تحتفرها الهوام والتباع لأنفسها، وأعدّه أي هيّأه،  
 ومستقرّها: موضع إستقرارها، والورود في الأصل: الإشراف على الماء للشرب، والصدر  
 بالتحريك: رجوع الشاربة من الورود كأنّ المعنى: تجمع في أيام التمكن من الحركة لأيّام  
 العجز عنها، فإنّها تظهر في الصيف وتخفى في الشتاء لعجزها عن البرد، وكفل كنصر وقيل:  
 كعلم وشرف أي ضمن، قيل: تقول: كفلته وبه وعنه: إذا تحمّلت به، بوفقها أي بقدر  
 كفايتها، وأغفلت الشيء إغفالاً أي تركته إهمالاً من غير نسيان، والمثان: المنعم المعطي  
 من المنّ بمعنى العطاء لا من المنة، وقد يشتقّ منه وهو مذموم، وحرمة كمنعه: ضدّ أعطاه،  
 والديان: الحاكم والقاضي، وقيل: القهار، وقيل: السائس وهو القائم على الشيء بما  
 يصلحه كما تفعل الولاة والأمراء بالرعية، ووجه المناسبة على الأخير واضح ولعله على  
 الأوّل هو أنّ إعطاء كلّ شيء ما يستحقّه ولو على وجه التفضل من فروع الحكم بالحقّ، وعلى  
 الثاني الإشعار بأنّ قهره سبحانه لا يمنعه عن العطاء كما يكون في غيره أحياناً، والصفة  
 مقصوراً: الحجارة، وقيل: الحجر الصلد الضخم لا ينبت شيئاً والواحدة صفاة، وجمس  
 وجمد بمعنى، وقيل: أكثر ما يستعمل في الماء جمّد، وفي السمن وغيره جمس، وصخرة  
 جامسة أي ثابتة في موضعها، والأكل بالضمّ كما في بعض النسخ وبضمتين كما في بعضها:  
 المأكول، والأكلة بالضمّ: اللقمة، وعلوها وسفلها بالضمّ فيهما في بعض النسخ، وبالكسر  
 في بعضها، والضميران كالسوابق. قال بعض شراح النهج: علوها: رأسها وما يليه إلى  
 الجزء المتوسط، ويحتمل رجوعهما إلى المجاري، والشراسيف: مقاط الأضلاع وهي  
 أطرافها التي تشرف على البطن، وقيل: الشرسوف كمصفور: غضروف معلق بكلّ ضلع مثل  
 غضروف الكتف، ولا حاجة إلى الحمل على المجاز كما يظهر من كلام بعض الشارحين،  
 والأذن بضمتين في النسخ، والقضاء يكون بمعنى الأداء، قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْهُمُ  
 تُنَادُوا بِكُفْرِهِمْ﴾<sup>(١)</sup> وقال: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْهُمُ الصَّلَاةُ﴾<sup>(٢)</sup> وقضاء العجب: التعجب أو التعجب  
 الكامل، وقال بعض الشارحين: يحتمل أن يكون بمعنى الموت من قولهم: قضى فلان أي  
 مات، أي لقضيت نحبك من شدة تعجبك، ويكون «عجباً» نصباً على المفعول له، ولا يخفى  
 بعده، والدعامة والدعام بالكسر فيهما: عماد البيت، والخشب المنصوب للتعريش وفيه  
 تشبيه لها بالبيت المبنّي على الدعائم، وفي بعض النسخ: «لم يعنه» والضرب في الأرض:  
 السير فيها أو الإسراع فيه، والدلالة بالفتح كما في بعض النسخ وبالكسر كما في بعضها،  
 الإسم من قولك: دلّه إلى الشيء وعليه، أي أرشده وسدّده، والغامض: خلاف الواضح،  
 والغرض من الكلام دفع توهم يسر الخلق وسهولة الإبداع في بعض الأشياء للصغر وخفاء دقائق  
 الصنع، والجليل: العظيم، يقال: جلّ كفرّ جلاله بالفتح أي عظم، والغرض إستواء نسبة

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٠٠.

(٢) سورة النساء، الآية: ١٠٣.

القدرة الكاملة إلى الأنواع، كذلك السماء قيل: المشبه به الأمور المتضادة السابقة، والمشبه هو السماء والهواء والرياح والماء ووجه الشبه هو حاجتها في خلقها وتركيبها وأحوالها المختلفة والمتفقة إلى صانع حكيم، ويحتمل أن يكون التشبيه في استواء نسبة القدرة.

فانظر إلى الشمس والقمر إلخ، أي تدبر فيما أودع في هذه الأشياء من غرائب الصنعة ولطائف الحكمة، وقيل: استدلال بإمكان الإعراض على ثبوت الصانع بأن يقال: كل جسم يقبل لجسميته المشتركة بينه وبين سائر الأجسام ما يقبله غيره من الأجسام، فإذا اختلف الأجسام في الأعراض فلا بد من مخصص وهو الصانع الحكيم إنتهى<sup>(١)</sup>.

واختلاف الليل والنهار: تعاقبهما، وفجر الماء أي فتح له طريقاً فتفجر وانفجر أي جرى وسال، والمراد بالبحار الأنهار العظيمة أو البحار المعروفة، وتفجرها: جريانها لو وجدت طريقاً، والقلال كجبال جمع قلة: بالضم وهي أعلى الجبل، وقيل: الجبل، وتفرق اللغات: اختلافها وتباينها كما قال عز وجل: ﴿وَأَخْلَفَ النَّبِيُّكُمْ وَالْوَيْلُ﴾<sup>(٢)</sup> والويل: الحزن والهلاك والمشقة من العذاب، وعلم واد في جهنم والجملة تحتمل الإخبار والدعاء، قال سيويه: الويل مشترك بين الدعاء والخبر.

والمراد بالنبات ما ينبت في الصحاري والجبال من غير زرع، وليس المراد أن النبات ليس له مقدر ولا مدبر، بل المعنى أن النبات المذكور كما أنه ليس له مدبر من البشر يزعمون أن الإنسان يحصل من غير مدبر أصلاً، وقيل: المراد أنهم قاسوا أنفسهم على النبات الذي جعلوا من الأصول المسلمة أنه لا مقدر له بل ينبت بنفسه من غير مدبر، وذكر الاختلاف في الصور لأنه من الدلائل الواضحة على الصانع، لم يلجأوا أي لم يستندوا، والغرض إستنادهم في دعواهم إلى قياس باطل وظن ضعيف كما قال عز وجل: ﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾<sup>(٣)</sup> وأوعى الشيء ووعاه على المجرد كما في بعض النسخ أي حفظه وجمعه، أي لم يرتبوا العلوم الضرورية، ولم يحصلوا المقدمات على وجهها حتى تفضي إلى نتيجة صحيحة، وجنى فلان جناية بالكسر أي جرّ جريرة على نفسه وقومه، ويقال: جنيت الثمرة أجنيتها واجتنتها أي اقتطفتها، واسم الفاعل منها «جان» إلا أن المصدر من الثاني «جنى» لا جناية، والغرض دعوى الضرورة في الإحتياج إلى الصانع والفاعل كالبناء والجناية لا الإستناد إلى القياس.

قلت في الجرادة، أي تكلمت في بديع صنعتها وعجيب فطرتها، وأسرج لها حدقتين، أي جعلهما مضيئتين كالسراج، قمرأوين أي منيرتين كالليلة القمر المضيئة بالقمر، وجعل لها

(١) شرح النهج لابن ميثم، ج ٤ ص ١٣٦-١٤٠. (٢) سورة الروم، الآية: ٢٢.

(٣) سورة الجاثية، الآية: ٢٤.

السمع الخفي أي عن أعين الناظرين، وقيل: المراد بالخفي اللطيف السامع لخفي الأصوات، فوصف بالخفة مجازاً من قيل إطلاق إسم المقبول على القابل وهو أنسب بقوله ﷺ: وجعل لها الحسن القوي، وقيل: أراد بحسها قوتها الوهمية، وبقوته حذقتها فيما ألهمت إتياء من وجوه معاشها وتصرفها يقال: لفلان حسن حاذق: إذا كان ذكياً فطناً دراكاً، والتاب في الأصل: السن خلف الرباعية، وقرض كضرب أي قطع، والمنجل كمنبر: حديدة يقضب بها الزرع وقيل: المنجلان رجلان شتبهما بالمناجل لعوجهما وخشونتهما، ورهبه كعلم أي خاف، وذبت عن حريمه كمد أي دفع وحمى، وأجلبوها أي تجتمعوا وتألبوا، وأجلب على فرسه أي استحثه للعدو بوكز أو صياح أو نحو ذلك، بجمعهم أي بأجمعهم، وكلمة «لو» للوصل، والحرث: الزرع، ونزا كدعا أي وثب «وخلقها» الجملة حالية، واستدق صار دقيقاً، «الذي يسجد» أي حقيقة فإنه يسجد له الملائكة والمؤمنون من الثقلين «طوعاً» حالتي الشدة والرخاء، والكفرة له كرهاً حال الشدة والضرورة أو أعم منها ومن السجدة المجازية وهي الخضوع والدخول تحت ذل الافتقار والحاجة كما مر مراراً، والعفر بالتحريك وقد يسكن: وجه الأرض ويطلق على التراب وعفره في التراب كضرب وعفره تعفيراً أي مرغه فيه، وكأن التعفير في البعض كاهل السماوات كناية عن غاية الخضوع، والإلقاء بالطاعة مجاز عن الإنقياد، وفي بعض النسخ بالطاعة إليه، والسلم بالكسر كما في بعض النسخ الصلح وبالتحريك كما في بعضها: الإستسلام والإنقياد، والقياد بالكسر: ما يقاد به وإعطاء القياد: الإنقياد، والرّبة: الخوف، وأرسي أي أثبت، والندى: البلل والمطر، واليس بالتحريك: ضد الرطوبة، وطريق ييس أي لا نداوة فيه ولا بلل والحمام بالفتح: كل ذي طوق من الفواخت والقماري والوراشين وغيرها، والحمامة تقع على الذكر والأنثى كالحبة والنعامة، وإسم الجنس من النعامة نعام بالفتح والغرض بيان عموم علمه سبحانه وقدرته، دعا كل طائر بإسمه، قيل: الدعاء إستعارة في أمر كل نوع بالدخول في الوجود، وقد عرفت أن ذلك الأمر يعود إلى حكم القدرة الإلهية عليه بالدخول في الوجود كقوله تعالى: ﴿فَقَالَ لَهَا وَالْأَرْضُ أَتَيْنَا﴾<sup>(١)</sup> الآية، ولما استعار الدعاء رشح بذكر الإسم لأن الشيء إنما يدعى بإسمه، ويحتمل أن يريد الإسم اللغوي، وهو العلامة، فإن لكل نوع من الطير خاصّة وسمة ليست للآخر، ويكون المعنى أنه تعالى أجرى عليها حكم القدرة بما لها من السمات والخواص في العلم الإلهي واللوح المحفوظ، وقال بعضهم: أراد أسماء الأجناس وذلك أن الله تعالى كتب في اللوح المحفوظ كل لغة تواضع عليها العباد في المستقبل وذكر الأسماء التي يتواضعون عليها، وذكر لكل إسم مسماه فعند إرادة خلقها نادى كل نوع بإسمه فأجاب داعيه وأسرع في إجابته، وكفل برزقه أي ضمن، والسحاب جمع

(١) سورة فصلت، الآية: ١١.

سحابة وهي الغيم، والهطل بالفتح: تتابع المطر أو الدمع وسيلانه، وقيل: تتابع المطر المتفرق العظيم القطر، والديمة بالكسر: مطر يدوم في سكون بلا رعد وبرق والجمع ديم كعنب، وتعدد القسم: إحصاء ما قدر منها لكل بلد وأرض على وفق الحكمة، والبلّة بالكسر: ضدّ الجفاف، يقال: بلّة فابتلّ: والجفوف بالضمّ: الجفاف بالفتح، والجذوب بالضمّ: إنقطاع المطر ويس الأرض.

٢٠ - **الشهاب:** قال رسول الله ﷺ: لو تعلم البهائم من الموت ما يعلم ابن آدم ما أكلتم سميناً.

الضوء: في الحديث استزادة من بني آدم وإعلام أنّ البهائم لو كان لها عقل لكانت أضبط منهم، وذلك لأنها ليست بمكلفة، ولو علمت بالموت لم تأكل ولم تشرب فكانت تهزل وابن آدم يأكل ويشرب ويعلم أنّه غداً ميّت، وفيه تعبير بالقصور عن البهائم في هذه الخلّة خاصّة فعليك أيّها العاقل بالإنّباه من سنة الغفلة فإنّ هذا الخطاب لك، وفائدة الحديث إعلام أنّ البهائم الخرس لو علمت الموت لما سمعت بالرتوع في المراتع ولأمسكت عن الرعي.

٢١ - **كتاب جعفر بن محمّد بن شريح:** عن عبد الله بن طلحة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما يصاد من الطير إلّا ما ضيع التسبيح.

٢٢ - أصل قديم منقول من خطّ التلعكبري عليه السلام قال: أخبرني محمّد بن الحسن بن الوليد، عن محمّد بن الحسن الصفّار، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن موسى بن القاسم، عن الحسن بن محبوب، عن عليّ بن رثاب، عن مولى اللقيمين، قد أخبرني عمّن أخبره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رجل من اليهود لرسول الله ﷺ: يا محمّد أخبرني ما يقول الحمار في نهيقه؟ وما يقول الفرس في صهيله؟ وما يقول الدّراج في صوته؟ وما تقول القنبرة في صوتها؟ وما يقول الضفدع في نقيقه؟ وما يقول الهدهد في صوته؟ قال: فأطرق رسول الله ﷺ ثم قال: أعد عليّ يا يهودي قال: فأعاد، فقال رسول الله ﷺ: أمّا الحمار فيلعن العشار، وأمّا الفرس فيقول: «الملك لله الواحد القهار» وأمّا الدّراج فيقول: «الرحمن على العرش استوى» وأمّا الديك فيقول: «سبح قدّوس ربّ الملائكة والروح» وأمّا الضفدع فيقول: «اذكروا الله يا غافلين» وأمّا الهدهد فيقول: «رحمك الله يا داود» يعني سليمان بن داود، وأمّا القنبرة فيقول: لعن الله من يبغض أهل بيت رسول الله ﷺ.

٢٣ - **العلل:** لمحمّد بن عليّ بن إبراهيم، إنّما سمّيت الوحش لأنها استوحشت من آدم يوم هبوطه.

٢٤ - **المناقب:** لابن شهر آشوب: روى أبو بكر الشيرازي بالإسناد عن مقاتل عن محمّد ابن الحنفية، عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ عرض الله أمانتي على السماوات السبع بالثواب والعقاب، فقلن: ربّنا لا نحملها بالثواب والعقاب، ولكنّا

نحملها بلا ثواب ولا عقاب، وإن الله عرض أماتي وولايتي على الطيور، فأول من آمن بها البزاة البيض والقنابر، وأول من جحدتها اليوم والعنقاء، فأما اليوم فلا تقدر أن تظهر بالنهار لبغض الطير لها، وأما العنقاء فقابت في البحار لا ترى، وإن الله عرض إمامتي على الأرضين، فكل بقعة آمنت بولايتي جعلها طيبة زكية وجعل نباتها وثمرها حلواً عذباً، وجعل ماءها زلالاً، وكل بقعة جحدت إمامتي وأنكرت ولايتي، جعلها سبخة وجعل نباتها مرّاً علقماً وجعل ثمرها العوسج والحنظل، وجعل ماءها ملحاً أجاباً، ثم قال: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ يعني أمتك يا محمد ولاية أمير المؤمنين وإمامته بما فيها من الثواب والعقاب، ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا ظَالِمًا﴾ لنفسه ﴿جَهُولًا﴾ لأمر ربه، من لم يؤدّها بحقّها فهو ظلوم غشوم<sup>(١)</sup>.

**بيان:** في القاموس: العلقم: الحنظل وكل شيء مرّ، والنبقة المرة، فإن قلت: لما أبوا أولاً حملها كيف قبل بعض الطيور والأرضين؟ قلت: ليس في أول الخبر ذكر الأرضين ولا في آخره العرض على السماوات، فلا تنافي، لكن يرد عليه أنه تفسير للآية، وفيها ذكر إباء السماوات والأرضين والجبال جميعاً، فذكر السماوات أولاً على المثال، والإكتفاء في البعض لظهور البواقي، فإما أن يحمل العرض أولاً على العرض على مجموع السماوات والأرضين والجبال إجمالاً، والثاني على العرض على كل حيوان وكل بقعة تفصيلاً، أو يقال: ليس في أول الخبر إلا امتناعها عن الحمل بالثواب والعقاب، فلا ينافي قبول بعضها ورد بعضها عند العرض بلا ثواب ولا عقاب، فقله: ولكنّا نحملها قول بعضهم، أو قول الجملة باعتبار البعض، أو يحمل الأول على الظاهري والثاني على القلبي، والله يعلم.

٢٥ - **الدر المنثور:** عن النبي ﷺ قال: إن إبراهيم حين ألقي في النار لم تكن في الأرض دابة إلا تطفئ عنه النار غير الوزغ فإنه كان ينفخ على إبراهيم فأمر رسول الله ﷺ بقتله. وعن أم شريك عنه أن النبي ﷺ أمر بقتل الأوزاغ، وقال: كانت تنفخ على إبراهيم عليه السلام.

وعن قتادة عن بعضهم عن النبي ﷺ قال: كانت الضفدع تطفئ النار عن إبراهيم، وكانت الوزغ تنفخ عليه، فنهى عن قتل هذا، وأمر بقتل الوزغ.

وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: لا تسبوا الضفدع، فإن صوته تسييح وتقديس وتكبير، إن البهائم استأذنت ربّها في أن تطفئ النار عن إبراهيم فأذن للضفادع فتراكبت عليه فأبدلها الله بحرّ النار الماء.

وعن ابن مسعود، عن كعب الحبر قال: جاءت هامة إلى سليمان فقال: السلام عليك يا نبي الله فقال: وعليك السلام يا هام، أخبرني كيف لا تأكلين الزرع فقالت: يا نبي الله لأن آدم

عصى ربه بسببه فلذلك لا آكله، قال: فكيف لا تشربين الماء؟ قالت: يا نبي الله لأن الله أغرق بالماء قوم نوح، من أجل ذلك تركت شربه، قال: فكيف تركت العمران وسكنت الخراب؟ قالت: لأن الخراب ميراث الله وأنا أسكن في ميراث الله، وقد ذكر الله في كتابه فقال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾ إلى قوله: ﴿وَكُنَّا عَنْ الْوَرِثَةِ﴾<sup>(١)</sup>.

وعن أبي الصديق الناجي قال: خرج سليمان بن داود يستقي بالناس فمرّ على نملة مستلقية على قفاها رافعة قوائمها إلى السماء وهي تقول: «اللهم إنا خلق من خلقك ليس لنا غنى عن رزقك فإما أن تسقينا وإما أن تهلكنا»، فقال سليمان للناس: إرجعوا فقد سقاكم بدعوة غيركم.

وعن أبي الدرداء قال: كان داود عليه السلام يقضي بين البهائم يوماً وبين الناس يوماً فجاءت بقرة فوضعت قرننها على حلقة الباب ثم نغمت كما تنغم الوالدة على ولدها وقالت: كنت شابة كانوا ينتجونني ويستعملوني، ثم إني كبرت فأرادوا أن يذبحوني، فقال داود، أحسنوا إليها لا تذبحوها، ثم قرأ: ﴿عَلَّمَنَا مَطَاقَ الطَّيْرِ وَأَوَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾.

وعن نوف والحكم قالا: كان النمل في زمن سليمان أمثال الذباب.

وعن ابن عباس أنه سئل كيف تفقد سليمان الهدد من بين الطير، قال: إن سليمان نزل منزلاً فلم يدر ما بعد الماء، وكان الهدد يدلّ سليمان على الماء فأراد أن يسأله عنه ففقدته، قيل: كيف ذاك والهدد ينصب له الفخ يلقى عليه التراب ويضع له الصبيّ الحباله فيغيبها فيصيدها، فقال: إذا جاء القضاء ذهب البصر<sup>(٢)</sup>.

٢٦ - كتاب عبد الملك بن حكيم، عن بشير النبال، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سهر داود عليه السلام ليلة يتلو الزبور فأعجبه عبادته فنادته ضفدع: يا داود تعجب من سهرك ليلة، وإني لتحت هذه الصخرة منذ أربعين سنة ما جفت لساني عن ذكر الله عز وجل.

٢٧ - الخصال: عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفار، عن العباس بن معروف، عن الحسن بن محبوب، عن علي بن رثاب، عن أبي حمزة الثمالي، عن علي بن الحسين عليه السلام أنه كان يقول: ما بهمت البهائم عنه فلم تبهم عن أربعة: معرفتها بالرب تبارك وتعالى، ومعرفتها بالموت، ومعرفتها بالآلئ من الذكر، ومعرفتها بالمرعى الخصب<sup>(٣)</sup>.

الكافي: عن العدة عن سهل بن زياد عن ابن محبوب مثله<sup>(٤)</sup>.

الفقيه: بإسناده الصحيح عن ابن رثاب مثله، ثم قال عليه السلام: وأما الخبر الذي روي عن

(١) سورة القصص، الآية: ٥٨.

(٢) الدر المشور، ج ٥ ص ١٠٣-١٠٥.

(٣) الخصال، ص ٢٦٠ باب ٤ ح ١٣٦.

(٤) الكافي ج ٦ باب ٤١٢ ح ٩.

الصادق عليه السلام أنه قال: «لو عرفت البهائم من الموت ما تعرفون ما أكلتم منها سميناً قط» فليس بخلاف هذا الخبر لأنها تعرف الموت، لكنها لا تعرف منه ما تعرفون<sup>(١)</sup>.

٢٨ - مجالس الشيخ: عن جماعة عن أبي المفضل الشيباني عن محمد بن صالح بن فيض عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن أبي حمزة قال: كان علي بن الحسين عليه السلام يقول: مهما أبهمت عنه البهائم فلم تبهم عن أربع: معرفتها بالرب عز وجل، ومعرفتها بالمرعى المخصب، ومعرفتها بالأنثى من الذكر، ومعرفتها بالموت والفرار منه<sup>(٢)</sup>.

قال أبو المفضل: حدثنا محمد بن صالح، عن أحمد بن محمد بجميع كتاب المشيخة عن ابن محبوب.

٢٩ - الكافي: عن أبي علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار عن الحجاج وابن فضال عن ثعلبة عن يعقوب بن سالم عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مهما أبهم على البهائم من شيء فلا يبهم عليها أربع خصال، معرفة أن لها خالقاً، ومعرفة طلب الرزق، ومعرفة الذكر من الأنثى، ومخافة الموت<sup>(٣)</sup>.

٣٠ - العلل: عن أبيه عن محمد بن يحيى العطار عن الحسن بن أبان عن محمد بن أورمة عن الحسن بن علي عن علي بن عتبة عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لقد شكرت الشياطين الأرض حين أكلت عصاة سليمان عليه السلام حتى سقط، وقالوا: عليك الخراب وعلينا الماء والطين، فلا تكاد تراها في موضع إلا رأيت ماءً وطيناً<sup>(٤)</sup>.

٣١ - المناقب لابن شهر آشوب: في حديث أبي حمزة الثمالي أنه دخل عبد الله بن عمر على زين العابدين عليه السلام وقال: يا ابن الحسين أنت تقول: إن يونس بن متى إنما لقي من الحوت ما لقي لأنه عرضت عليه ولاية جذي فتوقف عندها؟ فقال: بلى ثكلتك أمك، قال: فأرني آية ذلك إن كنت من الصادقين، فأمر بشد عينيه بعصابة وعيني بعصابة، ثم أمر بعد ساعة بفتح أعيننا، فإذا نحن على شاطئ البحر تضرب أمواجه، فقال ابن عمر: يا سيدي دمي في رقبتك، الله الله في نفسي، فقال: هيه وأريه إن كنت من الصادقين، ثم قال: يا أيتها الحوت، قال: فأطلع الحوت رأسه من البحر مثل الجبل العظيم وهو يقول: لبيك لبيك يا ولي الله، فقال: من أنت؟ قال: أنا حوت يونس يا سيدي، قال: أنبئنا بالخبر، قال: يا سيدي إن الله تعالى لم يبعث نبياً من آدم إلى أن صار جثك محمد صلى الله عليه وآله إلا وقد عرض عليه ولايتكم أهل

(١) من لا يحضره الفقيه، ج ٢ ص ٣١٦ ح ٢٤٧٤.

(٢) أمالي الطوسي، ص ٥٩٤ مجلس ٢٦ ح ١٢٣٠.

(٣) الكافي، ج ٦ ص ١١٩١ باب ٤١٢ ح ١١.

(٤) علل الشرائع، ج ١ ص ٧٨ باب ٦٤ ح ٤.



البيت، فمن قبلها من الأنبياء سلم وتخلص، ومن توقف عنها وتمتع في حملها لقي ما لقي آدم من المعصية، وما لقي نوح من الغرق، وما لقي إبراهيم من النار، وما لقي يوسف من العجب، وما لقي أيوب من البلاء، وما لقي داود من الخطيئة، إلى أن بعث الله يونس فأوحى الله إليه: أن يا يونس تولّ أمير المؤمنين علياً عليه السلام والأئمة الراشدين من صلبه - في كلام له - قال: فكيف أتولّى من لم أره ولم أعرفه؟ وذهب مختافاً، فأوحى الله إليّ: أن التقي يونس ولا توهمني له عظماً، فمكث في بطني أربعين صباحاً يطوف معي البحار في ظلمات ثلاث ينادي ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(١)</sup> قد قبلت ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والأئمة الراشدين من ولده، فلما أن آمن بولايتكم أمرني ربّي فقذفته على ساحل البحر، فقال زين العابدين عليه السلام: إرجع أيها الحوت إلى وكرك واستوى الماء<sup>(٢)</sup>.

**أقول:** قد مرّ شرح الخبر وتأويله في معجزات علي بن الحسين عليهما السلام في ج ٤٦ وباب أحوال يونس عليه السلام في ج ١٤.

**٣٢ - توحيد المفضل:** قال الصادق عليه السلام يا مفضل فكّر في هذه الأصناف الثلاثة من الحيوان وفي خلقها على ما هي عليه بما فيه صلاح كلّ واحد منها، فالإنس لما قدرُوا أن يكونوا ذوي ذهن وفطنة وعلاج لمثل هذه الصناعات من البناء والنجارة والصناعة والخياطة وغير ذلك خلقت لهم أكفّ كبار ذوات أصابع غلاظ، ليتمكّنوا من القبض على الأشياء، وأوكدها هذه الصناعات، وآكلات اللحم لما قدر أن يكون معاشها من الصيد خلقت لهم أكفّ لطاف مدمجة ذوات برائن ومخالب تصلح لأخذ الصيد ولا تصلح للصناعات، وآكلات النبات لما قدر أن يكونوا لا ذات صنعة ولا ذات صيد، خلقت لبعضها أظلاف تقيها خشونة الأرض إذا حاول طلب الرعي، ولبعضها حوافر ململمة ذوات قعر كأخمص القدم تنطبق على الأرض ليتيها للركوب والحمولة.

تأمل التدبير في خلق آكلات اللحم من الحيوان حين خلقت ذوات أسنان حداد، وبرائن شداد، وأشداق وأفواه واسعة، فإنه لما قدر أن يكون طعمها اللحم خلقت خلقة تشاكل ذلك وأعيت بسلاح وأدوات تصلح للصيد، وكذلك تجد سباع الطير ذوات مناقير ومخالب مهيأة لفعلها، ولو كانت الوحوش ذوات مخالب كانت قد أعطيت ما لا يحتاج إليه لأنها لا تصيد ولا تأكل اللحم، ولو كانت السباع ذوات أظلاف كانت قد منعت ما تحتاج إليه أعني السلاح الذي به تصيد وتتعيش، أفلا ترى كيف أعطي كلّ واحد من الصنفين ما يشاكل صنفه وطبقته بل ما فيه بقاؤه وصلاحه؟.

انظر الآن إلى ذوات الأربع كيف تراها تتبع أمهاتها مستقلة بأنفسها لا تحتاج إلى الحمل

(١) سورة الأنبياء، الآية: ٨٧.

(٢) مناقب ابن شهر آشوب، ج ٤ ص ١٣٨.

والتربية كما تحتاج أولاد الإنس، فمن أجل أنه ليس عند أمهاتها ما عند أمهات البشر من الرفق والعلم بالتربية والقوة عليها بالأكف والأصابع المهيأة لذلك، أعطيت النهوض والاستقلال بأنفسها، وكذلك ترى كثيراً من الطير كمثل الدجاج والدجاج والقبيج تدرج وتلقط حين ينقاب عنها البيض، فأما ما كان منها ضعيفاً لا نهوض فيه كمثل فراخ الحمام واليمام والحرر فقد جعل في الأمهات فضل عطف عليها فصارت تمنح الطعام في أفواهها بعدما نوعه حواصلها، فلا تزال تغذوها حتى تستقل بأنفسها ولذلك لم ترزق الحمام فراخاً كثيرة مثل ما ترزق الدجاج لتقوى الأم على تربية فراخها، فلا تفسد ولا تموت، فكل أعطي بقسط من تدبير الحكيم اللطيف الخبير.

انظر إلى قوائم الحيوان كيف تأتي أزواجاً لتهيأ للمشي ولو كانت أفراداً لم تصلح لذلك، لأن الماشي ينقل بعض قوائمه ويعتمد على بعض: فذو القائمتين ينقل واحدة ويعتمد على واحدة، وذو الأربع ينقل إثنين ويعتمد على إثنين، وذلك من خلاف لأن ذا الأربع لو كان ينقل قائمتين من أحد جانبيه ويعتمد على قائمتين من الجانب الآخر لما يثبت على الأرض كما لا يثبت السرير وما أشبهه، فصار ينقل اليمنى من مقاديمه مع اليسرى من مآخيره، وينقل الآخرين أيضاً من خلاف فيثبت على الأرض ولا يسقط إذا مشى.

أما ترى الحمار كيف يذل للطحن والحمولة وهو يرى الفرس مودعاً منعماً، والبعير لا يطيقه عذّة رجال لو استعصى كيف كان ينقاد للصبي؟ والثور الشديد كيف كان يذعن لصاحبه حتى يضع النير على عنقه ويحرث به؟ والفرس الكريم يركب السيوف والأسنة بالمواتاة لفارسه، والقطيع من الغنم يرعاه رجل واحد، ولو تفرقت الغنم فأخذ كل واحد منها في ناحية لم يلحقها، وكذلك جميع الأصناف المسخرة للإنسان، فبم كانت كذلك إلا بأنها عذمت العقل والروية، فإنها لو كانت تعقل وتروى في الأمور كانت خليقة أن تلتوي على الإنسان في كثير من مآربه حتى يمتنع الجمل على قائده والثور على صاحبه وتفرق الغنم عن راعيها وأشباه هذا من الأمور.

وكذلك هذه السباع لو كانت ذات عقل وروية فتوازت على الناس كانت خليقة أن تحتاجهم، فمن كان يقوم للأسد، والذئب والتمورة والذئبة لو تعاونت وتظاهرت على الناس؟ أفلا ترى كيف حجر ذلك عليها وصارت مكان ما كان يخاف من إقدامها ونكايتها تهاب مساكن الناس وتحجم عنها ثم لا تظهر ولا تنتشر لطلب قوتها إلا بالليل، فهي مع صولتها كالخائف للإنس بلا مقموعة ممنوعة منهم، ولولا ذلك لساورتهم في مساكنهم وضيق عليهم، ثم جعل في الكلب من بين هذه السباع عطف على مالكة ومحاماة عنه وحفاظ له، فهو ينتقل على الحيطان والسطوح في ظلمة الليل لحراسة منزل صاحبه وذئب الذئار عنه، ويبلغ من محبته لصاحبه أن يبذل نفسه للموت دونه ودون ماشيته وماله، ويألفه

غاية الألف حتى يصبر معه على الجوع والجفوة، فلم طبع الكلب على هذه الألفة إلا ليكون حارساً للإنسان، له عين بانياب ومخالب ونباح هائل ليذعر منه السارق ويتجنب المواضع التي يحميها ويحضرها.

يا مفضل تأمل وجه الدابة كيف هو؟ فإنتك ترى العينين شاخصتين أمامها لتبصر ما بين يديها لئلا تصدم حائطاً أو تتردى في حفرة، وترى الفم مشقوقاً شقاً في أسفل الخطم ولو شق كما كان الفم من الإنسان في مقدم الذقن لما استطاع أن يتناول به شيئاً من الأرض، ألا ترى أن الإنسان لا يتناول بها الطعام بفيه ولكن بيده تكرمة له على سائر الأكلات فلما لم يكن للدابة يد تتناول بها العلف جعل خطمها مشقوقاً من أسفله لتقبض به على العلف ثم تقضمه، وأعينت بالجحفة تتناول بها ما قرب وما بعد.

إعتبر بذنبها والمنفعة لها فيه فإنه بمنزلة الطبق على الدبر والحياء جميعاً يواريهما ويسترهما، ومن منافعتها فيه أن ما بين الدبر ومراقي البطن منها وضرر يجتمع عليه الذباب والبعوض، فجعل لها الذنب كالمذبة تذب بها عن ذلك الموضع، ومنها أن الدابة تستريح إلى تحريكه وتصريفه يمناً ويسرة، فإنه لما كان قيامها على الأربع بأسرها وشغلت المقدمتان بحمل البدن عن التصرف والتقلب كان لها في تحريك الذنب راحة، وفيه منافع أخرى يقصر عنها الوهم، يعرف موقعها في وقت الحاجة إليها، فمن ذلك أن الدابة ترتطم في الوحل فلا يكون شيء أعون على نهوضها من الأخذ بذنبها، وفي شعر الذنب منافع للناس كثيرة يستعملونها في مآربهم، ثم جعل ظهرها مسطحاً مبطوحاً على قوائم أربع ليتمكن من ركوبها، وجعل حيائها بارزاً من ورائها ليتمكن الفحل من ضربها، ولو كان أسفل البطن كما كان الفرج من المرأة لم يتمكن الفحل منها، ألا ترى أنه لا يستطيع أن يأتيها كفاحاً كما يأتي الرجل المرأة؟

تأمل مشفر الفيل وما فيه من لطيف التدبير فإنه يقوم مقام اليد في تناول العلف والماء وازدرادهما إلى جوفه، ولولا ذلك ما استطاع أن يتناول شيئاً من الأرض، لأنه ليست له رقة يمدّها كسائر الأنعام، فلما عدم العنق أعين مكان ذلك بالخرطوم الطويل ليسدله فيتناول به حاجته، فمن ذا الذي عوضه مكان العضو الذي عدمه ما يقوم مقامه إلا الرؤوف بخلقه؟ وكيف يكون هذا بالإهمال كما قالت الظلمة؟

فإن قال قائل: فما باله لم يخلق ذا عنق كسائر الأنعام؟

قيل له: إن رأس الفيل وأذنيه أمر عظيم وثقل ثقيل، ولو كان ذلك على عنق عظيمة لهدأ وأوهنها، فجعل رأسه ملصقاً بجسمه لكيلا ينال منه ما وصفنا، وخلق له مكان العنق هذا المشفر ليتناول به غذاءه، فصار مع عدمه العنق مستوفياً ما فيه بلوغ حاجته.

انظر الآن كيف حياء الأنثى من الفيلة في أسفل بطنها فإذا هاجت للضراب إرتفع وبرز

حتى يتمكن الفحل من ضربها، فاعتبر كيف جعل حياء الأنثى من الفيلة على خلاف ما عليه في غيرها من الأنعام، ثم جعلت فيه هذه الخلقة ليتها للأمر الذي فيه قوام النسل ودوامه.

فكّر في خلق الزرافة واختلاف أعضائها وشبهها بأعضاء أصناف من الحيوان، فرأسها رأس فرس، وعنقها عنق جمل، وأظلافها أظلاف بقرة، وجلدها جلد نمر، وزعم ناس من الجهال بالله ﷻ أن نتاجها من فحول شتى، قالوا: وسبب ذلك أن أصنافاً من حيوان البر إذا وردت الماء تنزو على بعض السائمة ويتج مثل هذا الشخص الذي هو كالملتقط من أصناف شتى، وهذا جهل من قائله وقلة معرفته بالباري جلّ قدسه، وليس كلّ صنف من الحيوان يلقح كلّ صنف، فلا الفرس يلقح الجمل، ولا الجمل يلقح البقر، وإنما يكون التلقيح من بعض الحيوان فيما يشاكله ويقرب من خلقه كما يلقح الفرس الحمار فيخرج بينهما البغل، ويلقح الذئب الضبع فيخرج بينهما السمع، على أنه ليس يكون في الذي يخرج من بينهما عضو من كلّ واحد منهما كما في الزرافة عضو من الفرس، وعضو من الجمل، وأظلاف من البقرة، بل يكون كالمتوسط بينهما الممتزج منهما كالذي تراه في البغل، فإنك ترى رأسه وأذنيه وكفله وذنبه وحوافره وسطاً بين هذه الأعضاء من الفرس والحمار وشحيجه كالممتزج من صهيل الفرس ونهيق الحمار، فهذا دليل على أنه ليست الزرافة من لقاح أصناف شتى من الحيوان كما زعم الجاهلون، بل هي خلق عجيب من خلق الله للدلالة على قدرته التي لا يعجزها شيء، وليعلم أنه خالق أصناف الحيوان كلّها يجمع بين ما يشاء من أعضائها في أيها شاء ويفرق ما شاء منها في أيها شاء ويزيد في الخلقة ما شاء وينقص منها ما شاء دلالة على قدرته على الأشياء وأنه لا يعجزه شيء أرادته جلّ وتعالى، فأمّا طول عنقها والمنفعة لها في ذلك فإن منشأها ومرعاها في غياطل ذوات أشجار شاهقة ذاهبة طولاً في الهواء فهي تحتاج إلى طول العنق لتناول بفيها أطراف تلك الأشجار فتتقوت من ثمارها.

تأمل خلق القرد وشبهه بالإنسان في كثير من أعضائه أعني الرأس والوجه والمنكبين والصدر وكذلك أحشائه شبيهة أيضاً بأحشاء الإنسان، وخصّص مع ذلك بالذهن والفطنة التي بها يفهم عن سائس ما يؤمى إليه ويحكى كثيراً ممّا يرى الإنسان بفعله، حتى أنه يقرب من خلق الإنسان وشمائله في التدبير في خلقته على ما هي عليه، أن يكون عبرة للإنسان في نفسه، فيعلم أنه من طينة البهائم وسنخها إذ كان يقرب من خلقها هذا القرب، ولولا أنه فضيلة فضله بها في الذهن والعقل والنطق كان كبعض البهائم، على أن في جسم القرد فضولاً أخرى يفرق بينه وبين الإنسان كالخطم والذنب المسدل والشعر المجلل للجسم كلّ، وهذا لم يكن مانعاً للقرد أن يلحق بالإنسان لو أعطي مثل ذهن الإنسان وعقله ونطقه، والفصل الفاصل بينه وبين الإنسان بالصحة هو النقص في العقل والذهن والنطق.

انظر يا مفضل إلى لطف الله جلّ اسمه بالبهائم كسيت أجسامهم هذه الكسوة من الشعر

والوبر والصوف ليقبها من البرد، وكثرة الآفات، وألبست الأظلاف والحوافر والأخفاف ليقبها من الحفاء إذ كانت لا أيدي لها ولا أكف ولا أصابع مهيأة للغزل والنسج فكفوا بأن جعل كسوتهم في خلقتهم باقية عليهم ما بقوا: لا يحتاجون إلى تجديدها والاستبدال بها، فأما الإنسان فإنه ذو حيلة وكفت مهيأة للعمل فهو ينسج ويغزل ويتخذ لنفسه الكسوة، ويستبدل بها حالاً بعد حال، وله في ذلك صلاح من جهات: من ذلك أنه يشتغل بصناعة اللباس عن العبث وما تخرجه إليه الكفاية، ومنها: أنه يستريح إلى خلع كسوته ولبسها إذا شاء، ومنها: أنه يتخذ لنفسه من الكسوة ضرورياً، لها جمال وروعة فيتلذذ بلبسها وتبديلها، وكذلك يتخذ بالرفق من الصناعة ضرورياً من الخفاف والنعال بقي بها قدميه وفي ذلك معاش لمن يعلمه من الناس، ومكاسب يكون فيها معاشهم، ومنها أقواتهم وأقوات عيالهم، فصار الشعر والوبر والصوف يقوم للبهائم مقام الكسوة، والأظلاف والحوافر والأخفاف مقام الحذاء.

فكر يا مفضل في خلقة عجيبة في البهائم، فإنهم يوارون أنفسهم إذا ماتوا كما يوارى الناس موتاهم، وإلا فأين جيف هذه الوحوش والسباع وغيرها لا يرى منها شيء، وليست قليلة فتخفى لقلتها، بل لو قال قائل: إنها أكثر من الناس لصدق.

فاعتبر ذلك بما تراه في الصحاري والجبال من أسراب الطباء والمها والحمير والوعول والأبائل وغير ذلك من الوحوش، وأصناف السباع من الأسد والضباع والذئاب والنمور وغيرها، وضروب الهوام والحشرات ودواب الأرض وكذلك أسراب الطير من الغربان والقطا والأوز والكراكي والحمام وسباع الطير جميعاً، وكلها لا يرى منها إذا ماتت إلا الواحد بعد الواحد يصيده قانص ويفترسه سبع، فإذا أحسوا بالموت كمنوا في مواضع خفية فيموتون فيها، ولولا ذلك لامتلات الصحاري منها حتى تفسد رائحة الهواء ويحدث الأمراض والوباء، فانظر إلى هذا الذي يخلص إليه الناس وعملوه بالتمثيل الأول الذي مثل لهم كيف جعل طبعاً وفي البهائم وغيرها أذكاء ليسلم الناس من معرفة ما يحدث عليهم من الأمراض والفساد.

فكر يا مفضل في الفطن التي جعلت في البهائم لمصلحتها بالطبع والخلقة لطفاً من الله ﷻ لهم، لتلا يخلو من نعمه جلّ وعزّ أحد من خلقه لا بعقل وروية، فإن الأيل يأكل الحيات فيعطش عطشاً شديداً فيمتنع من شرب الماء خوفاً من أن يدب السم في جسمه فيقتله، ويقف على الغدير وهو مجهود عطشاً فيعج عجيماً عالياً ولا يشرب منه، ولو شرب لمات من ساعته فانظر إلى ما جعل من طباع هذه البهيمة من تحمّل الظمّ الغالب خوفاً من المضرة في الشرب، وذلك ممّا لا يكاد الإنسان العاقل المميّز يضبطه من نفسه، والشعلب إذا أعوزه الطعم تماوت ونفخ بطنه حتى يحسبه الطير ميتاً، فإذا وقعت عليه لتنهشه وثب عليها فأخذها، فمن أعان الشعلب العديم النطق والروية بهذه الحيلة إلا من توكل بتوجيه الرزق له

من هذا وشبهه، فإنه لما كان الثعلب يضعف عن كثير مما يقوى عليه السباع من مساورة الصيد، أعين بالدهاء والفطنة والإحتيال لمعاشه، والدلفين يلتمس صيد الطير فيكون حيلته في ذلك أن يأخذ السمك فيقتله ويشرحه حتى يطفو على الماء ثم يكمن تحته ويثور الماء الذي عليه حتى لا يثبتن شخصه فإذا وقع الطير على السمك الطافي وثب إليها فاصطادها، فانظر إلى هذه الحيلة كيف جعلت طبعاً في هذه البهيمة لبعض المصلحة.

قال المفضل: فقلت: خبرني يا مولاي عن التين والسحاب، فقال عليه السلام: إن السحاب كالموكل به يختطفه حيثما ثقفه كما يختطف حجر المغناطيس الحديد فهو لا يطلع رأسه في الأرض خوفاً من السحاب، ولا يخرج إلا في القيظ مرة، إذا سحت السماء فلم يكن فيها نكتة من غيمة قلت: فلم وكل السحاب بالتين يرصده ويختطفه إذا وجده، قال: ليدفع عن الناس مضرتة.

قال المفضل: فقلت: قد وصفت لي يا مولاي من أمر البهائم ما فيه معتبر لمن اعتبر، فصف لي الذرة والنمل والطير، فقال عليه السلام: يا مفضل تأمل وجه الذرة الحقيرة الصغيرة هل تجد فيها نقصاً عما فيه صلاحها، فمن أين هذا التقدير والصواب في خلق الذرة إلا من التدبير القائم في صغير الخلق وكبيره.

انظر إلى النمل واحتشادها في جمع القوت وإعدادها، فإنك ترى الجماعة منها إذا نقلت الحب إلى زيتها بمنزلة جماعة من الناس ينقلون الطعام أو غيره، بل للنمل في ذلك من الجد والتشهير ما ليس للناس مثله، أما تراهم يتعاونون على النقل كما يتعاون الناس على العمل؟ ثم يعمدون إلى الحب فيقطعونه قطعاً لكيلاً يبت فيفسد عليهم، فإن أصابه ندى أخرجه فنشروه حتى يجف، ثم لا يتخذ النمل الزبية إلا في نشر من الأرض كي لا يفيض السيل فيغرقها، فكل هذا منه بلا عقل ولا روية، بل خلقة خلق عليها لمصلحة لطفاً من الله عز وجل.

انظر إلى هذا الذي يقال له الليث وتسميه العامة أسد الذباب وما أعطي من الحيلة، والرفق في معاشه، فإنك تراه حين يحسّ بالذباب قد وقع قريباً منه تركه ملياً حتى كأنه موات لا حراك به، فإذا رأى الذباب قد اطمأن وغفل عنه دبّ ديباً دقيقاً حتى يكون منه بحيث يناله وثبه ثم يشب عليه فيأخذه، فإذا أخذه اشتمل عليه بجسمه كله مخافة أن ينجو منه فلا يزال قابضاً عليه حتى يحسّ بآته قد ضعف واسترخى ثم يقبل عليه فيفترسه ويحيى بذلك منه، فأما العنكبوت فإنه ينسج ذلك النسج فيتخذ شركاً ومصيدة للذباب، ثم يكمن في جوفه فإذا نشب فيه الذباب أحال عليه يلدغه ساعة بعد ساعة فيعيش بذلك منه، فكذلك يحكي صيد الكلاب والفهود، وهكذا يحكي صيد الأشراك والحيائل.

فانظر إلى هذه الدويبة الضعيفة كيف جعل طبعها ما لا يبلغه الإنسان إلا بالحيلة واستعمال آلات فيها فلا تزدرد بالشيء إذا كانت العبرة فيه واضحة كالذرة والنملة وما أشبه ذلك فإن

المعنى النفيس، قد يمثل بالشيء الحقير فلا يضع منه ذلك، كما لا يضع من الدينار وهو من ذهب أن يوزن بمثقال من حديد.

تأمل يا مفضل جسم الطائر وخلقه فإنه حين قدر أن يكون طائراً في الجو خفف جسمه وأدمج خلقه فاقصر به من القوائم الأربع على إثنين، ومن الأصابع الخمس على أربع، ومن منفذين للزبل والبول على واحد يجمعهما، ثم خلق ذا جؤجؤ محدّد ليسهل عليه أن يخرق الهواء كيف ما أخذ فيه كما جعل السفينة بهذه الهيئة لتشقّ الماء وتنفذ فيه، وجعل في جناحيه وذنبه ريشات طوال متان لينهض بها للطيران، وكسي كلّ الريش ليداخله الهواء فيقلّله، ولما قدر أن يكون طعمه الحبّ واللحم يبلعه بلعاً بلا مضغ نقص من خلقه الأسنان وخلق له منقار صلب قاس<sup>(١)</sup> يتناول به طعمه فلا ينسحب من لقط الحبّ ولا يتقصّف من نهش اللحم، ولما عدم الأسنان وصار يزدرد الحبّ صحيحاً واللحم غريضاً أعين بفضل حرارة في الجوف تطحن له الطعام طحناً يستغنى به عن المضغ.

واعتبر ذلك بأنّ عجم العنب وغيره يخرج من أجواف الإنس صحيحاً ويطحن في أجواف الطير، لا يرى له أثر، ثم جعل ممّا يبض بيضاً ولا يلده ولادة لكيلا يثقل عن الطيران، فإنه لو كانت الفراخ في جوفه تمكث حتى تستحكم لأثقلته وعاقته عن النهوض والطيران، فجعل كلّ شيء من خلقه مشاكلاً للأمر الذي قدر أن يكون عليه، ثم صار الطائر السائح في هذا الجوّ يقعد على بيضه فيحضنه أسبوعاً وبعضها أسبوعين وبعضها ثلاثة أسابيع حتى يخرج الفرخ من البيضة ثم يقبل عليه فيزقه الريح لتسع حوصلته للغذاء، ثم يريّه ويغذيه بما يعيش به، فمن كلّفه أن يلقط الطعام ويستخرجه بعد أن يستقرّ في حوصلته ويغذو به فراخه؟ ولأيّ معنى يحتمل هذه المشقة وليس بذى روية ولا تفكر ولا يأمل في فراخه ما يأمل الإنسان في ولده من العزّ والرغد وبقاء الذكر؟ فهذا من فعل يشهد بأنه معطوف على فراخه لعلّه لا يعرفها ولا يفكر فيها وهي دوام النسل ويقاؤه لطفاً من الله تعالى ذكره.

انظر إلى الدجاجة تهيج لحضن البيض والتفريخ وليس لها بيض مجتمع ولا وكر موطأ، بل تنبعث تنتفخ وتفوقي وتمتنع من الطعام حتى يجمع لها البيض فتحضنه فتفرخ فلم كان ذلك منها إلا لإقامة النسل؟ ومن أخذها بإقامة النسل ولا روية ولا تفكر لولا أنها مجبولة على ذلك؟ اعتبر بخلق البيضة وما فيها من الملح الأصفر الخائر والماء الأبيض الرقيق، فبعضه لينشر منه الفرخ، وبعضه ليغذى به إلى أن تنقاب عنه البيضة وما في ذلك من التدبير، فإنه لو كان نشو، الفرخ في تلك القشرة المستحضنة التي لا مساغ لشيء إليها لجعل معه في جوفها من الغذاء ما يكتفي به إلى وقت خروجه منها كمن يحبس في حصن حصين لا يوصل إلى من فيه فيجعل معه من القوت ما يكتفي به إلى وقت خروجه منه.

(١) هكذا، وفي المصدر وبيان المؤلف: جاس.

فكّر في حوصلة الطائر وما قدر له فإنّ مسلك الطعم إلى القانصة ضيق لا ينفذ فيه الطعام إلّا قليلاً قليلاً، فلو كان الطائر لا يلقط حبة ثانية حتّى تصل الأولى القانصة لطال عليه، ومتى كان يستوفي طعمه فإنّما يختلسه اختلاساً لشدة الحذر فجعلت الحوصلة كالمخلاة المعلقة أمامه ليوعي فيها ما أدرك من الطعم بسرعة، ثمّ تنفذه إلى القانصة على مهل، وفي الحوصلة أيضاً خلة أخرى، فإنّ من الطائر ما يحتاج إلى أن يزق فراخه فيكون رده للطعم من قرب أسهل عليه.

قال المفضل: فقلت: إنّ قوماً من المعظلة يزعمون أن اختلاف الألوان والأشكال في الطير إنّما يكون من قبل امتزاج الأخلاط واختلاف مقاديرها بالمرج والإهمال.

فقال: يا مفضل هذا الوشي الذي تراه في الطواويس والدراج والتدارج على استواء ومقابلة كنحو ما يخطّ بالأقلام كيف يأتي به الإمتزاج المهمل على شكل واحد لا يختلف؟ ولو كان بالإهمال لعدم الإستواء ولكان مختلفاً.

تأمل ريش الطير كيف هو؟ فإنّك تراه منسوجاً كنسج الثوب من سلوك دقاق قد ألف بعضه إلى بعض كتأليف الخيط إلى الخيط، والشعرة إلى الشعرة، ثمّ ترى ذلك النسج إذا مددته يفتح قليلاً ولا ينشق لتداخله الريح، فيقلّ الطائر إذا طار، وترى في وسط الريشة عموداً غليظاً متيناً قد نسج عليه الذي هو مثل الشعر ليمسكه بصلابته، وهو القصبة التي في وسط الريشة، وهو مع ذلك أجوف ليخفّ على الطائر ولا يعوّقه عن الطيران.

هل رأيت يا مفضل هذا الطائر الطويل الساقين؟ وعرفت ما له من المنفعة في طول ساقيه؟ فإنّه أكثر ذلك في ضحضاح من الماء فتراه بساقين طويلين كأنّه ربيّة فوق مرقب، وهو يتأمل ما يدبّ في الماء فإذا رأى شيئاً ممّا يتفوّت به خطا خطوات رقيقة حتّى يتناوله، ولو كان قصير الساقين وكان يخطو نحو الصيد ليأخذه يصيب بطنه الماء فيثور ويدعر منه فيتفرّق عنه فخلق له ذلك العمودان ليدرك بهما حاجته ولا يفسد عليه مطلبه.

تأمل ضروب التدبير في خلق الطائر فإنّك تجد كلّ طائر طويل الساقين طويل العنق، وذلك ليتمكّن من تناول طعمه من الأرض، ولو كان طويل الساقين قصير العنق لما استطاع أن يتناول شيئاً من الأرض، وربما أعين مع طول العنق بطول المناقير ليزداد الأمر عليه سهولة له وإمكاناً، أفلا ترى أنّك لا تفتش شيئاً من الخلقة إلّا وجدته على غاية الصواب والحكمة.

انظر إلى العصافير كيف تطلب أكلها بالنهار فهي لا تفقده ولا هي تجده مجموعاً معدّاً، بل تناله بالحركة والطلب، وكذلك الخلق كلّهم، فسبحان من قتر الرزق كيف قدره فلم يجعل ممّا لا يقدر عليه إذ جعل للمخلوق حاجة إليه ولم يجعله مبذولاً يناله بالهويناء إذ كان لا صلاح في ذلك، فإنّه لو كان يوجد مجموعاً معدّاً كانت البهائم تتقلب عليه ولا تتقلّع عنه حتّى تبشم فتهلك، وكان الناس أيضاً يصيرون بالفراغ إلى غاية الأشر والبطر حتّى يكثر الفساد ويظهر الفواحش.



أعلمت ما طعم هذه الأصناف من الطير التي لا تخرج إلا بالليل كمثّل البوم والهام والخفاش؟ قلت: لا يا مولاي.

قال: إن معاشها من ضروب تنتشر في هذا الجو من البعوض والفراش وأشباه الجراد واليعاسيب، وذلك أن هذه الضروب ماثرة في الجو لا يخلو منها موضع، واعتبر ذلك بأنك إذا وضعت سراجاً بالليل في سطح أو عرصة دار اجتمع عليه من هذا شيء كثير، فمن أين يأتي ذلك كله إلا من القرب.

فإن قال قائل: إنه يأتي من الصحاري والبراري، قيل له: كيف يوافي تلك الساعة من موضع بعيد؟ وكيف يبصر من ذلك البعد سراجاً في دار محفوفة بالدور فيقصد إليه؟ مع أن هذه عياناً تنهات على السراج من قرب، فيدلّ ذلك على أنها منتشرة في كل موضع من الجو، فهذه الأصناف من الطير تلتصق بها إذا خرجت فتقتوت بها. فانظر كيف وجه الرزق لهذه الطيور التي لا تخرج إلا بالليل من هذه الضروب المنتشرة في الجو، واعرف ذلك المعنى في خلق هذه الضروب المنتشرة التي عسى أن يظنّ ظان أنها فضل لا معنى له.

خلق الخفاش خلقه عجيبة بين خلقه الطير وذوات الأربع، بل هو إلى ذوات الأربع أقرب: وذلك أنه ذو أذنين ناشزتين وأسنان ووبر، وهو يلد ولاداً ويرضع ويبول ويمشي إذا مشى على أربع وكلّ هذا خلاف صفة الطير، ثم هو أيضاً ممّا يخرج بالليل ويتقوت ممّا يسري في الجو من الفراش، وما أشبهه، وقد قال القائلون: إنه لا طعم للخفاش وإن غداه من النسيم وحده، وذلك يفسد ويبطل من جهتين: إحداهما خروج ما يخرج منه من الثفل والبول، فإنّ هذا لا يكون من غير طعم، والأخرى أنه ذو أسنان ولو كان لا يطعم شيئاً لم يكن للأسنان فيه معنى، وليس في الخلقة شيء لا معنى له، وأمّا المآرب فيه فمعروفة حتى أن زبله يدخل في بعض الأعمال، ومن أعظم الإرب فيه خلقته العجيبة الدالة على قدرة الخالق جلّ ثناؤه وتصرفه فيما شاء كيف شاء لضرب من المصلحة، فأما الطائر الصغير الذي يقال له ابن تمرّة فقد عتّش في بعض الأوقات في بعض الشجر فنظر إلى حية عظيمة قد أقبلت نحو عتّته فاغرة فاها لتبلعه، فبينما هو يتقلب ويضطرب في طلب حيلة منها إذ وجد حسكة فحملها فآلقها في فم الحية فلم تزل الحية تلتوي وتتقلب حتى ماتت، أفرأيت لو لم أخبرك بذلك كان يخطر ببالك أو ببال غيرك أنه يكون من حسكة مثل هذه المنفعة العظيمة؟ أو يكون من طائر صغير أو كبير مثل هذه الحيلة؟ إعتبر بهذا وكثير من الأشياء تكون فيها منافع لا تعرف إلا بحادث يحدث به والخبر يسمع به.

انظر إلى النحل واحتشاده في صناعة العسل وتهيته البيوت المسدّسة وما ترى في ذلك اجتماعه من دقائق الفطنة، فإنك إذا تأملت العمل رأيت عجباً لطيفاً، وإذا رأيت المعمول وجدته عظيماً شريفاً موقعه من الناس، وإذا رجعت إلى الفاعل ألفيته غيباً جاهلاً بنفسه فضلاً

عما سوى ذلك، ففي هذا أوضح الدلالة على أن الصواب والحكمة في هذه الصنعة ليست للنحل بل هي للذي طبعه عليها وسخره فيها لمصلحة الناس.

انظر إلى هذا الجراد ما أضعفه وأقواه، فإنك إذا تأملت خلقه رأيت كإضعاف الأشياء وإن دلفت عساكره نحو بلد من البلدان لم يستطع أحد أن يحميه منه ألا ترى أن ملكاً من ملوك الأرض لو جمع خيله ورجله ليحمي بلاده من الجراد لم يقدر على ذلك؟ أفليس من الدلائل على قدرة الخالق أن يبعث أضعف خلقه إلى أقوى خلقه فلا يستطيع دفعه؟ انظر إليه كيف ينساب على وجه الأرض مثل السيل فيغشى السهل والجبل والبدو والحضر حتى يستر نور الشمس بكثرته، فلو كان ممّا يصنع بالأيدي متى كان يجتمع منه هذه الكثرة؟ وفي كم من سنة كان يرتفع؟ فاستدلّ بذلك على القدرة التي لا يؤودها شيء ولا يكثر عليها.

تأمل خلق السمك ومشاكلته للأمر الذي قدر أن يكون عليه، فإنه خلق غير ذي قوائم لأنه لا يحتاج إلى المشي إذ كان مسكنه الماء، وخلق غير ذي رئة لأنه لا يستطيع أن يتنفس وهو منغمس في اللجة، وجعلت له مكان القوائم أجنحة شداد يضرب بها في جانبيه كما يضرب الملاح بالمجاديف جانبي السفينة، وكسي جسمه قشوراً متاناً متداخلة كتداخل الدروع والجواشن لتقيه من الآفات، فأعين بفضل حس في الشم لأن بصره ضعيف والماء يحجبه، فصار يشم الطعم من البعد البعيد فيتجمعه وإلا فكيف يعلم به بموضعه؟ واعلم أن من فيه إلى صماخيه منافذ فهو يعب الماء بفيه ويرسله من صماخيه فيتروح إلى ذلك كما يتروح غيره من الحيوان إلى تنسم هذا النسيم. ففكر الآن في كثرة نسله وما خص به من ذلك فإنك ترى في جوف السمكة الواحدة من البيض ما لا يحصى كثرة، والعلة في ذلك أن يتسع لما يفتذي به من أصناف الحيوان، فإن أكثرها يأكل السمك حتى أن السباع أيضاً في حافات الآجام عاكفة على الماء أيضاً كي ترصد السمك فإذا مرّ بها خطفته، فلما كانت السباع تأكل السمك والظير يأكل السمك والناس يأكلون السمك والسمك يأكل السمك كان من التدبير فيه أن يكون على ما هو عليه من الكثرة فإذا أردت أن تعرف سعة حكمة الخالق وقصر علم المخلوقين فانظر إلى ما في البحار من ضروب السمك ودواب الماء والأصداف والأصناف التي لا تحصى ولا تعرف منافعها إلا الشيء بعد الشيء يدركه الناس بأسباب تحدث، مثل القرمز فإنه إنما عرف الناس صبغه بأن كلبة تجول على شاطئ البحر فوجدت شيئاً من الصنف الذي يسمى الحلزون فأكلته فاختضب خطمها بدمه، فنظر الناس إلى حسنه فاتخذوه صبغاً، وأشباه هذا ممّا يقف الناس عليه حالاً بعد حال وزماناً بعد زمان<sup>(١)</sup>.

توضيح: وأوكدها، أي أوكد الأشياء وأحوجها إلى هذا النوع من الخلق هذه

الصناعات، ويمكن أن يكون فعلاً والضمير راجعاً إلى جنس البشر، أي ألزمها وألهمها هذه الصناعات، ولا يبعد إرجاعه إلى الكفت أيضاً، والمعلم بفتح اللامين: المجتمع المدور المضموم، واليمام: حمام الوحش، وفي حياة الحيوان: قال الأصمعي: إنه الحمام الوحشي، الواحدة يمامة وقال الكسائي: هي التي تألف السيوت، وقال: الحمر بضم الحاء المهملة وتشديد الميم وبالراء المهملة: ضرب من الطير كالعصفور، وروى أبو داود الطيالسي والحاكم - وقال: صحيح الإسناد - عن ابن مسعود قال: كنا عند النبي ﷺ فدخل رجل غيضة فأخرج بيضة حمرة فجاءت الحمرة تزق على رسول الله ﷺ وأصحابه فقال لأصحابه: أيكم فجع هذه؟ فقال رجل: يا رسول الله أخذت بيضها - وفي رواية الحاكم فريخها - فقال ﷺ: رده رده، رحمة لها إنتهى<sup>(١)</sup>.

وفي القاموس: الحمر كصرد: طائر وتشدد الميم والمودع بفتح الدال: المستريح. ونير الفدان: الخشبة المعترضة في عتق الثورين، والدبة كعنية جمع الدب، والعين بالفتح: الغلظ في الجسم والخشونة، والخطم بالفتح من كل دابة: مقدم أنفه وفمه، والجحفة: بمنزلة الشفة للبغال والحمير والخيل، والحياء: الفرج، والمراد بمراقبي البطن: ما ارتفع منه من وسطه أو قرب منه، والوضر: الدرن.

وقال الدميري: ذكر القزويني: أن فرج الفيلة تحت إبطها فإذا كان وقت الضراب إرتفع ويرز للفحل حتى يتمكن من إتيانها، فسبحان من لا يعجزه شيء<sup>(٢)</sup>.

**أقول:** سيأتي أحوال الفيل في باب المسوخ إن شاء الله وقال الدميري: الزرافة بفتح الزاي وضمها مخففة الراء، وهي حسنة الخلق طويلة اليدين قصيرة الرجلين مجموع يديها ورجليها نحو عشرة أذرع، رأسها كراس الإبل، وقرنها كقرن البقر، وجلدها كجلد النمر، وقوائمه وأظلافها كالبحر، وذنبها كذنب الظبي، ليس لها ركب في رجلها، إنما ركبها في يديها، وإذا مشت قدمت الرجل اليسرى واليد اليمنى بخلاف ذوات الأربع كلها فإنها تقدم اليد اليسرى والرجل اليمنى، وفي طبعها التودد والتأنس وتجتز وتبقر، ولما علم الله تعالى أن قوتها في الشجر جعل يديها أطول من رجلها، وتستعين بذلك على الرعي منها وفي تاريخ ابن خلكان في ترجمة محمد بن عبد الله العتيبي البصري الأخباري الشاعر أنه كان يقول: الزرافة بفتح الزاي وضمها: الحيوان المعروف، وهي متولدة بين ثلاثة حيوانات: الناقة الوحشية، والبقر [ة] الوحشية، والضبعان وهو الذكر من الضباع، فيقع الضبعان على الناقة فيأتي بولد بين الناقة والضبع، فإن كان الولد ذكراً وقع على البقرة فتأتي بالزرافة، وذلك في بلاد الحبشة ولذلك قيل لها: الزرافة، وهي في الأصل الجماعة، فلما تولدت من جماعة قيل لها ذلك، والعجم يسمونها شتر غاويلنگ وقال قوم: إنها متولدة من حيوانات، وسبب ذلك

(١) راجع حياة الحيوان للدميري.

(٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٢٧٩.

اجتماع الدواب والوحوش في القيظ عند المياه، فتساقط فيلقح منها ما يلقح ويمتنع ما يمتنع، وربما سفد الأنثى من الحيوان ذكور كثيرة فتختلط مياهها فيأتي منها خلق مختلف الصور والأشكال والألوان، والجاحظ لا يرتضي هذا القول ويقول: إنه جهل شديد لا يصدر إلا عمن لا تحصيل لديه، لأن الله تعالى يخلق ما يشاء، وهو نوع من الحيوان قائم بنفسه كقيام الخيل والحمير، ومما يحقق ذلك أنه يلد مثله وقد شوهد ذلك<sup>(١)</sup>.

وقال: السمع بكسر السين: ولد الذئب من الضبع، وهو سبع مرتكب فيه شدة الضبع وقوتها، وجرأة الذئب وخفته، ويزعمون أنه كالحية لا يعرف العلل ولا يموت حتف أنفه، وأنه أسرع عدواً من الريح<sup>(٢)</sup>.

وقال: القرد حيوان معروف وجمعه قرود وقد يجمع على قردة بكسر القاف وفتح الراء المهملة، والأنثى قردة بكسر القاف وإسكان الراء وجمعها قرد بكسر القاف وفتح الراء وبالدال في آخره مثل قربة وقرب، وكنيته أبو خالد وأبو حبيب وأبو زنة وأبو قشة، وهو حيوان قبيح مليح ذكي سريع الفهم يتعلم الصنعة، أهدى ملك النوبة إلى المتوكل قرداً خيائلاً وآخر صائغاً، وأهل اليمن يعلمون القردة القيام بحوائجهم حتى أن البقال والقصاب يعلم القردة حفظ الدنان حتى يعود صاحبه، ويعلم السرقة فيسرق، نقل الشيخان عن القاضي حسين أنه قال: لو علم قرد النزول إلى الدار وإخراج المتاع ثم نقب وأرسل القرد فأخرج المتاع ينبغي أن لا يقطع لأن للحيوان اختياراً، وروي عن أحمد بن طاهر أنه قال: شهدت بالرملة قرداً صائغاً فإذا أراد أن ينفخ أشار إلى رجل حتى ينفخ له إنتهى<sup>(٣)</sup>. وسيأتي سائر أحواله في باب المسوخ.

وشحيج البغل والحصار: صوتهما، والأسراب جمع السرب وهو القطيع من الظباء والقطا والخيل ونحوها، والمها جمع المهاة وهي البقرة الوحشية.

قال الدميري: وقيل: المها نوع من البقر الوحشي والأنثى من المها إذا حملت هربت من البقر، ومن طبعها الشبق والذكر لفرط شهوته يركب ذكراً آخر، والمها أشبه شيء بالمعز الأهلية وقرونها صلاب جداً، ومخها يطعم صاحب القولنج ينفعه نفعاً، ومن استصحب معه شعبة من قرن المها نفرت منه السباع، وإذا بخر بقرنه أو جلده أو ظفره في بيت نفرت منه الحيات، ورماد قرنه يذر على السن المتأكلة يسكن وجعها، وشعره إذا بخر به بيت هربت منه الفار والخنافس، وإذا أحرق قرنه وجعل في طعام صاحب حتى الريح فإنها تزول عنه، وإذا شرب في شيء من الأشربة زاد في الباء وقوى العصب وزاد في الإنعاض، وإذا نفخ في أنف الراعف قطع دمه، وإذا أحرق قرناه حتى يصيرا رماداً وأديفاً بخل وطلّي به موضع البرص

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٩.

(٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٣٧.

(٣) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٣٩٩.

مستقبل الشمس فإنه يزول، وإذا استفت منه مقدار مثقال فإنه لا يخاصم أحداً إلا غلب عليه<sup>(١)</sup>.

والوعل بالفتح وككتف: تيس الجبل والجمع أوعال ووعل، قال الدميري: الوعل بفتح الواو وكسر العين المهملة: الأروى وهو التيس الجبلي، وفي طبعه أنه يأوي إلى الأماكن الوعرة الخشنة ولا يزال مجتمعاً، فإذا كان وقت الولادة تفرق. وإذا اجتمع في ضرع أنثى لبن امتصته، والذكر إذا عجز عن النزول أكل البلوط فتقوى شهوته، وإذا لم يجد الأنثى إنتزع المني بالإمتصاص من فيه، وذلك إذا جذبه الشبق، وفي طبعه أنه إذا أصابه جرح طلب الخضرة التي في الحجارة فيمضها ويجعلها في الجرح فيبرأ وإذا أحس بقنّاص وهو في مكان مرتفع إستلقى على ظهره ثم يزج نفسه فينحدر ويكون قرناه وهما في رأسه إلى عجزه يقبانه ما يخشى من الحجارة ويسرعان به لملوستهما على الصفا إنتهى<sup>(٢)</sup>.

والأيل بضم الهمزة وكسرهما وفتح الياء المشددة وكسبّد: الذكر من الأوعال، ويقال: هو الذي يسمّى بالفارسية كوزن والجمع أيائل، قال الدميري: وأكثر أحواله شبيهة ببقر الوحش، وإذا خاف من الصياد يرمي نفسه من رأس الجبل ولا يتضرر بذلك، وعدد سني عمره العقد التي في قرنه، وإذا لسعته الحية أكل السرطان، ويصادق السمك فهو يمشي إلى الساحل ليرى السمك، والسمك يقرب من البرّ ليراه، والصيادون يعرفون هذا فيلبسون جلده ليقتصد بهم السمك فيصطادون منه، وهو مولع بأكل الحيات يطلبها حيث وجدها وربما لسعته فتسيل دموعه إلى نقرتين تحت محاجر عينيه، يدخل الإصبع فيها فتجمد تلك الدموع فتصير كالشمع فيتخذ درياقاً لسمّ الحيات وهو الباذهر الحيواني، وأجوده الأصفر، وأماكنه بلاد السند والهند، وفارس، وإذا وضع على لسع الحيات والعقارب نفعها، وإن أمسكه شارب السمّ في فيه نفعه، وله في دفع السموم خاصية عجيبة، وهذا الحيوان لا تنبت له قرون إلا بعد مضيّ سنتين من عمره، فإذا نبت قرناه نبتا مستقيمين كالوتدين وفي الثالثة يتشعب، ولا تزال التشعب في زيادة إلى تمام ستّ سنين، فحينئذ يكونان كشجرتين في رأسه ثم بعد ذلك يلقي قرنيه في كلّ سنة مرة ثم ينبتان، فإذا نبتا تعرّض بها للشمس ليصلبا والأيل في نفسه جبان دائم الرعب، وهو يأكل الحيات أكلاً ذريعاً، وإذا أكل الحيات بدأ يأكل ذنبها إلى رأسها وهو يلقي قرونيه في كلّ سنة، وذلك إلهام من الله تعالى لما للناس فيها من المنفعة، لأنّ الناس يطردون بقرنه كلّ دابة سوء ويستتر عسر الولادة وينفع الحوامل ويخرج الدود من البطن إذا أحرق جزء منه ولعق بالعسل.

وقال أرسطو: إنّ هذا النوع يصاد بالصفير والغناء ولا ينام ما دام يسمع ذلك، فالصيادون

يشغلونه بذلك ويأتونه من ورائه فإذا رأوه قد استرخت أذناه أخذوه، وذكره من عصب لا لحم ولا عظم وقرنه مصمت لا تجويف فيه، ويسمى هذا الحيوان سمناً كثيراً، فإذا اتفق له ذلك هرب خوفاً من أن يصاد، وإن الأياثل تأكل الأفاعي في الصيف فتحمل وتلتهب لحرارتها فتطلب الماء فإذا رآته امتنعت من شربه وحامت عليه تنسّمه لأنها لو شربته في تلك الحالة فصادف الماء السمّ الذي في أجوافها هلك، فلا تزال تمتنع من شرب الماء حتى يطول بها الزمان فيذهب ثوران السمّ ثم تشربه فلا يضرّها، وإذا بخر بقرنه طرد الهوامّ وكلّ ذي سمّ وإذا أحرق قرنه واستيك به قلع الصفرة والحفر من الأسنان وشذ أصولها، ومن علّق عليه شيئاً من أجزائه لم ينم ما دام عليه، وإذا جفف قضيه وسقى هيج الباء، وإذا شرب دمه فتت الحصاة التي في المثانة إنتهى<sup>(١)</sup>.

والقائص: الصائد، والمراد بالتمثيل ما ذكر الله تعالى في قصة هابيل، والمعرة: الأذى، قوله عَلَيْهِ السَّلَام: لا يعقل، لعلّ المراد أنّ هذه الأمور بمحض لطفه سبحانه حيث يلهمهم ذلك لا بعقل وروية.

وقال الفيروزآبادي: الدلفين بالضم: دابة بحرية تنجي الغريق، وقال الدميري: الدلفين ضبطه الجوهري في باب السّين بضم الدال، فقال: الدخس مثل الصرد: دابة في البحر تنجي الغريق تمكّنه من ظهرها تستعين على السباحة وتسمى الدلفين، وقال بعضهم: إنّه خنزير البحر وهو دابة تنجي الغريق وهو كثير بأواخر نيل مصر من جهة البحر المالح لأنّه يقذف به البحر إلى النيل، وصفته كصفة الزق المنفوخ وله رأس صغير جداً، وليس في دواب البحر دابة لها رثة سواء، ولذا يسمع منه النفخ والنفس وهو إذا ظفر بالغريق كان أقوى الأسباب في نجاته لأنّه لا يزال يدفعه إلى البرّ حتى ينجيه، ولا يؤذي أحداً ولا يأكل إلا السمك، وربّما ظهر على وجه الماء كأنه الميت وهو يلد ويرضع وأولاده تتبعه حيث ذهب ولا يلد إلا في الصيف، وفي طبعه الأنس وخاصة بالصبيان، وإذا صيد جاءت دلافين كثيرة لقتال صائده، وإذا لبث في العمق حيناً حبس نفسه وصعد بعد ذلك مسرعاً مثل السهم لطلب النفس فإن كانت بين يديه سفينة وثب وثبة وارتفع بها عن السفينة، ولا يرى منها ذكر إلا مع أنثى إنتهى<sup>(٢)</sup>.

وقال الفيروزآبادي: التّين كسّكين: حية عظيمة، وقال الدميري: ضرب من الحيات كأكبر ما يكون منها، وقال القزويني في عجائب المخلوقات: إنّه شرّ من الكوسج، في فمه أنياب مثل أسنة الرماح، وهو طويل كالنخلة السحوق أحمر العينين مثل الدم واسع الفم والجوف برّاق العينين يتلع كثيراً من الحيوانات يخافه حيوان البرّ والبحر، إذا تحرّك يموج البحر لشدة قوّته، وأوّل أمره تكون حية متمردة تأكل من دواب البرّ ما ترى فإذا كثرت فسادها احتملها ملك وألقاها في البحر، فتفعل في دواب البحر ما كانت تفعل بدواب البرّ فيعظم

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ١٣٣.

(٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ٤١٩.

بدنها، فيبعث الله تعالى إليها ملكاً يحملها ويلقيها إلى يأجوج ومأجوج، وروى بعضهم أنه رأى تيناً طوله نحو فرسخين، ولونه مثل لون النمر مقلساً مثل فلوس السمك بجناحين عظيمين على هيئة جناحي السمك ورأسه كراس الإنسان لكنه كالتل العظيم، وأذناه طويلتان وعيناه مدورتان كبيرتان جداً إنتهى<sup>(١)</sup>.

**وأقول:** لم أر في كلامهم إختلاف السحاب للثنين، وقال الفيروزآبادي: القيظ صميم الصيف من طلوع الثريا إلى طلوع سهيل والزية بالضم: الحفرة. والنشز بالفتح وبالتحريك: المكان المرتفع، وقال الجوهري: الليث: الأسد وضرب من العناكب يصطاد الذباب بالوثب، ويقال: أحال عليه بالسوط يضربه أي أقبل، قوله: فكذلك أي كفعل الليث، وقوله: هكذا أي كفعل العنكبوت، قال الدميري: العنكبوت: دوية تنسج في الهواء، وجمعها عناكب والذكر عنكب ووزنه فعللوت وهي قصار الأرجل كبار العيون للواحد ثمانية أرجل وست أعين فإذا أراد صيد الذباب لطاً بالأرض وسكن أطرافه وجمع نفسه ثم وثب على الذباب فلا يخطئه.

قال أفلاطون: أحرص الأشياء الذباب، وأقنع الأشياء العنكبوت، فجعل الله رزق أقنع الأشياء أحرص الأشياء. فسبحان اللطيف الخبير، وهذا النوع يسمى الذباب، ومنها نوع يضرب بالحمرة له زغب وله في رأسه أربع إبر ينهش بها، وهو لا ينسج بل يحفر بيته في الأرض ويخرج بالليل كسائر الهوام، منها الرتيلا قال الجاحظ: الرتيلا نوع من العناكب وتسمى عقرب الحيات لأنها تقتل الحيات والأفاعي، وقيل: إنها ستة أنواع، وقيل: ثمانية، وكلها من أصناف العنكبوت، وقال الجاحظ: ولد العنكبوت أعجب من الفروخ الذي يخرج إلى الدنيا كاسباً كاسباً، لأن ولد العنكبوت يقوى على النسج ساعة يولد من غير تلقين ولا تعليم ويبيض ويحضن وأول ما يولد يكون دوداً صفاراً ثم يتغير ويصير عنكبوتاً وتكمل صورته عند ثلاثة أيام وهو يطاول للفساد<sup>(٢)</sup>، فإذا أراد الذكر الأنثى جذب بعض خيوط نسجها من الوسط فإذا فعل ذلك فعلت الأنثى مثله فلا يزالان يتدانيان حتى يتشابكا فيصير بطن الذكر قبالة بطن الأنثى، وهذا النوع من العناكب حكيم، ومن حكمته أنه يمد السدى ثم يعمل اللحمه ويبتدئ من الوسط ويهتئ موضعاً لما يصيله من مكان آخر كالخزانة، فإذا وقع شيء فيما نسجه وتحرك عمد إليه وشبك عليه شيئاً يضعفه، فإذا علم ضعفه حملة وذهب به إلى خزانته فإذا خرق الصيد من النسج شيئاً عاد إليه ورمه، والذي تنسجه لا يخرج من جوفها بل من خارج جلدها وفمها مشقوق بالطول، وهذا النوع ينسج بيته دائماً مثلث الشكل وتكون سعة بيتها بحيث يغيب فيه شخصها إنتهى<sup>(٣)</sup>.

(٢) كذا، والصواب كما في المصدر: السفاد.

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ٢٠٥.

(٣) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٢٠٤.

ويقال: وضع عنه أي حظ من قدره، وأقله أي حمله ورفع، وجسا كدعا صلب ويس،  
وسحجت جلده فانسحج أي قشرته فانقشر، والتقصف: التكتس، والغريض: الطري أي غير  
مطبوخ، والعجم بالتحريك: النوى، وتقوي أي تصيح، والمع بضم الميم والحاء المهملة:  
صفرة البيض، وفي بعض النسخ بالحاء المعجمة، وتنقاب أي تنفلق، وماء ضحضاح: قريب  
القمر، والريئة بالهمز: العين والطلية الذي ينظر للقوم لثلا يدهمهم عدو، والمرقب:  
الموضع المشرف يرتفع عليه الرقيب، والبشم محرّكة: التخمة بشم كفرح، والفراش هي التي  
تقع في السراج، واليعسوب أمير التحل وطانر أصغر من الجراد أو أعظم، وفي القاموس:  
الثمرة كقبرة أو ابن ثمرة طائر أصغر من العصفور، وقال: القرمز صبغ أرمني يكون من عصارة  
دود في آجامهم، وقال: الحلزون محرّكة: دابة تكون في الرمث أي بعض مراعي الإبل.

**أقول:** ويظهر من الخبر إتحادهما، ويحتمل أن يكون المراد أن من صبغ الحلزون تفطنوا  
بأعمال القرمز للصبغ لتشابههما.

قال الدميري: الحلزون: دود في جوف أنبوبة حجرية يوجد في سواحل البحار وشطوط  
الأنهار وهذا الدودة تخرج بنصف بدنهما من جوف تلك الأنبوبة الصدفة وتمشي يمناً ويسرة،  
تطلب مادة تغذي بها، فإذا أحست برطوبة ولين انبسطت إليها، وإذا أحست بخشونة أو  
صلابة انقبضت وغاصت في جوف الأنبوبة الصدفة حذراً من المؤذي لجسمها، وإذا  
انسابت جرّت بيتها معها إنتهى<sup>(١)</sup>.

**أقول:** قد أوردنا الخبر بتمامه وشرحناه على وجه آخر في كتاب التوحيد<sup>(٢)</sup>.

**تذييل نفعه جليل:** إعلم أنه قد ظهر من سياق هذا الخبر في مواضع أن الأعمال  
الصادرة عن الحيوانات العجم ليست على جهة الفهم والشعور، وإنما هي طبائع طبعت  
عليها، وقد لاح من ظواهر كثير من الآيات والأخبار أن لها شعوراً ومعرفة، بل لهم تكاليف  
يعاقبون على ترك بعضها في الدنيا وعلى ترك بعضها في الآخرة لا على الدوام، بل في مدة  
يحصل فيها التقاض بين مظلومها وظالمها، وقد اختلف الحكماء والمتكلمون من الخاص  
والعام في ذلك، فالحكماء ذهبوا إلى تجرد النفوس الناطقة الإنسانية، وإلى أنه لا يتأتى إدراك  
الكلي إلا من المجرد، فلذا خصّوا إدراكه بالإنسان، وأما سائر الحيوانات فتدرك بالقوى  
الدراكة البدنية الأمور الجزئية كإدراك الشاة معنى جزئياً في الذئب يوجب نفورها عنه، وأكثر  
المتكلمين أيضاً نفوا عنها الفهم والشعور والعقل التي هي مناط التكليف، وأولوا الآيات  
والأخبار الواردة في ذلك كما عرفت سابقاً وسيأتي، والحق أنه لم يدل دليل قاطع على نفى  
العقل والتكليف عنها مطلقاً، بل إنما يدل على أنها ليست في درجة الإنسان في إدراك

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ٢٩٦.

(٢) مر في ج ٣ من هذه الطبعة.



المعاني الدقيقة والتكاليف العظيمة التي كلف بها الإنسان والوعد بالنعيم الدائم والوعيد بالعذاب المخلد، فيحتمل أن تكون مدركة لبعض الأمور الكلية والمصالح الجلية المتعلقة ببقاء نوعها وغذائها ونموها، وملهمة بمعرفة صانعها وطاعة إمام الزمان وسائر الأمور الواردة في الأخبار المعبرة، ولا استحالة في ذلك، ولا يلزم من ذلك أن تكون كسائر المكلفين مكلفة بجميع التكاليف معاقبة على ترك كلها، وأيضاً في التكليف لا يدل على سلب العقول والشعور مطلقاً فإن المراهقين غير مكلفين قد يكون لهم من إدراك العلوم وتحقيق المطالب ما لم يحصل لكثير من المكلفين على أنه يمكن حمل بعض الآيات والأخبار على أنه تعالى لإظهار المعجز لنبي أو وصي أو الكرامة لولي أعطاها في ذلك الوقت عقلاً وشعوراً بها يصدر منها بعض أقوال العقلاء وأفعالهم كما مر، أو أوجد فيها كلاماً أو فعلاً بحيث لا تشعر لما ذكروا وإن كان بعيداً، وأما القول بأن صدور الأعمال الوثيقة والصنائع الدقيقة منها إنما هي من طبع طبعت عليها من غير شعور بها وفائدتها ففي غاية البعد، ويمكن تأويل ما يوهم ذلك في حديث المفضل على أن المعنى أن الله تعالى يلهمها عند حاجة إلى أمر من الأمور ومصلحة من المصالح ذلك، من غير أن يحصل لها ذلك العلم بالأخذ من معلّم أو بتحصيل تجربة أو الرجوع إلى كتاب كما تتفق تلك الأمور لأكثر أفراد البشر العاقلين، كما أن الطفل عند الولادة يلقى عليه شهوة الغذاء والبكاء لتحصيله، ويلهم كيفية مص الثدي وأمثال ذلك ممّا مرّ شرحه وتفصيله.

ولنذكر هنا بعض ما ذكره محققو أصحابنا وغيرهم في ذلك، فمنها ما ذكره السيّد المرتضى رحمته الله في كتاب الفرر حيث سئل ما القول في الأخبار الواردة في عدة كتب من الأصول والفروع بمدح أجناس من الطير والبهائم والمأكولات والأرضين وذم أجناس منها، كمدح الحمام والبلبل والقنبر والحجل والدراج وما شاكل ذلك من فصيحات الطير، وذم الفواخت والرخم؟ وما يحكى من أن كل جنس من هذه الأجناس المحمود ينطق بثناء على الله تعالى وعلى أوليائه ودعاء لهم ودعاء على أعدائهم، وأن كل جنس من هذه الأجناس المذمومة ينطق بضد ذلك من ذم الأولياء عليهم السلام، وكذم الجري وما شاكله من السمك وما نطق به الجري من أنه مسخ بجحده الولاية، وورود الآثار بتحريمه لذلك، وكذم الدب والقرود والفيل وسائر المسوخ المحرمة، وكذم البطيخة التي كسرها أمير المؤمنين عليه السلام فصادفها مرة فقال: من النار وإلى النار ودحا بها من يده فغار من الموضع الذي سقطت فيه دخان، وكذم الأرضين السبخة، والقول بأنها جحدت الولاية أيضاً، وقد جاء في هذا المعنى ما يطول شرحه، وظاهره مناف لما تدلّ العقول عليه من كون هذه الأجناس مفارقة لقييل ما يجوز تكليفه ويسوغ أمره ونهيه، وفي هذه الأخبار التي أشرنا إليها أن بعض هذه الأجناس يعتقد الحق ويدين به وبعضها يخالفه، وهذا كله منافٍ لظاهر ما العقلاء عليه.

ومنها ما يشهد أن لهذه الأجناس منطقاً مفهوماً وألفاظاً تفيد أغراضها وأنها بمنزلة

الأعجمي والعربي اللذين لا يفهم أحدهما صاحبه، وإن شاهد ذلك من قول الله سبحانه فيما حكاه عن سليمان عليه السلام: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ عُلْمًا مِّنَ الظُّلُمَاتِ وَأُوتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ﴾<sup>(١)</sup>، وكلام النملة أيضاً مما حكاه الله سبحانه، وكلام الهدد واحتجاجه وفهمه وجوابه، فلينعلم بذكر ما عنده مثاباً إن شاء الله وبالله التوفيق.

وأجاب رحمه الله: إعلم أن المعول فيما نعتقد على ما تدل الأدلة عليه من نفي وإثبات، فإذا دلت الأدلة على أمر من الأمور وجب أن نبني كل وارد من الأخبار إذا كان ظاهره بخلافه عليه ونسوقه إليه ونطابق بينه وبينه ونخلي ظاهراً إن كان له، ونشترط إن كان مطلقاً، ونخصه إن كان عاماً، ونفصله إن كان مجملاً، ونوفق بينه وبين الأدلة من كل طريق إقتضى الموافقة وآل إلى المطابقة وإذا كنا نفعل ذلك ولا نحشمه في ظواهر القرآن المقطوع على صحته المعلوم وروده فكيف نتوقف عن ذلك في أخبار آحاد لا توجب علماً ولا تثمر يقيناً؟ فمتى وردت عليك أخبار فاعرضها على هذه الجملة وابنها عليها وافعل فيها ما حكمت به الأدلة وأوجبه الحجج العقلية، وإن تعذر فيها بناء وتأويل وتخريج وتنزيل فليس غير الإطراح لها وترك التعرّيج عليها، ولو اقتصرنا على هذه الجملة لاكتفينا فيمن يتدبر ويتفكر، وقد يجوز أن يكون المراد بدم هذه الأجناس من الطير أنها ناطقة بضدّ الثناء على الله وبدم أوليائه ونقص أصفياه: دم متخذيها ومرتبطينها، وأن هؤلاء المغرّين بمحبة هذه الأجناس واتخاذها هم الذين ينطقون بضدّ الثناء على الله ويذمون أوليائه وأحباءه، فأضاف النطق إلى هذه الأجناس وهو لمتخذيها أو مرتبطينها للتجاور والتقارب، وعلى سبيل التجوّز والاستعارة كما أضاف الله تعالى السؤال في القرآن إلى القرية، وإنما هو لأهل القرية، وكما قال تعالى: ﴿وَكَايْنِ مِن قَرْيَةٍ عَثَتْ عَن أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَجَاسَتْهَا حَسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نَّكَرًا﴾<sup>(٢)</sup> فذاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَذَابُهُ أَمْرًا خُسْرًا<sup>(٣)</sup> وفي هذا كله حذف، وقد أضيف في الظاهر الفعل إلى من هو في الحقيقة متعلق بغيره، والقول في مدح أجناس من الطير والوصف لها بأنها تنطق بالثناء على الله والمدح لأوليائه يجري على هذا المنهاج الذي نهجناه.

فإن قيل: كيف يستحق مرتبط هذه الأجناس مدحاً بارتباطها ومرتبطة بعض آخر ذمّاً بارتباطه حتى علقت المدح والذم بذلك؟

قلنا: ما جعلنا لارتباط هذه الأجناس حظاً في استحقاق مرتبطينها مدحاً ولا ذمّاً وإنما قلنا: إنه غير ممتنع أن تجري عادة المؤمنين الموالين لأوليائه الله تعالى والمعادين لأعدائه، بأن يالفوا ارتباط أجناس من الطير، وكذلك تجري عادة بعض أعداء الله تعالى باتخاذ بعض أجناس الطير فيكون متخذ بعضها ممدوحاً لا من أجل اتخاذه لكن لما هو عليه من الإلتخاذ

(١) سورة النمل، الآية: ١٦.

(٢) سورة الطلاق، الآيتان: ٨ ٩.

الصحيح فيضاف المدح إلى هذه الأجناس وهو لمرتبطها والنطق بالتسييح والدعاء الصحيح إليها وهو لمتخذها تجوزاً واتساعاً، وكذلك القول في الذم المقابل للمدح.

فإن قيل : فلم نهي عن اتخاذ بعض هذه الأجناس إذا كان الذم لا يتعلق باتخاذها، وإنما يتعلق ببعض متخذها لكفرهم وضلالهم؟

قلنا : يجوز أن يكون في اتخاذ هذه البهائم المنهي عن اتخاذها وارتباطها مفسدة، وليس يقبح خلقها في الأصل لهذا الوجه لأنها خلقت ليستفيع بها من سائر وجوه الإنتفاع سوى الارتباط والاتخاذ الذي لا يمتنع تعلق المفسدة به، ويجوز أيضاً أن يكون في اتخاذ هذه الأجناس المنهي عنها شؤم وطيرة، فللعرب في ذلك مذهب معروف ويصح هذا النهي أيضاً على مذهب من نفى الطيرة على التحقيق، لأن الطيرة والتشؤم وإن كان لا تأثير لهما على التحقيق فإن النفوس تستشعر ذلك، ويسبق إليها ما يجب على كل حال تجنبه والتوقي عنه، وعلى هذا يحمل معنى قوله ﷺ : «لا يورد ذو عاهة على مصح» وأما تحريم السمك الجري وما أشبهه فغير ممتنع لشيء يتعلق بالمفسدة في تناوله كما نقول في سائر المحرمات، فأما القول بأن الجري نطق بأنه مسخ لجحده الولاية فهو مما يضحك منه ويتعجب من قائله والملفت إلى مثله، فأما تحريم الدب والقرد والقبيل فكتحريم كل محرم في الشريعة والوجه في التحريم لا يختلف، والقول بأنها ممسوخة إذا تكلفنا حملناه على أنها كانت على خلق حميدة غير منفور عنها، ثم جعلت على هذه الصور الشنيعة على سبيل التنفير عنها والزيادة عن الصد في الإنتفاع بها، لأن بعض الأحياء لا يجوز أن يكون غيره على الحقيقة، والفرق بين كل حيتين معلوم ضرورة، فكيف يجوز أن يصير حي حياً آخر غيره، وإذا أريد بالمسخ هذا فهو باطل، وإن أريد غيره نظرنا فيه، وأما البطيخة فقد يجوز أن يكون أمير المؤمنين عليه السلام لما ذاقها ونفر عن طعمها وزادت كراهيته له قال : «من النار وإلى النار» أي هذا من طعام أهل النار وما يليق بعذاب أهل النار، كما يقول أحدنا ذلك فيما يستوييه ويكرهه، ويجوز أن يكون فوران الدخان عند الإلقاء لها على سبيل التصديق لقوله ﷺ : «من النار وإلى النار» وإظهار المعجز له، وأما ذم الأرضين السبخة والقول بأنها جحدت الولاية، فمتى لم يكن محمولاً معناه على ما قدمناه من جحد هذه الأرض وسكانها الولاية لم يكن معقولاً، ويجري ذلك مجرى قوله تعالى : ﴿وَكَانَ مِنْ قَرِيبٍ عَنَتَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ﴾ وأما إضافة اعتقاد الحق إلى بعض البهائم واعتقاد الباطل والكفر إلى بعض آخر فمما تخالفه العقول والضرورات لأن هذه البهائم غير عاقلة ولا كاملة ولا مكلفة، فكيف تعتقد حقاً أو باطلاً؟ وإذا ورد أثر في ظاهره شيء من هذه المحالات فالوجه فيه إما إطراح أو تأويل على المعنى الصحيح، وقد نهجنا طريق التأويل وبيننا كيف التوصل إليه، فأما حكايته تعالى عن سليمان عليه السلام : ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ عِلْمًا مَطُوقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُ الْفَضْلُ الْمُبِينُ﴾، فالمراد به أنه علم ما يفهم به ما تنطق به الطير وتتداعى في أصواتها وأغراضها ومقاصدها بما يقع منها من صياح على سبيل

المعجزة لسليمان عليه السلام ، وأما الحكاية عن النملة بأنها قالت : ﴿يَأْتِيهَا النَّملُ ادْخُلُوا مَسْكَنَكُمْ لَا يَحْطِمْكُمْ سُلَيْمَانُ﴾ فقد يجوز أن يكون المراد به أنه ظهر منها دلالة القول على هذا المعنى ، وأشعرت باقي النمل وخوفتهم من الضرر بالمقام ، وأن النجاة في الهرب إلى مساكنها ، فتكون إضافة القول إليه مجازاً أو استعارة ، كما قال الشاعر :

وشكا إليّ بعبرة وتحمحم

وكما قال الآخر : وقالت له العينان : سمعاً وطاعة

ويجوز أن يكون وقع من النملة كلام ذو حروف منظومة كما يتكلم أحدنا يتضمن المعاني المذكورة ويكون ذلك معجزة لسليمان عليه السلام لأن الله تعالى سخر له الطير وأفهمه معاني أصواتها على سبيل المعجز له ، وليس هذا بمنكر فإن النطق بمثل هذا الكلام المسموع مثلاً لا يمتنع وقوعه ممن ليس بمكلف ولا كامل العقل ، ألا ترى أن المجنون ومن لم يبلغ الكمال من الصبيان قد يتكلمون بالكلام المتضمن للأغراض ، وإن كان التكليف والكمال عنهم زائلين ، والقول فيما حكي عن الهدهد يجري على الوجهين اللذين ذكرناهما في النملة ، فلا حاجة بنا إلى إعادتهما ، وأما حكاية أنه قال : ﴿لَأُعَذِّبَنَّ عَذَاباً شَدِيداً أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لِيَأْتِيَنَّ بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ﴾ وكيف يجوز أن يكون ذلك في الهدهد وهو غير مكلف ولا يستحق مثله العذاب ؟

فالجواب عنه : أن العذاب إسم للضرر الواقع ، وإن لم يكن مستحقاً فليس يجري مجرى العقاب الذي لا يكون إلا جزاء على أمر تقدم ، فليس يمتنع أن يكون معنى ﴿لَأُعَذِّبَنَّ﴾ أي لأؤلمنه ، ويكون الله تعالى قد أباحه الإيلام له كما أباحه الذبح له لضرب من المصلحة ، كما سخر له الطير يصرفها في منافع وأغراضه ، وكل هذا لا نكر في نبي مرسل تخرق له العادات وتظهر على يده المعجزات ، وإنما يشبهه على قوم يظنون أن هذه الحكايات تقتضي كون النملة والهدهد مكلفين ، وقد بينا أن الأمر بخلاف ذلك<sup>(١)</sup>.

وقال قدس الله روحه أيضاً في جواب المسائل الطرابلسيات : فأما الاستبعاد في النملة أن تنذر باقي النمل بالإنصراف عن الموضع ، والتعجب من فهم النملة عن الأخرى ، ومن أن يخبر عنها بما نطق القرآن به من قوله : ﴿يَأْتِيهَا النَّملُ ادْخُلُوا﴾ الآية ، فهو في غير موضعه لأن البهيمة قد تفهم عن الأخرى بصوت يقع منها أو فعل كثيراً من أغراضها ، ولهذا نجد الطيور وكثيراً من البهائم يدعو الذكر منها الأنثى بضرب من الصوت يفرق بينه وبين غيره من الأصوات التي لا تقتضي الدعاء ، والأمر في ضروب الحيوانات وفهم بعضها من بعض مرادها وأغراضها بفعل يظهر أو صوت يقع أظهر من أن يخفى والتغابي عن ذلك مكابرة ، فما المنكر على هذا أن يفهم باقي النمل من تلك النملة التي حكي عنها ما حكي الإنذار والتخويف ؟ فقد نرى مراراً نملة تستقبل أخرى وهي متوجهة إلى جهة فإذا حاذتها وباشرتها

(١) أمالي المرتضى ، ج ٢ ص ٣٤٩.

عادت من جهتها ورجعت معها ، وتلك الحكاية البليغة الطويلة لا يجب أن تكون النملة قائلة لها ولا ذاهبة إليها ، وإنما لما خوّفت من الضرر الذي أشرف العمل عليه جاز أن يقول الحاكي لهذه الحال تلك الحكاية البليغة المرتبة ، لأنها لو كانت قائلة ناطقة ومخوّفة بلسان وبيان لما قالت إلا مثل ذلك ، وقد يحكي العربي عن الفارسي كلاماً مرتباً مهذباً ما نطق به الفارسي ، وإنما أشار إلى معناه ، فقد زال التعجب من الموضعين معاً ، وأي شيء أحسن وأبلغ وأدلّ على قوة البلاغة وحسن التصرف في الفصاحة من أن تشعر نملة لباقي النمل بالضرر لسليمان وجنده بما يفهم به أمثالها عنها ، فيحكي هذا المعنى الذي هو التخويف والتفكير بهذه الألفاظ المونقة والترتيب الرائق الصادق وإنما يضلّ عن فهم هذه الأمور وسرعة الهجوم عليها من لا يعرف مواقع الكلام الفصيح ومراتبه ومذاهبه<sup>(١)</sup> .

وقال شارح المقاصد : ذهب جمهور الفلاسفة إلى أنه ليست لغير الإنسان من الحيوانات نفوس مجردة مدركة للكماليات ، وبعضهم إلى أننا لا نعرف وجود النفس لها لعدم الدليل ولا نقطع بالإنتناء لقيام الاحتمال ، وما يتوهم من أنه لو كانت لها نفوس لكانت إنساناً ، لأن حقيقة النفس والبدن لا غير ليس بشيء لجواز إختلاف النفسين بالحقيقة وجواز التميز بفصول آخر لا نطلع على حقيقتها ، وذهب جمع من أهل النظر إلى ثبوت ذلك تمسكاً بالمعقول والمنقول ، أما المعقول فهو أنا نشاهد منها أفعالاً غريبة تدلّ على أن لها إدراكات عقلية كالنحل في بناء بيوته المسدّسة والإنقياد لرئيس ، والنمل في إعداد الذخيرة ، والإبل والبغل والخيول والحمار في الإهتمام إلى الطريق في الليالي المظلمة ، والفيل في غرائب أحوال تشاهد منه ، وكثير من الطيور والحشرات في علاج أمراض تعرض لها إلى غير ذلك من الحيل العجيبة التي يعجز عنها كثير من العقلاء ، وأما المنقول فكقوله تعالى : ﴿ وَالطَّيْرُ صَفَّتْ ﴾ الآية ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ ﴾ الآية ، وقوله تعالى : ﴿ يَنْجِبَالُ أَوْيَ مَعَهُ وَالطَّيْرُ ﴾ وقوله تعالى حكاية عن الهدهد : ﴿ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ ﴾ ، وحكاية عن النملة : ﴿ يَكْأْتِيهَا أَكْثَمُ أَذْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ ﴾ الآية .

وقال الرازي في المطالب العالية في البحث عن نفوس سائر الحيوانات : أما الفلاسفة المتأخرون فقد إتفقوا على أن لها قوى جسمانية وأنه يمتنع أن تكون لها نفوس مجردة ، ولم يذكروا في تقريره حجة ولا شبهة ، وليس لأحد أن يقول : لو كانت نفوسها مجردة لوجب كونها مساوية للنفوس البشرية في تمام الماهية فيلزم وقوع الإستواء في العلوم والأخلاق ، وذلك محال ، فإننا نقول : الإستواء في التجرد إستواء في قيد سلبي ، وقد عرفت أن الإستواء في القيود السلبية لا يوجب الإستواء في تمام الماهية ، وأما سائر الناس فقد اختلفوا في أنه هل لها نفوس مجردة وهل لها شيء من القوة العقلية أم لا ؟ فزعم طائفة من أهل النظر ومن

أهل الأثر أن ذلك ثابت، واحتجوا على صحته بالمعقول والمنقول، أما المعقول فهو أنهم قالوا: إنا نشاهد من هذه الحيوانات أفعالاً لا تصدر إلا من أفاضل العقلاء، وذلك يدل على أن لها قدراً من العقل، ويثبت ذلك بوجوه:

الأول: أن الفأرة تدخل ذنبها في قارورة الدهن ثم تلحسه، وهذا الفعل لا يصدر عنها إلا لعلمها بمجموع مقدمات: فأحدها أنها محتاجة إلى الدهن، وثانيها: أن رأسها لا تدخل في القارورة، وثالثها: أن ذنبها تدخل، ورابعها: أن المقصود حاصل بهذا الطريق فوجب الإقدام عليه.

الثاني: أن النحل يبني البيوت المسدسة، وهذا الشكل فيه منفعتان لا يحصلان إلا من المسدس، وتقديره أن الأشكال على قسمين: منها أشكال متى ضم بعضها إلى بعض إمتلات العرصة منها، إلا أن زواياها ضيقة فتبقى معطلة، ومنها أشكال ليست كذلك فالقسم الأول كالمثلثات والمربعات فإنهما وإن إمتلات العرصة إلا أن زوايا ضيقة فتبقى معطلة وأما المسبّع والمثمن وغيرهما فزواياهما وإن كانت واسعة إلا أنه لا تمتلي العرصة منها بل يبقى بينها فضاء، فأما الشكل المستجمع لكنا المنفعتين فليس إلا المسدس، وذلك لأن زواياها واسعة فلا يبقى شيء من الجوانب فيه معطلاً، وإذا ضمت المسدسات بعضها إلى بعض لم يبق فيها بينها فرجة ضائعة، فإذا ثبت أن الشكل الموصوف بهاتين الصفتين هذا المسدس لا جرم إختار النحل بناء بيوتها على هذا الشكل، ولولا أنه تعالى أعطاها من الإلهام والذكاء لما حصل هذا الأمر، وفيه أعجوبة ثانية وهي أن البشر لا يقدر على بناء البيت المسدس إلا بالمسطر والبركار، والنحل يبني تلك البيوت من غير حاجة إلى شيء من الآلات والأدوات. واعلم أن عجائب أحوال النحل في رياسته وفي تدبيره لأحوال الرعيّة، وفي كيفية خدمة الرعيّة لذلك الرئيس كثيرة مذكورة في كتاب الحيوان.

الثالث: أن النمل تسعى في إعداد الذخيرة لنفسها، وما ذاك إلا لعلمها بأنها قد تحتاج في الأزمنة المستقبلية إلى الغذاء، ولا تكون قادرة على تحصيله في تلك الأوقات فوجب السعي في تحصيله في هذا الوقت الذي حصلت فيه القدرة على تحصيل الذخيرة، ومن عجائب أحوالها أمور ثلاثة: أحدها أنها إذا أحست بنداوة المكان فإنها تشق الحبة بنصفين لعلمها بأن الحبة لو بقيت سالمة ووصلت النداءة إليها لنبت منها وتفسد الحبة على النملة، أما إذا صارت مشقوقة بنصفين لم تنبت، وثانيها: إذا وصلت النداءة إلى تلك الأشياء ثم طلعت الشمس فإنها تخرج تلك الأشياء من جحرها وتضعها حتى تجف وثالثها: أن النملة إذا أخذت في نقل متاعها إلى داخل الجحر أنذر ذلك بتزول الأمطار وهبوب الرياح، وهذه الأحوال تدل على حصول ذكاء عظيم لهذا الحيوان الصغير.

الرابع: أن العنكبوت تبني بيوتها على وجه عجيب وذلك لأنها ما نسجت الشبكة التي هي

مصيدتها إلا بعد أن تفكرت أنه كيف ينبغي وضعها حتى تصلح لاصطياد الذباب بها ، وهذه الأفعال فكرية ليست أقل من الأفكار الإنسانية .

الخامس : أن الجمل والحمار إذا سلكا طريقاً في الليلة الظلماء ففي المرة الثانية يقدر على سلوك ذلك الطريق من غير إرشاد مرشد ولا تعليم معلّم ، حتى أن الناس إذا اختلفوا في ذلك الطريق وقدموا الجمل وتبعوه وجدوا الطريق المستقيم عند متابعتهم .

وأيضاً أن الإنسان لا يمكنه الانتقال من بلد إلى بلد إلا عند الاستدلال بالعلامات المخصوصة ، إما الأرضية كالجبال والرياح ، أو السماوية كأحوال الشمس والقمر . وأما القطا فإنه يطير في الهواء من بلد إلى بلد طيراناً سوياً من غير غلط ولا خطأ ، وكذلك الكراكي تنتقل من طرف من أطراف العالم إلى آخر لطلب الهواء الموافق من غير غلط البتة ، فهذا فعل يعجز عنه أفضل البشر وهذا النوع من الحيوان قادر عليه .

السادس : أن الدب إذا أراد أن يفترس الثور علم أنه لا يمكنه أن يقصده ظاهراً ، فيقال : إنه يستلقي في ممر ذلك الثور ، فإذا قرب الثور وأراد نطحه جعل قرنيه فيما بين ذراعيه ولا يزال ينهش ما بين ذراعيه حتى يشخه ، وأيضاً أنه يأخذ العصا ويضرب الإنسان حتى يتوهم أنه مات فيتركه وربما عاد يشمه ويتجسس نفسه وأيضاً يصعد الشجر أخف صعوداً ويأخذ الجوز بين كفيه ويضرب ما في أحد كفيه على ما في الكف الآخر ثم ينفخ فيه ويزيل القشور ويأكل اللب .

السابع : أن الثعلب إذا اجتمع البق الكثير والبعوض الكثير على جلده أخذ بفيه قطعة من جلد حيوان ميت ، ثم إنه يضع يده ورجليه في الماء ولا يزال يغوص فيه قليلاً قليلاً فإذا أحسّ البق والبعوض بالماء أخذت تصعد إلى المواضع الخارجة من الثعلب من الماء ، ثم إن الثعلب لا يزال يغوص قليلاً قليلاً وتلك الحيوانات ترتفع قليلاً قليلاً ، فإذا غاص كل بدنه في الماء وبقي رأسه خارج الماء تصاعد كل تلك الحيوانات إلى الرأس ثم إنه يغوص رأسه في الماء قليلاً قليلاً فتلك الحيوانات تنتقل إلى تلك الجلدة الميتة وتجتمع فيها فإذا أحسّ الثعلب بانتقالها إلى تلك الجلدة رماها في الماء وخرج من الماء سليماً فارغاً عن تلك الحيوانات المؤذية ، ولا شك أنها حيلة عجيبة في دفع المؤذيات .

الثامن : يقال : إن من خواصّ الفرس أن كل واحد منها يعرف صوت الفرس الذي قاتله ، والكلاب تتعالج بالعشبة المعروفة لها ، والفهد إذا سقى الدواء المعروف بخانق الفهد طلب زبل الإنسان فأكله ، والتمساح تفتح فاه لطاثر مخصوص يدخل في فمها وينظف ما بين أسنانها وعلى رأس ذلك الطير شيء كالشوك ، فإذا همّ التمساح بالتقام ذلك الطير تأذى من ذلك الشوك ففتح فاه فخرج ذلك الطير ، والسلحفاة تتناول بعد أكل الحية صعتراً جبلياً ثم تعود قد شوهد ذلك ، وحكى بعض الثقات المحيّن للصيد أنه شاهد الحبارى تقاتل الأفعى وتنهزم عنه إلى بقلة تتناول منها ثم تعود ولا تزال تفعل ذلك ، وكان ذلك الشيخ قاعداً في كنّ

غائر كما تفعله الصيادون وكانت البقرة قريبة في ذلك الموضع ، فلما اشتغل الحباري بالأفعى قلع الرجل تلك البقرة فعادت الحباري إلى منبتها فأخذت تدور حول منبتها دوراناً متتابعاً ثم سقطت وماتت فعلم ذلك الرجل أنها كانت تتعالج يأكلها من لسعة الأفعى ، وتلك البقرة هي الخس البري ، وأما ابن عرس فإنه يستظهر في قتال الحية بأكل السداب ، فإن النكهة السداية مما يكرهها الأفعى ، والكلاب إذا تدوّد بطنها أكلت سنبل الحية ، وإذا جرححت اللقالب بعضها بعضاً عالجت تلك الجراحات بالصعتر الجبلي ، فتأمل من أين حصلت لهذه الحيوانات هذا الطب وهذا العلاج .

التاسع : أن القنافذ قد تحسّ بريح الشمال والجنوب قبل الهبوب فتغير المدخل إلى جحرتها ، يحكى أنه كان بالقسطنطينية رجل قد جمع مالا كثيراً بسبب أنه كان ينذر بالرياح قبل هبوبها ويتنفع الناس بذلك الإنذار وكان السبب فيه قنفذ في داره يفعل الفعل المذكور .

العاشر : أن الخطاف صنّاع حسن في اتخاذ العشّ لنفسه من الطين وقطع الخشب ، فإذا أعوزه الطين إبتل وتمرغ في التراب ليحمل جناحه قدرأ من الطين وإذا أفرخ بالغ في تعهد الفراخ ويأخذ زرقها بمنقارها ويرميها عن العشّ ثم تعلّمها إلقاء الزرق بالتولية نحو طرف العشّ .

الحادي عشر : إذا قرب الصائد من مكان فرخ القبجة ظهرت له القبجة وقربت منه مطيعة لأجل أن يتبعها ثم تذهب إلى جانب آخر سوى جانب فراخها .

الثاني عشر : ناقر الخشب قلماً يجلس على الأرض ، بل يجلس على الشجر وينقر الموضع الذي يعلم أن فيه دوداً .

الثالث عشر : الغرائيق تصعد في الجوّ جداً عند الطيران فإن حصل عباب أو سحاب يحجب بعضها عن بعض أحدثت عن أجنحتها حفيفاً مسموعاً ، ويصير ذلك الصوت سبباً لاجتماعها وعدم تفرّقها ، وإذا نامت نامت على فرد رجل قد اضطبعت الرؤوس إلا القائد فإنه ينام مكشوف الرأس فيسرع إنتباهه وإذا أحسّ بأحد أو صوت صاح تنبيهاً للباقيين .

الرابع عشر : النعامة إذا اجتمع لها من بيضها عشرون أو ثلاثون قسّمتها ثلاثة أثلاث ، فتدفن ثلثاً منها في التراب ، وثلثاً تتركها في الشمس ، وثلثاً تحتضنه فإذا خرجت الفراخ كسرت ما كان في الشمس وسقت تلك الفراخ ما فيها من الرطوبات التي ذوّبتها الشمس ورققتها ، فإذا قويت تلك الفراخ أخرجت الثلث الثاني الذي دفنته في الأرض وثقبتها وقد إجتمع فيها النمل والذباب والديدان والحشرات فتجعل تلك الأشياء طعمة لتلك الفراخ ، فإذا تمّ ذلك فقد صارت تلك الفراخ قادرة على الرعي والطلب ، ولا شك أن هذا الطريق حيلة عجيبة في تربية الأولاد .

ولنكتف من هذا النوع بهذا القدر الذي ذكرناه فإن الإستقصاء فيه مذكور في كتاب الحيوان ، وقد ظهر منها أن هذه الحيوانات قد تأتي بأفعال يعجز أكثر الأذكاء من الناس



عنها ، ولولا كونها عاقلة فاهمة لما صح شيء من ذلك ، فهذا ما يتعلق بالعقل ، وأما النقل فقد تمسكوا في إثبات قولهم بآيات : فأحداها قوله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُلَّعًا مَطُوقَ الطَّيْرِ وَأُوتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴾ .

والثانية : قوله تعالى : ﴿ حَقَّ إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّعْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَتَأْتِيهَا النَّعْلُ أَدْخُلُوا مَسَكِمَكُمْ ﴾ .

والثالثة : ﴿ وَتَقَعَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ ﴾ وهذا التهديد لا يعقل إلا مع العاقل .

والرابعة : قوله تعالى حكاية عن الهدد : ﴿ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ ﴾ إلى آخر الآية .

والخامسة قوله : ﴿ وَالطَّيْرُ صَفَّتْ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ﴾ قيل : معناه كل من الطير قد

علم صلاته وتسبيحه .

قال بعضهم : كنت جالسا عند أبي جعفر الباقر عليه السلام فقال لي : أتدري ما تقول هذه العصافير عند طلوع الشمس وبعد طلوعها ؟ قلت لا : قال : إنها تقدر ربها وتسأله قوت يومها .

وأقول : رأيت في بعض الكتب أن في بعض الأوقات يشتد القحط وعظم حر الصيف

والناس خرجوا إلى الاستسقاء فلما أبلحوا قال : خرجت إلى بعض الجبال فرأيت ظبية

جاءت إلى موضع كان في الماضي من الزمان مملوئا من الماء ولعل تلك الظبية كانت تشرب

منه ، فلما وصلت الظبية إليه ما وجدت فيه شيئا من الماء ، وكان أثر العطش الشديد ظاهرا

على تلك الظبية فوقفت وحركت رأسها إلى جانب السماء فأطبق الغيم وجاء الغيث الكثير .

ثم إن أنصار هذا القول قالوا : لما بينا بالدليل أن هذه الحيوانات تهدي إلى الحيل اللطيفة

فأي استبعاد في أن يقال : إنها تعرف أن لها رباً ومدبراً وخالقاً ؟ وهذا تمام القول في دلائل

هذه الطائفة .

واحتج المنكرون لكونها عاقلة عارفة بأن قالوا : لو كانت لوجب أن تكون آثار العقل

ظاهرة في حقها ، لأن حصول العقل لها مع أنه لا يمكنها الانتفاع بالثبوت بذلك العقل عبث ،

وذلك لا يليق بالفاعل الحكيم ، إلا أن آثار العقل غير ظاهرة فيها ، لأنها لا تحترز عن الأفعال

القيحة ، ولا تميز بين ما ينفعها وبين ما يضرها فوجب القطع بأنها غير عاقلة .

ولمجيئ أن يجيب فيقول : إن درجات العلوم والمعارف كثيرة واختلاف النفوس في

ماهيتها محتمل ، فلعل خصوصية نفس كل واحد منها لا تقتضي إلا النوع المعين من العقل ،

وإلا القسم المخصوص من المعرفة ، فإن كان المراد بالعقل جميع العلوم الحاصلة للإنسان

فحق أنها ليست عاقلة ، وإن كان المراد بالعقل معرفة نوع من هذه الأنواع فظاهر أنها موصوفة

بهذه المعرفة ، وبالجمل فالحكم عليها بالثبوت والعدم حكم على الغيب ولا يعلم الغيب إلا

الله ، وليكن ههنا آخر كلامنا في النفوس الحيوانية والله أعلم إنتهى كلامه (١) .

وقال الدميري: الغرنيق بضم الغين وفتح النون، قال الجوهري والزمخشري أنه طائر أبيض من طير الماء طويل العنق، وقال في النهاية: إنه الذكر من طير الماء، ويقال: غرنيق وغرنوق، وقيل: هو الكركي، وقيل: الغرائيق والغرائقة طير أسود في حد البط، وقال القزويني: الغرنيق من الطيور القواطع، وهي إذا أحست بتغير الزمان عزمت على الرجوع إلى بلادها، فعند ذلك تتخذ قائداً حارساً ثم تنهض معاً، فإذا طارت ترتفع في الهواء حتى لا يعرض لها شيء من السباع فإذا رأت غيماً أو غشياً الليل أو سقطت للطعم أمسكت عن الضياح كيلا يحس بها العدو، وإذا أرادت النوم أدخل كل واحد منها رأسه تحت جناحه لعلمه بأن الجناح أحمل للصدمة من الرأس لما فيه من العين التي هي أشرف الأعضاء، والدماغ الذي هو ملاك البدن، وينام كل واحد منها قائماً على إحدى رجله حتى لا يكون نومها ثقيلاً، وأما قائدها وحارسها فلا ينام، ولا يدخل رأسه في جناحه، ولا يزال ينظر في جميع الجوانب فإذا أحس بأحد صاح بأعلى صوته إنتهى<sup>(١)</sup>.

قوله: قد اضطبعت: أي أدخلت رأسها في ضبعها.

## ٢ - باب أحوال الأنعام ومنافعها ومضارها واتخاذها

الآيات: المائدة: ﴿أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ (١١).

الأنعام: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾ - إلى قوله: - ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (١٣٦).

وقال سبحانه: ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَمْثَلُ﴾ - إلى قوله: - ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ (١٣٨) - ١٤٠. وقال تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ﴾ - إلى آخر الآية.

الفحل: ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ مِنْهَا فَأْكُلُوا مِنْهَا﴾ (١٤) ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَنْزَحُونَ﴾ (١٥) ﴿وَتَحْمِلُ أَوْثَقَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِلَيْفِهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (١٦) ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (١٧).

وقال سبحانه: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا أَشْعَارَهَا أَنتُمْ وَلَهَا وَتَمَتُّوا إِلَى حِينٍ﴾ (٨٠).

الحج: ﴿وَيَذْكُرُوا أَنَّمِ اللَّهُ فِي أَيَّامِ مَعْلُومَةٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ﴾ - إلى قوله تعالى: - ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتَنَّى عَلَيْكُمْ﴾ - إلى قوله تعالى: - ﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ﴾ - إلى قوله عز وجل: ﴿كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٢٨) - ١٣٦.

المؤمنون: ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُنْقِضُوا بِهَا فِتْنَتَكُمْ وَلِكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢١﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٢٢﴾﴾ .

فاطر: ﴿وَمِنَ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ كَذَلِكَ﴾ (٢٢٨) .

يس: ﴿وَخَلَقْنَا لَهُم مِّن مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿١٦﴾﴾ .

وقال عز وجل: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٧١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾﴾ .

الزمر: ﴿وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمِينَةَ زَوْجٍ ﴿٦٦﴾﴾ .

المؤمن: [غافر]: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ لِيَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٨٠﴾﴾ .

حمسق: [الشورى]: ﴿جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ﴾

(١١١) .

الزخرف: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢١﴾﴾ .

الغاشية: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿٧﴾﴾ .

تفسير: ﴿بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ ذهب أكثر المفسرين إلى أنها إضافة بيان أو إضافة الصفة إلى الموصوف أريد بها الأزواج الثمانية، والمستفاد من أكثر الأخبار أن بيان «حل الأنعام» في آيات آخر، والمراد هنا بيان الأجنة التي في بطونها، وروي في الكافي في الحسن كالصحيح عن محمد بن مسلم، قال: سألت أحدهما عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ فقال: الجنين في بطن أمه إذا أشعر وأوبر فذكاته ذكاة أمه، فذلك الذي عنى الله عز وجل (١) .

فعلى هذا الإضافة بتقدير «من» أو «اللام»، ويمكن حمل الخبر على أن المراد أن الجنين أيضاً داخل في الآية، فيكون الغرض بيان الفرد الأخرى أو يكون تحديداً لأول تسميتها بالبهيمة وحلها، فلا ينافي التعميم، قال الطبرسي رحمته الله: إختلف في تأويله على أقوال: أحدها: أن المراد به الأنعام، وإنما ذكر البهيمة للتأكيد فمعناه أحلت لكم الأنعام: الإبل والبقر والغنم.

وثانيها: أن المراد بذلك أجنة الأنعام التي توجد في بطون أمهاتها إذا أشعرت وقد ذكيت الأمهات وهي ميتة فذكاتها ذكاة أمهاتها، وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام .

وثالثها: أن بهيمة الأنعام وحشيتها كالظبي والبقر الوحشي وحمير الوحش والأولى حمل الآية على الجميع إنتهى، والآية تدل على حل أكل لحوم البهائم بل سائر أجزائها بل جميع

الانتفاعات منها إلا ما أخرجه الدليل<sup>(١)</sup>، ﴿وَجَعَلُوا﴾ أي مشركو العرب ﴿لِلَّهِ مِثْرًا﴾ أي خلق ﴿مِثْرَ الْحَرثِ﴾ أي الزرع ﴿وَالْأَنْعَامِ تَصْيِبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرِزْقِهِمْ﴾ من غير أن يؤمروا به ﴿وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾ يعني الأوثان ﴿فَمَا كَانَتْ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَتْ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى اللَّهِ شُرَكَائِهِمْ﴾ روي أنهم كانوا يعيتون شيئاً من حرث ونتاج لله ويصرفونه في الضيفان والمساكين، وشيئاً منهما لآلهتهم وينفقون على سدنتها ويذبحون عندها، ثم إن رأوا ما عيتوا لله أزكى بذلوه بما لآلهتهم، وإن رأوا ما لآلهتهم أزكى تركوه لها حباً لها، واعتلوا لذلك بأن الله أغنى، روي في المجمع عن أئمتنا عليهم السلام أنه كان إذا اختلط ما جعل للأصنام بما جعل لله ردوه، وإذا اختلط ما جعل لله بما جعلوه للأصنام تركوه وقالوا: الله أغنى، وإذا انخرق الماء من الذي في الذي للأصنام لم يسدوه، وإذا انخرق من الذي للأصنام في الذي لله سدوه وقالوا: الله أغنى ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ أي ساء الحكم حكمهم هذا<sup>(٢)</sup> ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمٌ وَحَرَتْ حِجْرٌ﴾ أي حرام ﴿لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ لَشَاءٍ﴾ يعنون خدمة الأوثان والرجال دون النساء ﴿بِرِزْقِهِمْ﴾ أي بغير حجة ﴿وَأَنْعَمٌ حَرِّمَتْ ظُهُورُهَا﴾ يعني البحائر والسوائب والحوامي ﴿وَأَنْعَمٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ في الذبح بل يستنون آلهتهم، وقيل: لا يحتجون على ظهورها ﴿أَفِزَاءَ عَلَيْهِمْ﴾ نصب على المصدر ﴿سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ وقالوا ما في بطونهم هذو الأنتم يعنون أجنة البحائر والسوائب ﴿خَالِصَةً لِّلْذُكُورِ وَمُحَرَّمٌ عَلَى الْأَرْوَاحِ﴾ أي إن ولد حباً ﴿وَأَنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُوَ فِيهِ شُرَكَاءُ﴾ أي الذكور والإناث فيه سواء ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ﴾ أي جزاء وصفهم الكذب على الله في التحليل والتحريم ﴿إِنَّهُمْ حَكِيمٌ عَلَيْهِمْ قَدْ خَيْرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ﴾ أي بناتهم ﴿سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ من البحائر ونحوها ﴿أَفِزَاءَ عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ إلى الحق والصواب ﴿وَمِثْرَ الْأَنْعَامِ﴾ أي وأنشأ من الأنعام<sup>(٣)</sup>.

﴿حَمُولَةٌ وَفَرْشًا﴾ قيل فيه وجوه: الأول: أن الحمولة كبار الإبل أو الأعم والفرش صفارها الدانية من الأرض مثل الفرش المفروش عليها. الثاني: أن الحمولة ما يحمل عليه من الإبل والبقر، والفرش الغنم، الثالث: أن الحمولة كل ما حمل من الإبل والبقر والخيول والبغال والحمير والفرش الغنم، روي ذلك عن ابن عباس فكانه ذهب إلى أنه يدخل في الأنعام الحافر على وجه التبع. والرابع: أن معناه ما يتفعلون به في الحمل وما يفتشونه في الذبح، فمعنى الإفتراش الإضطجاع للذبح. والخامس: أن الفرش ما يفرش من أصوافها وأوبارها، أي من الأنعام ما يحمل عليه ومنها ما يتخذ من أوبارها وأصوافها ما يفرش ويبسط، وقيل: أي ما يفرش المنسوج من شعره وصوفه ووبره، ويدل على جواز حمل ما

(١) مجمع البيان، ج ٣ ص ٢٦٠.

(٢) مجمع البيان، ج ٤ ص ١٦٩.

(٣) مجمع البيان، ج ٤ ص ١٧٢-١٧٦.

يقبل الحمل منها وذبح ما يستحق الذبح منها أو إقتراش أصوافها وأوبارها وأشعارها<sup>(١)</sup>.  
**﴿كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾** قال الطبرسي رحمته: أي إستحلوا الأكل مما أعطاكم الله ولا تحرّموا شيئاً منها كما فعله أهل الجاهلية في الحرث والأنعام، وعلى هذا يكون الأمر على ظاهره، ويمكن أن يكون المراد نفس الأكل فيكون بمعنى الإباحة<sup>(٢)</sup>.

**﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾** قال اليبضاوي: أي في التحليل والتحرير من عند أنفسكم، **﴿إِنَّكُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾** ظاهر العداوة **﴿ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ﴾** بدل من حمولة وفرشاً، أو مفعول **﴿كُلُوا﴾** ولا تتبعوا معترض بينهما أو فعل دل عليه، أو حال من (ما) بمعنى مختلفة أو متعدّدة، والزواج: ما معه آخر من جنسه يزواجه وقد يقال: لمجموعهما، والمراد الأول<sup>(٣)</sup>.

**﴿مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ﴾** قال الطبرسي رحمته: معناه ثمانية أفراد، لأن كل واحد من ذلك يسمى زوجاً، فالذكر: زوج الأنثى والأنثى زوج الذكر وقيل: معناه ثمانية أصناف **﴿مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ﴾** يعني الذكر والأنثى **﴿وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ﴾** الذكر والأنثى، والضأن: ذوات الصوف من الغنم، والمعز ذوات الشعر منه، وواحد الضأن ضائن، والأنثى ضائنة، وواحد المعز معز، وقيل: المراد بالإثنين الأهلبي والوحشي من الضأن والمعز والبقر، والمراد بالإثنين من الإبل العرب والبخاني، وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام، **﴿قُلْ﴾** يا محمد ﷺ لهؤلاء المشركين الذين يحرمون ما أحل الله تعالى: **﴿الذَّكَرَيْنِ﴾** من الضأن والمعز **﴿حَرَمَ﴾** الله **﴿أَمِ الْأُنثَيَيْنِ﴾** منهما **﴿أَمَّا أَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ أَزْوَاجُ الْأُنثَيَيْنِ﴾** أي أم حرم ما اشتمل عليه رحم الأنثى من الضأن والأنثى من المعز، وإتّما ذكر الله هذا على وجه الإحتجاج عليهم بآية فرقتهم وكذبهم على الله تعالى فيما ادّعوا من أن ما في بطون الأنعام حلال للذكور وحرام على الإناث وغير ذلك مما حرّموه فإنهم لو قالوا: حرم الذكورين لزمهم أن يكون كل ذكر حراماً، ولو قالوا: حرام ما اشتملت عليه رحم الأنثى من الضأن والمعز لزمهم تحريم الذكور والإناث، فإن أرحام الإناث تشتمل على الذكور والإناث فيلزمهم بزعمهم تحريم هذا الجنس صغاراً وكباراً ذكوراً وإناثاً ولم يكونوا يفعلون ذلك بل كانوا يختصون بالتحريم بعضاً دون بعض فقد لزمهم الحجة، ثم قال: **﴿يَتَّبِعُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾** معناه أخبروني بعلم عما ذكرتموه من تحريم ما حرّمتموه وتحليل ما حللتموه إن كنتم صادقين في ذلك، **﴿وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ﴾** يا محمد: **﴿الذَّكَرَيْنِ حَرَمَ﴾** الله منهما **﴿أَمِ الْأُنثَيَيْنِ﴾** أمّا أَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ أَزْوَاجُ الْأُنثَيَيْنِ **﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾** أي حضوراً **﴿إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ بِهِذَا﴾** أي أمركم به وحرّمه عليكم حتى تضيفوه إليه، وإتّما ذكر ذلك لأن طرق العلم إما الدليل الذي يشترك العقلاء في إدراك الحق به، أو المشاهدة التي يختص بها بعضهم دون بعض، فإذا لم يكن أحد من

الأمير سقط المذهب، ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ لنفسه ﴿مَنْ أَفْقَرُ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ أي أضاف إليه تحريم ما لم يحرمه وتحليل ما لم يحلله، ﴿لِيُضِلَّ النَّاسَ بِفِتْرٍ عَلَيْهِ﴾ أي يعمل عمل القاصد إلى إضلالهم من أجل دعائه إياهم إلى ما لا يثق بصحته مما لا يأمن أن يكون فيه هلاكهم وإن لم يقصد إضلالهم، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ إلى الثواب لأنهم مستحقون العقاب الدائم بكفرهم وضلالهم<sup>(١)</sup>.

**أقول:** وسيأتي تفسير سائر الآيات في الأبواب الآتية.

﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا﴾ قال الطبرسي قدس سره: معناه وخلق الأنعام من الماء كما خلقكم منه لقوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ﴾. وأكثر ما يتناول الأنعام الإبل ويتناول البقر والغنم أيضاً وفي اللغة هي ذوات الأخفاف والأظلاف دون ذوات الحوافر، ﴿لَكُمْ فِيهَا دِفءٌ﴾ أي لباس عن ابن عباس وغيره، وقيل: ما يستدفأ به مما يعمل من صوفها ووبرها وشعرها، فيدخل فيه الأكيسة واللحف والملبوسات والمبسوطات وغيرها، قال الزجاج: أخبر سبحانه أن في الأنعام ما يدفئنا، ولم يقل: ولكم فيها ما يكنكم من البرد، لأن ما ستر من الحر ستر من البرد، وقال في موضع آخر: ﴿سَرَبِيلٌ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ﴾ فعلم أنها تقي البرد أيضاً فكذاك ههنا، وقيل: إن معناه وخلق الأنعام لكم، أي لمنافعكم، ثم ابتداء وأخبر فقال: ﴿فِيهَا دِفءٌ وَمَنْفَعٌ﴾ أي ولكم فيها منافع آخر من الحمل والركوب وإثارة الأرض والدر والنسل، ﴿وَيَنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ أي ومن لحومها تأكلون، ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ﴾ أي حسن منظر وزينة، ﴿حِينَ تَرْجِعُونَ﴾ أي حين تردونها إلى مراحيها وهو حيث تأوي إليه ليلاً، ﴿وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ أي ترسلونها بالغداة إلى مراعيها وأحسن ما تكون إذا راحت عظاماً ضروعها ممثلة بطونها منتصبه أسنمتها وكذلك إذا سرحت إلى المراعي رافعة رؤوسها فيقول الناس: هذا جمال فلان ومواشيه، فيكون له فيها جمال، ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ﴾ أي امتعتكم ﴿إِنْ بَلَدٌ لَرَّ تَكُونُوا بِهِ﴾ أي لا يشق الأنفس، أي وتحمل الإبل وبعض البقر أحمالكم الثقيلة إلى بلد بعيد لا يمكنكم أن تبلغوه من دون الأحمال إلا بمشقة وكلفة تلحق أنفسكم، فكيف تبلغونه مع الأحمال لولا أن الله سخر هذه الأنعام لكم حتى حملت أثقالكم إلى أين شئتم، وقيل: إن الشق معناه الشطر والنصف، فيكون المراد ألا بأن يذهب شطر قوتكم، أي نصف قوة الأنفس، وقيل: معناه تحمل أثقالكم إلى مكة لأنها من بلاد الفلوات، عن ابن عباس وعكرمة ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ أي ذو رافة ورحمة، ولذلك أنعم عليكم بخلق هذه الأنعام ابتداءً منه بهذا الإنعام<sup>(٢)</sup>.

﴿وَالْخَيْلَ﴾ أي وخلق لكم الخيل ﴿وَالْإِبَالَ وَالْحَمِيرَ لِرِكْبَتِهَا﴾ في حوائجكم وتصرفاتكم ﴿وَزِينَةً﴾ أي ولتزيئوا بها، من الله سبحانه على خلقه، بأن خلق لهم من الحيوان ما يركبونه ويتجملون به، وليس في هذا ما يدل على تحريم أكل لحومها ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من

(١) مجمع البيان، ج ٤ ص ١٨١.

(٢) مجمع البيان، ج ٦ ص ١٣٩.

أصناف الحيوان والنبات والجماد لمنافعكم ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ﴾ أي الانطاع والأدم ﴿بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا﴾ أي خياماً وقباباً يخفت عليكم حملها في أسفاركم ﴿يَوْمَ ظَعْنِكُمْ﴾ أي إرتحالكم من مكان إلى مكان ﴿وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ﴾ أي اليوم الذي تنزلون موضعاً تقيمون فيه أي لا يثقل عليكم في الحالين ﴿وَمِنْ أَصْوَابِهَا﴾ وهي للضأن ﴿وَأَوْبَارِهَا﴾ وهي للإبل ﴿وَأَشْعَارِهَا﴾ وهي للمعز ﴿أَنثًا﴾ أي مالا عن ابن عباس، وقيل: أنواعاً من متاع البيت من الفرش والأكسية، وقيل: طنافس وبسطاً وثياباً وكسوة، والكل متقارب ﴿وَمَتْنًا﴾ تمتعون به ومعاشاً تتجرون فيه ﴿إِن جِئْتُمْ﴾ أي إلى يوم القيامة أو إلى وقت الموت، ويحتمل أن يكون المراد به موت المالك أو موت الأنعام، وقيل: إلى وقت البلى والفناء وفيه إشارة إلى أنها فانية فلا ينبغي للعاقل أن يختارها على نعيم الآخرة إنتهى<sup>(١)</sup>.

قوله سبحانه: ﴿عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ يدل على حل الأنعام الثلاثة والتسمية عند ذبحها على بعض الوجوه ﴿إِلَّا مَا يَتَلَقَّىٰ عَلَيْكُمُ﴾ أي تحريمه من الميتة والمنخنقة والموقوذة وما لم يذكر إسم الله عليه وسائر ما سيأتي.

وقال الطبرسي رحمه الله: البدن جمع بدنة وهي الإبل المبدنة بالسمن، قال الزجاج: يقولون: بدنت الإبل أي سممتها وقيل: أصل البدن الضخم وكلّ ضخم بدن وقيل: البدن: الناقة والبقرة ممّا يجوز في الهدى والأضاحي ﴿مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ أي من أعلام دينه، وقيل: من أعلام مناسك الحج ﴿لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ﴾ أي نفع في الدنيا والآخرة، وقيل: أراد بالخير ثواب الآخرة ﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ﴾ أي ذللناها لكم حتى لا تمتنع عما تريدون منها من النحر والذبح بخلاف السباع الممتنعة ولتستغفوا بركوبها وحملها ونتاجها نعمة ممّا عليكم ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ذلك<sup>(٢)</sup> ﴿وَلَا لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبَةٌ﴾ أي دلالة تستدلون بها على قدرة الله تعالى ﴿تُفِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهَا﴾ أراد به اللبن ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ﴾ في ظهورها وألبانها وأولادها وأصوافها وأشعارها ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ أي من لحومها وأولادها والتكسب بها ﴿وَعَلَيْهَا﴾ يعني على الإبل خاصة ﴿وَعَلَى الْفُلْكِ تَحْمَلُونُ﴾ وهذا كقوله: ﴿وَحَمَلْتُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ أمّا في البر فالإبل، وأمّا في البحر فالسفن<sup>(٣)</sup> . . . ﴿وَمِنَ النَّامِ وَالْدَّوَابِّ﴾ التي تدب على وجه الأرض ﴿وَالْأَنْعَامِ﴾ كالإبل والغنم والبقر ﴿مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ كَذَلِكَ﴾ أي كاختلاف الثمرات والجبال<sup>(٤)</sup> ﴿وَخَلَقْنَا لَهُم مِّن مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾ أي وخلقنا لهم من مثل سفينة نوح سفناً يركبون فيها، وقيل، إنّ المراد به الإبل وهي سفن البر عن مجاهد وقيل: مثل السفينة من الدواب كالإبل والبقر والحمير عن الجبائي<sup>(٥)</sup> ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ أي أولم يعلموا ﴿أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمُ﴾ أي لمنافعهم ﴿مِمَّا

(١) مجمع البيان، ج ٦ ص ١٤٢.

(٢) مجمع البيان، ج ٧ ص ١٥٤-١٥٥.

(٣) مجمع البيان، ج ٧ ص ١٨٥.

(٤) مجمع البيان، ج ٨ ص ٢٤٢.

(٥) مجمع البيان، ج ٨ ص ٢٧٧.

عَمِلْتَ أَيْدِيًا» أي ممّا ولينا خلقه بإبداعنا وإنشائنا، لم تشارك في خلقه ولم نخلقه بإعانة معين، واليد في اللغة على أقسام: منها الجارحة، ومنها النعمة، ومنها القوة، ومنها تحقيق الإضافة، يقال في معنى النعمة: لفلان عندي يد بيضاء، وبمعنى القدرة: تلقى فلان قولي باليدين أي بالقوة والتقبل. ويقولون: «هذا ما جنت يداك» وهو المعنى في الآية وإذا قال الواحد ممّا: عملت هذا بيدي، دلّ ذلك على انفراده بعمله من غير أن يكله إلى أحد «أَنْفَكَا» يعني الإبل والبقر والغنم «فَهُنَّ لَهَا مَلِكُونَ» ولو لم نخلقها لما ملكوها ولما إنتفعوا بها وبألبانها وركوبها ولحومها، وقيل: فهم لها ضابطون قاهرون لم نخلقها وحشية نافرة منهم لا يقدرّون على ضبطها فهي مسخرة لهم وهو قوله: «وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ» أي سخرناها لهم حتى صارت منقادة «فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ» قسم الأنعام بأن جعل منها ما يركب، ومنها ما يذبح فينتفع بلحمه ويؤكل، قال مقاتل: الركوب الحمولة يعني الإبل والبقر «وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ» فمن منافعها لبس أصوافها وأشعارها وأوبارها وأكل لحومها وركوب ظهرها إلى غير ذلك من أنواع المنافع الكثيرة فيها والمشارب من ألبانها «أَفَلَا يَشْكُرُونَ» الله على هذه النعم (١).

«وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمِينًا أَرْوَاحًا» فيه وجوه: أحدها: أن معنى الإنزال هنا الإحداث والإنشاء كقوله: «قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِكَا» ولم ينزل اللباس ولكن أنزل الماء الذي هو سبب القطن والصوف، واللباس يكون منهما، فكذاك الأنعام تكون بالنبات والنبات بالماء.

والثاني: أنه أنزلها بعد أن خلقها في الجنة، عن الجبائي، قال: وفي الخبر الشاة من دواب الجنة، والإبل من دواب الجنة والثالث: أن المعنى جعلها نزلاً وورقاً لكم، ويعني بالأزواج الثمانية من الأنعام: الإبل والبقر والغنم: الضأن والمعز من كل صنف إثنان هما زوجان (٢).

**أقول:** وقال البيضاوي: «وَأَنْزَلَ لَكُمْ» أي وقضى أو قسم لكم فإن قضاياء توصف بالنزول من السماء حيث كتب في اللوح، أو أحدث بأسباب نازلة منها كأشعة الكواكب والأمطار (٣) «اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ» قال في المجمع: من الإبل والبقر والغنم «لِتَرْكَبُوا مِنْهَا» أي لتتفعوا بركوبها «وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ» يعني أن بعضها للركوب والأكل كالإبل والبقر، وبعضها للأكل كالأغنام، وقيل: المراد بالأنعام ههنا الإبل خاصة، لأنها التي تتركب وتحمل عليها في أكثر العادات، واللام في قوله: «لِتَرْكَبُوا» لام الغرض، وإذا كان الله تعالى خلق هذه الأنعام وأراد أن يتفع خلقه بها وكان جلّ جلاله لا يريد القبيح ولا المباح فلا بد أن يكون أراد انتفاعهم بها على وجه القرية إليه والطاعة له. «وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ» من جهة ألبانها وأصوافها وأوبارها وأشعارها «وَيَسْبِقُونَ عَلَيْهَا خَالِجَةً فِي صُدُورِكُمْ» بأن تركبوها

(١) مجمع البيان، ج ٨ ص ٢٨٨.

(٢) مجمع البيان، ج ٨ ص ٢٨٧.

(٣) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ٢٨.



وتبلغوا المواضع التي تقصدونها بحوائجكم ﴿وَعَلَيْهَا﴾ أي وعلى الأنعام وهي الإبل هنا ﴿وَعَلَى الْفُلْكِ﴾ أي وعلى السفن ﴿تَحْمَلُونَ﴾ يعني على الإبل في البر، وعلى الفلك في البحر تحملون في الأسفار<sup>(١)</sup>.

﴿جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ قال اليبضاوي: من جنسكم ﴿أَزْوَاجًا﴾ نساء ﴿وَمِنْ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا﴾ أي وخلق للأنعام من جنسها أزواجاً، أو خلق لكم من الأنعام أصنافاً أو ذكوراً وإناثاً ﴿يَذَرُّوْكُمْ﴾ يكثركم، من الذرء وهو البث ﴿فِيهِ﴾ في هذا التدبير وهو جعل الناس والأنعام أزواجاً يكون بينهم توالد فإنه كالمنبع للبث والتكثير<sup>(٢)</sup>.

﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ قال الطبرسي قدس سره: كانت الإبل عيشاً من عيشهم فيقول: أفلا يتفكرون فيها وما يخرج الله من ضروعها من بين فرث ودم لبناً خالصاً سائغاً للشاربين، يقول: كما صنعت هذا لهم فكذلك أصنع لأهل الجنة في الجنة، وقيل: معناه أفلا يعتبرون بنظرهم إلى الإبل وما ركب الله عليه من عجيب الخلق فإنه مع عظمته وقوته يذلل الصغير فينقاد له بتسخير الله إياه لعباده فيبركه ويحمل عليه ثم يقول، وليس ذلك في غيره من ذوات الأربع فلا يحمل على شيء منها إلا وهو قائم، فأراهم الله سبحانه هذه الآية فيه ليستدلوا على توحيده بذلك، وسئل الحسن عن هذه الآية وقيل له: الفيل أعظم من الإبل في الأعجوبة، فقال: أما الفيل فالعرب بعيد العهد بها ثم هو خنزير لا يركب ظهرها ولا يؤكل لحمها ولا يحلب درها والإبل من أعز مال العرب وأنفسه تأكل النوى والقث وتخرج اللبن ويأخذ الصبي بزمامها فيذهب بها حيث شاء مع عظمتها في نفسها، ويحكى أن فارة أخذت تجرّها وهي تتبعها حتى دخلت الجحر فجرت الزمام وبركت الناقة فجرت فقربت فمها من جحر الفار انتهى<sup>(٣)</sup>.

وقال الرازي: للإبل خواص: منها أنه تعالى جعل الحيوان الذي يقتنى أصنافاً شتى، فتارة يقتنى ليؤكل لحمه، وتارة ليشرب لبنه، وتارة ليحمل الإنسان في الأسفار، وتارة لينقل أمتعة الإنسان من بلد إلى بلد، وتارة ليكون به زينة وجمال وهذه المنافع بأسرها حاصلة في الإبل، وإن شيئاً من سائر الحيوانات لا تجتمع فيه هذه الخصال.

وثانيها: أنه في كل واحد من هذه الخصال أفضل من الحيوان الذي لا توجد فيه إلا هذه الخصلة لأنها إن جعلت حلوبة سقت فأروت الكثير وإن جعلت أكلة أطعمت وأشبع الكثير، وإن جعلت ركوبة أمكن أن يقطع بها من المسافة المديدة ما لا يمكن قطعه بحيوان آخر، وذلك لما ركب فيها من القوة على مداومتها على السير، والصبر على العطش،

(٢) تفسير اليبضاوي، ج ٤ ص ٨٦.

(١) مجمع البيان، ج ٨ ص ٤٥٩.

(٣) مجمع البيان، ج ١٠ ص ٣٣٨.

والإجتزاء من العلوفات بما لا يجتزئ به حيوان آخر، وإن جعلت حمولة إستقلت بحمل الأعمال الثقيلة التي لا يستقل بها سواها، ومنها: أن هذا الحيوان كان أعظم الحيوانات وقعاً في قلوب العرب ولذلك جعلوا دية قتل الإنسان إبلاً وكان ملوكهم إذا أرادوا المبالغة في إعطاء الشاعر الذي جاء من المكان البعيد أعطوه مائة بعير لأن امتلاء العين منه أشد من امتلاء العين من غيره، ولهذا قال: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ﴾ الآية، ومنها: أنني كنت مع جماعة في مفازة فضلنا الطريق فقدموا جملاً وتبعوه فكان ذلك الإبل ينعطف من تلّ إلى تلّ ومن جانب إلى جانب، والجميع كانوا يتبعونه حتى وصل إلى الطريق بعد زمان طويل، وهذا من قوة تخيل ذلك الحيوان بالمرّة الواحدة كيف انحفظت في خياله صورة تلك المعاطف، حتى أن الذي عجز جمع من العقلاء إلى الاهتداء إليه فإن ذلك الحيوان اهتدى إليه.

ومنها: أنها مع كونها في غاية القوة على العمل مباينة لغيرها في الإنقياد والطاعة لأضعف الحيوانات كالصبي، ومباينة لغيرها أيضاً في أنها يحمل عليها وهي باركة ثم تقوم، فهذه الصفات الكثيرة الموجودة فيها توجب على العاقل أن ينظر في خلقتها وتركيبها ويستدل بذلك على وجود الصانع الحكيم سبحانه، ثم إن العرب من أعرف الناس بأحوال الإبل في صحتها وسقمها ومنافعها ومضارها، فلهذه الأسباب حسن من الحكيم تعالى أن يأمر بالتأمل في خلقتها<sup>(١)</sup>.

**أقول:** وقال الدميري في حياة الحيوان: الإبل الجمال وهي إسم واحد يقع على الجمع ليس بجمع ولا إسم جمع، إنما هو دال على الجنس، وروى ابن ماجة أن النبي ﷺ قال: «الإبل عزّ لأهلها، والغنم بركة، والخير معقود في نواصي الخيل إلى يوم القيامة» والإبل من الحيوان العجيب وإن كان عجبها سقط من أعين الناس لكثرة رؤيتهم لها، وهو أنه حيوان عظيم الجسم شديد الإنقياد ينهض بالحمل الثقيل ويترك به وتأخذ زمامه فأرة تذهب به حيث شاءت وتحمل على ظهره بيتاً يقعد فيه الإنسان مع مأكوله ومشروبه وملبوسه وظروفه ووسائده كما في بيته وتتخذ للبيت سقفاً وهو يمشي بكلّ هذه، ولهذا قال تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ وعن بعض الحكماء أنه حدث عن البعير وعظم خلقه وكان قد نشأ بأرض لا إبل بها ففكر، ثم قال: يوشك أن تكون طوال الأعناق، وحين أراد الله بها أن تكون سفائن البر صبرها على احتمال العطش حتى أن ظمأها يرتفع إلى العشر، وجعلها ترعى كل شيء نابت في البراري والمفاوز ما لا يرعاه سائر البهائم، وفي الحديث: «لا تسبوا الإبل فإن فيها رقوم الدم ومهر الكريمة» أي تعطي في الديات فتحقن بها الدماء فتقطع عن أن يهراق دم القاتل، وقال أصحاب الكلام: في طبائع الحيوان ليس شيء من الفحول مثل ما للجمل عند هيجانه إذ يسوء خلقه ويظهر زبده ورغاؤه فلو حمل ثلاثة أضعاف عادته حمل، ويقلّ أكله،

وسئل رسول الله ﷺ عن الصلاة في مبارك الإبل، فقال: لا تصلّوا في مبارك الإبل فإنّها مأوى الشياطين، وسئل عن الصلاة في مرايض الغنم فقال: صلّوا فيها فإنّها بركة<sup>(١)</sup>.

وفي مسند أحمد والحاكم عن عبد الله بن جعفر أنّ النبي ﷺ دخل حائطاً لبعض الأنصار فإذا فيه جمل، فلما رأى النبي ﷺ ذرفت عيناه فمسح النبي ﷺ سنامه فسكن ثم قال: من ربّ هذا الجمل؟ فجاء فتى من الأنصار فقال: هو لي يا رسول الله، فقال ألا تنقي الله في هذه البهيمة التي ملكك الله إياها فإنّه يشكو إليّ أنك تجيعه وتذّيبه.

وروى الطبراني عن جابر قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة ذات الرقاع حتّى إذا كنّا بحرة واقم أقبل جمل يرقل حتّى دنا من رسول الله ﷺ فجعل يرغو على هامته، فقال ﷺ: إنّ هذا الجمل يستعديني على صاحبه يزعم أنّه كان يحرث عليه منذ سنين حتّى [إذا] أجربه وأعجفه وكبر سنّه أراد نحره، إذهب يا جابر إلى صاحبه فأت به، قال: ما أعرفه، قال: إنّ سيدك عليه، قال، فخرج بين يدي معنقاً حتّى وقف بي مجلس بني حطمة فقلت: أين ربّ هذا الجمل، قالوا: هذا لفلان بن فلان فجئت فقلت: أجب رسول الله، فخرج معي حتّى إذا جاء رسول الله ﷺ قال: إنّ جملك يزعم أنك حرثت عليه زماناً حتّى إذا أجربته وأعجفته وكبر سنّه أردت نحره، قال: والذي بعثك بالحق إنّ ذلك كذلك، قال ﷺ: ما هكذا جزاء المملوك الصالح، ثم قال: بعينه قال: نعم فابتاعه منه، ثم أرسله ﷺ في الشجر حتّى نصب سنامه. وكان إذا اعتلّ على بعض المهاجرين والأنصار من نواضحهم شيء أعطاه إياه فمكث كذلك زماناً<sup>(٢)</sup>.

وقال: البقر إسم جنس يقع على الذكر والأنثى، وإنما دخلته الهاء للوحدة والجمع بقرات، وهو حيوان شديد القوة كثير المنفعة خلقه الله ذلولاً ولم يخلق له سلاحاً شديداً كما للسباع لأنّه في رعاية الإنسان، فالإنسان يدفع عنه عدوّه فلو كان له سلاح لصعب على الإنسان ضبطه، والبقر الأجّم يعلم أنّ سلاحه في رأسه فيستعمل محلّ القرن كما ترى في العجاجيل قبل نبات قرونها تنطح برؤوسها تفعل ذلك طبعاً، وهي أجناس منها الجواميس وهي أكثرها ألباناً وأعظمها أجساداً، ومنها العراب وهي جرد ملس الألوان، ومنها نوع آخر يقال له: الدربانة، والبقر ينزو ذكورها على إناثها إذا تمت لها سنة من عمرها في الغالب وهي كثيرة المنى، وكلّ الحيوان إناثه أرقّ صوتاً من الذكور، إلّا البقر، فإنّ الأنثى أفخم وأجهر، وليس لجنس البقر ثنايا عليها فهي تقطع الحشيش بالسفلى.

وذكر صاحب الترغيب والترهيب واليهقي في الشعب عن ابن عباس أنّ ملكاً من الملوك خرج يتصيد في مملكته مختفياً من الناس فنزل على رجل له بقرة، فراحت عليه تلك البقرة فحلبت مقدار ثلاثين بقرة، فحدث الملك نفسه أن يأخذها، فلما كان من الغد غدت البقرة

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ٢١.

(٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ٢٤٧.

إلى مرعاها ثم راحت فحلبت نصف ذلك قدعا الملك صاحبها، فقال: أخبرني عن بقرتك هذه لم نقص حلابها؟ ألم يكن مرعاها اليوم مرعاها بالأمس؟ قال: بلى ولكن أرى الملك أضمر لبعض الرعية سوءة فنقص لبنها، فإن الملك إذا ظلم أو هم بظلم ذهب البركة، قال: فعاهد الملك ربه أن لا يأخذها ولا يظلم أحداً، قال: فعدت ثم راحت فحلبت حلابها في اليوم الأول فاعتبر الملك بذلك وعدل، وقال: إن الملك إذا ظلم أو هم بظلم ذهب البركة لا جرم لأعدلن ولا كونن على أفضل الحالات<sup>(١)</sup>.

وقال: الغنم الشاة لا واحد له من لفظه، وروى عبد بن حميد بسنده إلى عطية عن أبي سعيد الخدري، قال: افتخر أهل الإبل وأهل الغنم عند رسول الله ﷺ فقال: السكينة والوقار في أهل الغنم، والفخر والخيلاء في الفدادين أهل الإبل.

وهو في الصحيحين بالفاظ مختلفة منها: «السكينة في أهل الغنم، والفخر والرياء في الفدادين أهل الخيل والوبر» وفي لفظ: الفخر والخيلاء في أصحاب الإبل، والسكينة والوقار في أصحاب الشاة.

أراد بالسكينة السكون، وبالوقار التواضع، وأراد بالفخر التفاخر بكثرة المال والجاه وغير ذلك من مراتب أهل الدنيا، وبالخيلاء التكبر والتعظيم، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾<sup>(٢)</sup> ومراده بالوبر أهل الإبل لأنه لها كالصوف للغنم والشعر للمعز، ولذلك قال تعالى: ﴿وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارُهَا أَثْنَا وَمِئْتًا إِلَى جِوْشَنَ وَهَذَا مِنْهُ ﷻ﴾ إخبار عن أكثر حال أهل الغنم وأهل الإبل وأغلبه، وقيل: أراد به أي بأهل الغنم أهل اليمن لأن أكثرهم أهل الغنم بخلاف ربيعة ومضر فإنهم أصحاب إبل.

والغنم على ضربين: ضائنة وماعزة، قال الجاحظ: واتفقوا على أن الضأن أفضل من الماعز، واستدلوا عليه بأوجه منها: أن الله تعالى بدأ بذكر الضأن في القرآن فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ أَسْمِئْ ذُنُوبَ قَوْمٍ وَلَوِ اتَّخَذَ الْأَعْيُنُ عَرْنًا لَرَأَوْهُ مُفْرِقًا﴾<sup>(٣)</sup> ومنها قوله: ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَّةً﴾<sup>(٤)</sup> ومنها: ﴿وَقَدَيْتُهُ يَدْخُلُ عَظِيمًا﴾<sup>(٥)</sup> ومما يذكر من فضلها أنها تلد في السنة مرة وتفرد غالباً، والمعز تلد مرتين وقد تشي وتثلث، والبركة في الضأن أكثر، ومن ذلك أن الضأن إذا رعت شيئاً من الكلا فإنه ينبت، وإذا رعت الماعز شيئاً لا ينبت لأن المعز تقلعه من أصولها والضأن ترعى ما على وجه الأرض، وأيضاً فإن صوف الضأن أفضل من شعر المعز وأعز قيمة وليس الصوف إلا للضأن، ومنها أنهم كانوا إذا مدحوا شخصاً قالوا: إنما هو كبش وإذا ذمّوه قالوا: ما هو إلا

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ١٨٣.

(٢) سورة لقمان، الآية: ١٨.

(٣) سورة النحل، الآية: ٨٠.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٤٣.

(٥) سورة ص، الآية: ٢٣.

(٦) سورة الصافات، الآية: ١٠٧.

تيس، ومما أهان الله به التيس أن جعله مهتوك الستر مكشوف القبل والدبر بخلاف الكبش، ولذا شبه رسول الله ﷺ المحلل بالتيس المستعار.

ومنها: أن رؤوس الضأن أطيب وأفضل من رؤوس الماعز، وكذلك لحمها فإن أكل لحم الماعز، يحرك المرأة السوداء ويولد البلغم ويورث النسيان ويفسد الدم، ولحم الضأن عكس ذلك قال أبو زيد: يقال لما تضعه الغنم والمعز حالة وضعه سخلة، ذكراً كان أو أنثى، وجمعها سخل بفتح السين وسخال بكسرهما، ثم لا يزال اسمه ذلك ما دام يرضع اللبن، ثم يقال للذكر والأنثى: بهمة بفتح الباء والجمع بهم بضمتها، ويقال لولد المعز حين يولد سليل وسليط فإذا بلغ أربعة أشهر وفصل عن أمه وأكل من البقل فإن كان من أولاد المعز فهو جفر، والأنثى جفرة، والجمع جفار فإذا قوي وأتى عليه حول فهو عريض، وجمعه عرضان بكسر العين، والعنود نوع منه، وجمعه أعتدة وعتدان، وهو في ذلك جدي والأنثى عناق إذا كان من أولاد المعز ويقال له إذا تبع أمه: تلو، لأنه يتلو أمه، ويقال للجدي: أمر، بضم الهمزة وتشديد الميم والراء المهملة في آخره، ويقال له: هلع وهلعة بضم الهاء وتشديد اللام، والبكرة: العناق أيضاً، والعطعط: الجدي، فإذا أتى عليه حول فالذكر تيس، والأنثى عنز، ثم يكون جذعاً في السنة الثانية، والأنثى جذعة، فإذا طعن في السنة الثالثة، فهو ثني، والأنثى ثنية، فإذا طعن في السنة الرابعة كان رباعياً والأنثى رباعية، ثم يكون سدساً والأنثى سدسة، ثم يكون ضالماً والأنثى كذلك، ويقال: ضلع يضلح ضلوفاً والجمع الضلح بتشديد اللام، وقال: الجلان والجلام: من أولاد المعز خاصة، وفي الحديث: في الأرنب يصيبها المحرم جلان.

قال الجاحظ: وقد قالوا في أولاد الضأن كما قالوا في أولاد المعز إلا في مواضع، قال الكسائي: هي خروف في العريض من أولاد المعز، والأنثى خروقة، ويقال له: حمل، والأنثى رخل بفتح الراء المهملة وكسر الخاء المعجمة، والجمع رخال بضم الراء، وهو مما جمع على غير قياس كما قالوا في المرضع: ظئر وظوار، وللشاة القريبة العهد بالتاج ربي ورباب، والبهمة للذكر والأنثى من أولاد الضأن والمعز جميعاً، ولا يزال كذلك حتى يأكل ويجتر، ثم هو قرقر بقافين مكسورتين، والجمع قرقار وقرقور، وهذا كله حين يأكل ويجتر، والجلام بكسر الجيم: الجدي أيضاً، والبذج بفتح الباء والذال المعجمة وبالجيم في آخره: من أولاد الضأن خاصة، والجمع بذجان.

وروى ابن ماجه بإسناد صحيح عن أم هاني قالت: إن النبي ﷺ قال لها: إتحذي غنماً فإن فيها البركة. وشكت إليه امرأة أن غنمها لا تزكو، فقال ﷺ: ما ألوانها؟ قالت: سود، فقال: عفري أي إستبدلي أغناماً بيضاً فإن البركة فيها.

وفي الحديث: صلوا في مراتب الغنم وامسحوا رغامها. والرغام: ما يسيل من الأنف.

وروى أبو داود أن النبي ﷺ كانت له مائة شاة لا يريد أن تزيد.

وكان ﷺ كلما ولدت سخلة ذبح مكانها شاة.

وروى مالك وأبو داود والبخاري والنسائي وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ يوشك أن يكون خير مال المسلم غنماً يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفرّ بدينه من الفتن.

شعف الجبال بفتح الشين المعجمة والعين المهملة: رؤوسها، وشعف كل شيء: أعلاه، قال أبو الزناد: خصّ ﷺ الغنم من بين سائر الأشياء حصّاً على التواضع وتنبيهاً على إشار الخمول وترك الاستعلاء والظهور، وقد رعاها الأنبياء والصلحاء، وقال ﷺ: ما بعث الله نبياً إلا راعي غنم. وأخبر ﷺ أن السكينة في أهل الغنم.

وفي الحديث أنه ﷺ قال: ما من نبي إلا وقد رعى الغنم، قيل: وأنت يا رسول الله؟ قال: وأنا.

قيل: والحكمة أن الله ﷻ جعل الرعي في الأنبياء مقدمة لهم ليكونوا رعاة الخلق وتكون أممهم رعايا لهم وروى الحاكم في مستدركه عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: رأيت غنماً سوداً دخلت فيها غنم كثير بيض، فقالوا: فما أولته يا رسول الله؟ قال: العجم يشركونكم في دينكم وأنسابكم، قالوا: العجم يا رسول الله؟ قال ﷺ: لو كان الإيمان معلقاً بالثريا لناله رجال من العجم<sup>(١)</sup>.

وفي عجائب المخلوقات عن موسى بن عمران عليه السلام أنه اجتاز بعين ماء في سفح جبل فتوضأ منها ثم ارتقى الجبل ليصلي إذ أقبل فارس فشرب من ماء العين وترك عنده كيساً فيه دراهم وذهب ماراً فجاء بعده راعي غنم فرأى الكيس فأخذه ومضى، ثم جاء بعده شيخ عليه أثر البؤس وعلى رأسه حزمة حطب فوضعها هناك ثم استلقى ليستريح فما كان إلا قليلاً حتى عاد الفارس فطلب كيسه فلم يجده فأقبل على الشيخ يطالبه فأنكر فلم يزال كذلك حتى ضربه ولم يزل يضربه حتى قتله، فقال موسى: يا رب كيف العدل في هذه الأمور؟ فأوحى الله إليه أن الشيخ كان قتل أبا الفارس وكان على أب الفارس دين لأب الراعي مقدار ما في الكيس فجري بينهما القصاص وقضي الدين وأنا حكم عدل<sup>(٢)</sup>.

١ - الخصال: عن أبيه عن محمد بن يحيى العطار عن محمد بن أحمد الأشعري عن سهل بن زياد عن الحسين بن يزيد عن سفيان الحريري عن عبدالمؤمن الأنصاري عن أبي

(١) ومن طرق العامة كما في كتاب التاج ج ٣ ص ٤٢٣: ذكرت الاعاجم عند النبي ﷺ فقال: لانا بهم أو ببعضهم أو ثقتي بكم أو ببعضكم. [النمازي].

(٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٢٣١.

جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : البركة عشرة أجزاء تسعة أعشارها في التجارة، والعشر الباقي في الجلود.

قال الصدوق رحمته الله : يعني بالجلود الغنم، وتصديق ذلك ما روي عن النبي ﷺ أنه قال : «تسعة أعشار الرزق في التجارة، والجزء الباقي في الساياء» يعني الغنم، حدثنا بذلك أحمد ابن الحسن القطان عن أحمد بن يحيى بن زكريا عن بكر بن عبد الله بن حبيب عن تميم بن بهلول عن سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عن الحسين بن زيد عن أبيه زيد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه الحسين بن علي، عن أبيه علي بن أبي طالب عليه السلام عن النبي ﷺ أنه قال : تسعة أعشار الرزق في التجارة، والجزء الباقي في الساياء يعني الغنم <sup>(١)</sup>.

بيان : قال في النهاية بعد إيراد الرواية في الساياء : يريد به التاج في المواشي وكثرتها، يقال : إن لآل فلان ساياء أي مواشي كثيرة، والجمع السوابي وهي في الأصل الجلدة التي يخرج فيها الولد، وقيل : هي المشيمة إنتهى.

أقول : الجلود في الخبر الأول لعله أريد به ذوات الجلود من الحيوانات، وفي القاموس : الجلد محرّكة : الشاة يموت ولدها حين تضع، كالجلدة محرّكة فيهما والكبار من الإبل لا صغار فيها، ومن الغنم والإبل ما لا أولاد لها ولا ألبان، وككتاب من الإبل : الغزيرات اللبن كالمجاليد، أو ما لا لبن لها ولا نتاج، والجلد : الذكر ﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا﴾ <sup>(٢)</sup> أي لفروجهم.

٢ - الفقيه : قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنقوا الله فيما خولكم، وفي العجم من أموالكم، فليل له : وما العجم ؟ قال : الشاة والبقر والحمائم <sup>(٣)</sup>.

٣ - تفسير علي بن إبراهيم : قال أبو الجارود في قوله : ﴿وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ﴾ والدفء حواشي الإبل، ويقال : بل هي الإدفاء من البيوت والثياب، وقال علي بن إبراهيم في قوله : ﴿دِفْءٌ﴾ أي ما يستدفئون به مما يتخذ من صوفها ووبرها، قوله : ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ قال : حين يرجع من المرعى، وحين تسرحون : حين يخرج إلى المرعى، قوله : ﴿وَتَحْمِلُ أُنْفَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَلِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾ قال : إلى مكة والمدينة وجميع البلدان، ثم قال : ﴿وَاللَّيْلَ وَالْيَوْمَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا﴾ ولم يقل عز وعلا : لتركبوها وتأكلوها كما قال في الأنعام ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ قال : العجائب التي خلقها الله في البر والبحر <sup>(٤)</sup>.

بيان : قوله : حواشي الإبل أي صغار أولادها، وهذا تفسير آخر غير التفاسير المشهورة

(١) الخصال، ص ٤٤٥ باب ١٠ ح ٤٤-٤٥. (٢) سورة فصلت، الآية : ٢١.

(٣) من لا يحضره الفقيه، ص ٥٤٦ ح ٤٢٢٩.

(٤) تفسير القمي، ج ١ ص ٢٨٤ في تفسيره لسورة النحل.

لكنه موافق للغة، قال الفيروزآبادي: الحشو صغار الإبل كالحاشية وقال: الدفء بالكسر ويحرك: تقيض حدة البرد وإبل مدفئة ومدفأة ومدفئة: كثيرة الأوبار والشحوم، والدفء بالكسر: نتاج الإبل وأوبارها والانتفاع بها.

وقال الراغب: الدفء: خلاف البرد، قال تعالى: ﴿لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ﴾ وهو لما يدفئ، ورجل دفآن وامرأة دفأى وبيت دفيء، قوله: «من البيوت» أي الخيم من الشعر والصوف، قوله: «ولم يقل» إلى آخره كأن غرضه أنها ليست مما أعدت للأكل ورجب في أكلها إلا أنها محرمة<sup>(١)</sup> فيدل على كراهتها كما هو المشهور.

٤ - **الخصال**: عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن يعقوب بن يزيد عن زياد القندي، عن أبي وكيع عن أبي إسحاق السبيعي عن الحارث قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: عليكم بالغنم والحرث، فإنهما يروحان بخير ويغدوان بخير فليل: يا رسول الله فأين الإبل؟ قال: تلك أعنان الشياطين، ويأتيها خيرها من الجانب الأمام، قيل: يا رسول الله إن سمع الناس بذلك تركوها، فقال: إذا لا يعدمها الأشقياء الفجرة<sup>(٢)</sup>.

**بيان**: قال في النهاية: سئل عليه السلام عن الإبل، فقال: أعنان الشياطين، الأعنان: النواحي، كأنه قال: إنها لكثرة آفاتها كأنها من نواحي الشياطين في أخلاقها وطبائعها، وفي حديث آخر: لا تصلوا في أعطان الإبل لأنها خلقت من أعنان الشياطين.

٥ - **الخصال**: عن محمد بن علي ماجيلويه عن محمد بن يحيى العطار عن محمد بن أحمد بن يحيى عن إبراهيم بن هشام عن النوفلي عن السكوني عن جعفر بن محمد عن أبيه عن آبائه عليهم السلام عن علي عليه السلام قال: سئل رسول الله ﷺ أي المال خير؟ قال: زرع زرعه صاحبه وأصلحه وأدى حقه يوم حصاده، قيل: فأَي المال بعد الزرع خير؟ قال: رجل في غنمه قد تبع بها مواضع القطر بقيم الصلاة ويؤتي الزكاة، قيل: فأَي المال بعد الغنم خير؟ قال: البقر تغدو بخير وتروح بخير. قيل: فأَي المال بعد البقر خير؟ قال: الراسيات في الوحل والمطعمات في المحل، نعم الشيء النخل، من باعه فإنما ثمنه بمتزلة رماد على رأس شاهق اشتدت به الريح في يوم عاصف إلا أن يخلف مكانها، قيل: يا رسول الله فأَي المال بعد النخل خير؟ فسكت، فقال له رجل: فأين الإبل؟ قال: فيها الشقاء والجفاء والعناء وبعد الدار، تغدو مدبرة وتروح مدبرة، ولا يأتي خيرها إلا من جانبها الأمام، أما إنها لا تعدم الأشقياء الفجرة<sup>(٣)</sup>.

**معاني الأخبار**: عن أبيه عن علي بن إبراهيم عن أبيه مثله<sup>(٤)</sup>.

(٢) الخصال، ص ٤٥ باب ٢ ح ٤٤.

(٤) معاني الأخبار، ص ١٩٧.

(١) هكذا، والظاهر: لا أنها محرمة.

(٣) الخصال، ص ٢٤٥ باب ٤ ح ١٠٥.



الكافي؛ عن علي بن إبراهيم مثله. «ج ٥ باب ١٥٦ ح ٦».

بيان؛ قد تبع بها «الباء» للتعدية، أو للمصاحبة أو للسببية، أي يتبع لغنمه مواضع قطر السماء ونزول المطر فإذا رأى ماءً وعشياً نزل هناك «تغدو بخير» أي بلبين أي تأتي به غدواً ورواحاً، والخير كل ما يرغب فيه ويكون نافعاً، وقال الراغب: الخير والشر يقالان على وجهين: أحدهما أن يكونا إسمين كقوله تعالى: ﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾ والثاني: أن يكونا وصفين وتقديرهما تقدير أفعل منه نحو هذا خير من ذلك وأفضل كقوله تعالى: ﴿ثَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾.

قوله: «الراسيات في الوحل» أي التخيل التي نشبت عروقها في الطين وثبتت فيه وهي تطعم أي تثمر في المحل، وهو بالفتح: الجذب وانقطاع المطر، والتخصيص بها لأنها تحمل العطش أكثر من سائر الأشجار، قوله: «فإنما ثمنه» هو قائم مقام الخبر كأنه قيل: فلا يرى خيراً لأن ثمنه، فلذا خلا عن العائد أو هو خبر بإرجاع ضمير ثمنه إلى الموصول، قوله ﴿بِمَنْزِلَةِ رَمَادٍ﴾ إقتباس من قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ﴾ والعصف: اشتداد الريح، وصف به زمانه للمبالغة كقولهم: نهاره صائم وليله قائم و«اشتدت به» أي حملته وأسرعت الذهاب به، والشاهق: المرتفع من الجبال والابنية وغيرها «إلا أن يخلف مكانها» أي مثله أو الأعم، والأول أظهر، والشقاء: الشدة والعسر، أو هو ضد السعادة. والجفاء: البعد عن الشيء وترك الصلة والبرّ وغلظ الطبع، وفي القاموس: جفا عليه كذا: ثقل، وجفا ماله: لم يلازمه، وأجفى الماشية: اتعبها ولم يدعها تأكل.

وأقول: هنا أكثر المعاني مناسب فإن فيها غلظ الطبع ومن يلازمها يصير كذلك كما يرى في الأعراب والجمّالين ويبعد عن صاحبه للرعي، وإن كان المراد ببعد الدار أيضاً ذلك، وتتعب صاحبها وتثقل على صاحبها لقلة منافعها، والعناء: التعب «تغدو مدبرة» لأنها تطلب العلف من صاحبها غدوة وليست لها منفعة تداركه وكذا في الرواح، «أما إنها لا تعدم الأشقياء الفجرة» أي أنها مع هذه الخلل لا يتركها الأشقياء ويتخذونها للشوكة والرفعة التي فيها ولا يصير قولي هذا سبباً لتركهم لها، وما يروى عن الشيخ البهائي قدس سره أن المعنى أن من جملة مفاسدها أنه تكون معها غالباً شرار الناس وهم الجمّالون، فهذا الخبر وإن كان يحتمله لكن سائر الأخبار مصرحة بالمعنى الأول.

٦ - المعاني والخصال: عن علي بن أحمد بن موسى عن محمد الأسدي عن صالح ابن أبي حماد عن إسماعيل بن مهران عن أبيه عن عمرو بن أبي المقدام عن أبي عبد الله عن أبيه عن آبائه عن علي بن أبي حمزة قال: قال رسول الله ﷺ: الغنم إذا أقبلت أقبلت وإذا أدبرت أقبلت، والبقر إذا أقبلت أقبلت وإذا أدبرت أدبرت، والإبل أعنان الشياطين إذا أقبلت أدبرت.

وإذا أدبرت أدبرت، ولا يجيء خيرها إلا من الجانب الأشام قيل: يا رسول الله فمن يتخذها بعد ذا؟ قال: فأين الأشقياء القجرة. قال صالح: وأنشد إسماعيل بن مهران:

هي المال لولا قلة الخفض حولها فمن شاء دارها ومن شاء باعها<sup>(١)</sup>

**المعاني:** عن محمد بن هارون الزنجاني عن علي بن عبد العزيز عن أبي عبيد أنه قال: قوله: «أعنان الشياطين» أعنان كل شيء: نواحيه، وأما الذي يحكيه أبو عمرو فأعنان الشيء نواحيه قالها أبو عمرو وغيره، فإن كانت الأعنان محفوظة فأراد أن الإبل من نواحي الشياطين أي أنها على أخلاقها وطبائعها، وقوله: «لا تقبل إلا مولية ولا تدبر إلا مولية» فهذا عندي كالمثل الذي يقال فيها: أنها إذا أقبلت أدبرت وإذا أدبرت أدبرت، وذلك لكثرة آفاتنا وسرعة فنائنا، وقوله: «لا يأتي خيرها إلا من جانبها الأشام» يعني الشمال يقال للبد الشمال: الشؤم ومنه قول الله عز وجل: ﴿وَأَمَّا الشَّيْءُ﴾ يريد أصحاب الشمال، ومعنى قوله لا يأتي نفعها إلا من هناك، يعني أنها لا تحلب ولا تركب إلا من شمالها وهو الجانب الذي يقال له: الوحشي، في قول الأصمعي: لأنه الشمال، قال: والأيمن هو الأنسي، وقال بعضهم: لا ولكن الأنسي هو الذي يأتيه الناس في الإحتلاب والركوب، والوحشي هو الأيمن لأن الدابة لا تؤتى من جانبها الأيمن إنما تؤتى من الأيسر، قال أبو عبيد: فهذا هو القول عندي، وإنما الجانب الوحشي الأيمن لأن الخائف إنما يفر من موضع المخافة إلى موضع الأمن<sup>(٢)</sup>.

**توضيح:** قال الزمخشري في الفائق: «سئل عن الإبل فقال: أعنان الشياطين لا تقبل إلا مولية ولا تدبر إلا مولية ولا يأتي نفعها إلا من جانبها الأشام» الأعنان: النواحي جمع عن وعن، يقال: أخذنا كل عن وعن وفن، أخذ من «عن» كما أخذ العرض من «عرض» وفي الحديث: «إنهم كرهوا الصلاة في أعنان الإبل لأنها خلقت من أعنان الشياطين» قال الجاحظ: يزعم بعض الناس أن الإبل لكثرة آفاتنا أن من شأنها إذا أقبلت أن يتعقب إقبالها الإدبار، وإذا أدبرت أن يكون إدبارها ذهاباً وفناء مستأصلاً، ولا يأتي نفعها يعني منفعة الركوب والحلب إلا من جانبها الذي يدن العرب أن يتشأموا به وهو جانب الشمال، ومن ثم سَمُوا الشمال شؤمى، قال:

فأنحى على شؤمى يديه فذاها

فهي إذا للفتنة مظنة، وللشياطين مجال متسع، حيث تسيبت أولاً إلى إغراء المالكين على إخلالهم بشكر النعمة العظيمة فيها، فلما زواها عنهم لكفرانهم أغرتهم أيضاً على إغفال ما لزمهم من حق جميل الصبر على العزيمة بها، وسوّلت لهم في الجانب الذي يستملون منه نعمتي الركوب والحلب أنه الجانب الأشام وهو في الحقيقة الأيمن والأبرك، وقال أيضاً،

(١) معاني الأخبار، ص ٣٢١، الخصال ص ٢٤٧ باب ٤ ح ١٠٦.

(٢) معاني الأخبار، ص ٣٢١.

قيل : أي لرسول الله ﷺ : أي أموالنا أفضل؟ قال : الحرث، وقيل : يا رسول الله فالإبل؟ قال : تلك عناجيج الشياطين .

العنجوم من الخيل والإبل : الطويل العنق، فعلول من عنجه : إذا عطفه لأنه يعطف عنقه لطولها في كل جهة ويلويها لياً، وراكبه يعجنها إليه بالعنان الزمام، يريد أنها مطايا الشياطين، ومنه قوله : «إن على ذروة كل بعير شيطاناً» وقال في النهاية : «لا يأتي خيرها إلا من جانبها الأشم» يعني الشمال، ومنه قولهم للبد الشمال : الشؤم، تأتي الأشم، يريد بخيرها لبها لأنها إنما تحلب وتركب من الجانب الأيسر إنتهى .

وقال الجوهري : الوحشي : الجانب الأيمن من كل شيء، هذا قول أبي زيد وأبي عمرو قال عنتره :

وكأنا تنأى بجانب دقها      الوحشي من هزج العشي مؤم  
وإنما تنأى بالجانب الوحشي لأن سوط الراكب في يده اليمنى .  
وقال الراعي :

فمالت على شق وحشيتها      وقد ريع جانبها الأيسر

ويقال : ليس شيء يفرع إلا مال على جانبه الأيمن، لأن الدابة لا تؤتى من جانبها الأيمن وإنما تؤتى في الإحتلاب والركوب من جانبها الأيسر فإتما خوفه منه، والخائف إنما يفر من موضع المخافة إلى موضع الأمن، وكان الأصمعي يقول : الوحشي الجانب الأيسر من كل شيء، وفي المصباح المنير : الوحشي من كل دابة الجانب الأيمن، قال الأزهري : قال أئمة العربية : الوحشي من جميع الحيوان غير الإنسان الجانب الأيمن وهو الذي لا يركب منه الراكب ولا يحلب منه الحالب، والأنسي الجانب الآخر وهو الأيسر، وروى أبو عبيدة عن الأصمعي أن الوحشي هو الذي يأتي منه الراكب ويحلب منه الحالب، لأن الدابة تستوحش عنده فتفر منه إلى الجانب الأيمن، قال الأزهري : وهو غير صحيح عندي، قال ابن الأنباري ما من شيء يفرع إلا مال إلى جانبه الأيمن لأن الدابة إنما تؤتى للحلب والركوب من الجانب الأيسر فتخاف منه فتفر من موضع المخافة وهو الجانب الأيسر إلى موضع الأيس وهو الجانب الأيمن، فلهذا قيل : الوحشي الجانب الأيمن إنتهى .

**وأقول :** يرد في الخبر إشكال وهو أن الحلب والركوب من الجانب الأيمن لا اختصاص لهما بالإبل فكيف صاراً سبباً لذكر خصوص الإبل؟ والتكلف الذي ارتكبه الجاحظ في غاية السماجة والركاكة إلا أن يقال : الركوب من بين الأنعام الثلاثة مختص بالإبل، والحلب وإن كان مشتركاً لكن قد تحلب الشاة بل البقرة أيضاً من جانب الخلف، وأيضاً فهما من السهولة والبركة ما يقاوم ذلك، وقد يقال : يمكن أن يكون كون الخير «من الجانب الأشم» كناية عن أن نفعها مشوب بضرر عظيم، فإن اليمن منسوب إلى اليمين والشؤم منسوب إلى اليسار، أو

يكون الأشام أفعّل تفضيل من الشامة ويكون الغرض موتها واستئصالها أي خيرها في عدمها مبالغة في قلة نفعها كأنّ عدمها أنفع من وجودها .

٧ - **الخصال** : في الأربعمئة قال أمير المؤمنين عليه السلام : أفضل ما يتخذ الرجل في منزله لعباله الشاة فمن كانت في منزله شاة قدّست عليه الملائكة في كلّ يوم مرة ، ومن كانت عنده شاتان قدّست عليه الملائكة مرتين في كلّ يوم وكذلك في الثلاث يقول : بورك فيكم <sup>(١)</sup> .

٨ - **العلل** : عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن علي بن الحسين السعدآبادي عن أحمد ابن أبي عبد الله البرقي عن أبيه عن محمد بن يحيى عن حماد بن عثمان قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنا نرى الدواب في بطون أيديها الرقعتين مثل الكيّ فمن أي شيء ذلك ؟ قال : ذلك موضع منخره في بطن أمه ، وابن آدم متصب في بطن أمه ، وذلك قول الله عز وجل : ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ وما سوى ابن آدم فرأسه في دبره ويداه بين يديه <sup>(٢)</sup> .

**الفقيه** : عن أبيه عن سعد بن عبد الله والحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن أبي عمير عن حماد مثله إلى قوله : موضع منخره في بطن أمه <sup>(٣)</sup> .

٩ - **ثواب الأعمال** : عن محمد بن علي ماجيلويه عن عمه محمد بن أبي القاسم عن أحمد البرقي عن ابن محبوب عن محمد بن مارد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما من مؤمن يكون في منزله عنز حلوب إلا قدّس أهل ذلك المنزل وبورك عليهم ، وإن كانت إثنين قدّسوا وبورك عليهم كلّ يوم مرتين ، فقال بعض أصحابنا : وكيف يقدّسون ؟ قال : يقف عليهم ملك كلّ صباح ومساء فيقول : قدّستم وبورك عليكم وطبتم وطاب أدامكم ، فقلت له : ما معنى قدّستم قال : طهرتم <sup>(٤)</sup> .

**المحاسن** : عن ابن محبوب مثله <sup>(٥)</sup> .

**الكافي** : عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب مثله <sup>(٦)</sup> .

**بيان** : العنز الأنثى من المعز .

١٠ - **المحاسن** : عن أبيه عن هارون بن الجهم عن محمد بن مسلم قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام بمنى إذ أقبل أبو حنيفة على حمار له فاستأذن على أبي عبد الله عليه السلام فأذن له ، فلمّا جلس قال لأبي عبد الله عليه السلام : إني أريد أن أقايسك ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : ليس في دين الله قياس ، ولكن أسألك عن حمارك هذا قيم أمره ؟ قال : وعن أيّ أمره تسأل ؟ قال : أخبرني عن هاتين النكتتين اللتين بين يديه ما هما ؟ فقال أبو حنيفة : خلق في الدواب كخلق

(١) الخصال ، ص ٦١٧ باب ما فوق المائة ، ح ١٠ .

(٢) علل الشرائع ، ج ٢ ص ٤٧١ باب ٢٤٧ ح ١ .

(٣) من لا يحضره الفقيه ، ص ٣١٦ ح ٢٤٧٧ . (٤) ثواب الأعمال ، ص ٢٠٣ .

(٥) المحاسن ، ج ٢ ص ٤٨٤ . (٦) الكافي ج ٦ باب ٤١٥ ح ٦ .

أذنك وأنفك في رأسك، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : خلق الله أذنيَّ لأسمع بهما، وخلق عينيَّ لأبصر بهما، وخلق أنفي لأجد به الرائحة الطيبة والمنتنة فقيما خلق هذان؟ وكيف نبت الشعر على جميع جسده ما خلا هذا الموضع؟ فقال أبو حنيفة: سبحان الله أسألك عن دين الله وتسألني عن مسائل الصبيان، فقام وخرج، قال محمد بن مسلم: فقلت له عليه السلام : جعلت فداك سألته عن أمر أحب أن أعلمه، فقال: يا محمد إن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ يعني متصباً في بطن أمه، مقاديمه إلى مقاديم أمه، ومواخيرها إلى مواخير أمه، غذاؤه ممّا تاكل أمه، ويشرب ممّا تشرب أمه، وتنسّمه تنسيماً وميثاقه الذي أخذ الله عليه بين عينيه، فإذا دنا ولادته أتاه ملك يسمي الزاجر فيزجره فينقلب فتصير مقاديمه إلى مواخير أمه ومواخيرها إلى مقدم أمه ليسهل الله على المرأة والولد أمره، ويصيب ذلك جميع الناس إلا إذا كان عامياً، فإذا زجره فزع وانقلب ووقع إلى الأرض باكياً من زجرة الزاجر ونسي الميثاق، وإن الله خلق جميع البهائم في بطون أمهاتها منكوسة مقدّمة إلى مؤخر أمهاتها ومؤخرها إلى مقدم أمهاتها، وهي ترتبص في الأرحام منكوسة، قد أدخل رأسها بين يديها ورجليها، تأخذ الغذاء من أمهاتها، فإذا دنا ولادتها إنسلت إنسللاً وامترقت من بطون أمهاتها، وهاتان التي بين أيديها كلّها موضع أعينها في بطون أمهاتها، وما في عراقيها موضع مناخيرها، لا ينبت عليه الشعر، وهو للدواب كلّها ما خلا البعير فإن عنقه طال فنغذ رأسه بين قوائمه في بطن أمه<sup>(١)</sup>.

**بيان:** «تنسّمه تنسيماً» كأن المعنى: أن بنفسه ممّا تننّس به أمه يصل إليه أثر ذلك النسيم، قوله: «إلا إذا كان عامياً» أي أعمى البصر أو أعمى القلب مخالفاً، وفي بعض النسخ: «عانياً» بالنون، أي إلا أن يقدر الله تعالى أن يكون في عناء ومشقة عليه وعلى أمه الولادة، والأظهر أنه كان في الأصل إلا إذا كان يتناً أو ميتوناً بتقديم المثناة التحتانية على المثناة الفوقانية ثم النون، قال في القاموس: اليتن أن تخرج رجلاً المولود قبل يديه، وقد خرج يتناً، أيتنت ويئتنت وهي موتن وموتنة وهو ميتون، والقياس موتن.

وفي النهاية: اليتن: الولد الذي تخرج رجلاه من بطن أمه قبل رأسه وقد أيتنت الأم إذا جاءت به يتناً.

وفي القاموس: مرق السهم من الرمية مروقاً خرج من الجانب الآخر، وكانت امرأة تغزو فحبلت فذكر لها الغزو فقالت: رويد الغزو يتمرق أي أمهل الغزو حتى يخرج الولد، والإمتراق: سرعة المروق.

ثم أعلم أن الخبر يشعر بأن الانتصاب في الرحم الذي هو شأن الإنسان أصعب وأشق من الهيئة التي عليها غيره فلذا فسر عليه السلام به الآية.

١١ - المحاسن: عن علي بن الحكم عن عمر بن أبان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الشاة نعم المال الشاة<sup>(١)</sup>.

بيان: كأن شاة الأولى منصوبة على الإغراء والأخرى تأكيد وخبره محذوف وليس في الكافي الشاة الأولى.

١٢ - المحاسن: عن الوشاء عن إسحاق بن جعفر قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: يا بني اتخذ الغنم ولا تتخذ الإبل<sup>(٢)</sup>.

١٣ - ومنه: عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عن أبيه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا كانت لأهل بيت شاة قدستهم الملائكة<sup>(٣)</sup>.

١٤ - ومنه: عن محمد بن علي عن عيسى بن هشام عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا اتخذ أهل البيت الشاة قدستهم الملائكة كل يوم تقديسة، قلت: كيف يقولون قال: يقولون: قدستم قدستم<sup>(٤)</sup>.

١٥ - قال: وفي حديث آخر قال: إذا اتخذ أهل البيت ثلاث شياه<sup>(٥)</sup>.

١٦ - ومنه: عن أبيه عن سليمان الجعفري رفعه قال: قال رسول الله ﷺ: من كانت في بيته شاة قدستهم الملائكة تقديسة، وانتقل عنهم الفقر منقلة، ومن كانت في بيته شاتان قدستهم الملائكة مرتين، وارتحل عنهم الفقر منقلين، فإن كانت ثلاث شياه قدستهم الملائكة ثلاث تقديسات وانتقل عنهم الفقر<sup>(٦)</sup>.

بيان: وانتقل عنهم الفقر أي رأساً كما سيأتي.

١٧ - المحاسن: عن ابن أبي نجران وعثمان عن أبي جميلة عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال النبي ﷺ لعنته: ما يمنعك من أن تتخذي في بيتك بركة فقالت: يا رسول الله ما البركة؟ فقال: شاة تحلب فإنه من كانت في داره شاة تحلب أو نعجة أو بقرة فبركات كلهن. قال: وروى أبي عن أحمد بن النضر عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام<sup>(٧)</sup>.

الكافي: عن العدة عن البرقي مثله إلى آخر الخبر بالسند الأول. (ج ٦ باب ٤١٥ ح ٧).

بيان: كأن المراد بالشاة المعز أو النعجة الأثني من الضأن، والشاة أعم من الضأن، والمعز تطلق على الذكر والأثني كما ذكره الفيروزآبادي، وفي الكافي أو بقرة تحلب.

١٨ - المحاسن: عن محمد بن علي، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم، عن أبي خديجة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: دخل رسول الله ﷺ على أم أيمن فقالت: ما لي لا أرى في بيتك البركة؟ فقالت: أليس في بيتي بركة؟ قال: لست أعني لك ذاك شاة تتخذيها تستغني ولدك من لبنها وتطعمين من سمئها وتصلين في مريضها<sup>(٨)</sup>.

**بيان:** لست أعني عدم البركة مطلقاً، لك أي بركة، ذاك أي الذي قلت، أو لست أعني وأقول لك، ذاك الذي فهمت هي شاة، ولا يبعد أن يكون «ذلك» مكان «لك».

١٩ - **المحاسن:** عن أبيه عن نصر بن مزاحم عن حميد اللّالي عن أم راشد مولاة أم هاني أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه دخل على أم هاني، فقالت أم هاني: قدّمي لأبي الحسن طعاماً، فقدّمت ما كان في البيت، فقال: مالي لا أرى عندكم البركة؟ فقالت أم هاني لأبي الحسن: أوليس هذا بركة، فقال: لست أعني هذا إنما أعني الشاة، فقالت: ما لنا من شاة فأكل واستسقى<sup>(١)</sup>.

**بيان:** «فقلت أم هاني» أي لمولاتها أم راشد، فقدّمت على صيغة المتكلم، فأكل أي من سمنها، واستسقى أي من لبنها.

٢٠ - **المحاسن:** عن محمد بن عليّ، عن عيسى بن هشام، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا اتخذ أهل البيت شاة آتاهم الله برزقها وزاد في أرزاقهم، وارتحل عنهم الفقر مرحلة، فإن اتخذوا شاتين آتاهم الله بأرزاقهما وزاد في أرزاقهم، وارتحل عنهم الفقر مرحلتين، وإن اتخذوا ثلاثاً آتاهم الله بأرزاقها وزاد في أرزاقهم وارتحل عنهم الفقر رأساً<sup>(٢)</sup>.

**الكافي:** عن أبي عليّ الأشعريّ عن الحسن بن عليّ عن عيسى مثله. «ج ٦ باب ٤١٥ ح ٤».

٢١ - **المحاسن:** عن أبيه عن سليمان الجعفريّ رفعه إلى أبي عبد الله الحسين عليه السلام قال: ما من أهل بيت تروح عليهم ثلاثين شاة إلا نزل الملائكة تحرسهم حتى يصبحوا<sup>(٣)</sup>.

٢٢ - **ومنه:** عن بعض أصحابنا عن الفضل بن المبارك عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من كانت في بيته شاة عيدية إرتحل الفقر عنه منقلة، ومن كانت في بيته إثنان إرتحل عنه الفقر منقلتين، ومن كانت في بيته ثلاثة نفى الله عنهم الفقر<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** عيدية في بعض النسخ بالياء المثناة وكأن المراد نجية، قال الفيروزآبادي: العيد بالكسر شجر جبليّ وفحل معروف منه النجائب العيدية، نسبته إلى العيدي بن الندعي، أو إلى عاد بن عاد، أو إلى بني عيد بن الأمري وفي بعضها بالياء الموحدة، قال في القاموس: بنو العبيد بطن، وهو عبديّ كهذليّ وقال: العبديّ نسبة إلى عبد القيس وكأنّ شيأهم كانت أحسن وأكثر لبناً.

٢٣ - **المحاسن:** عن النهيكيّ ويعقوب بن يزيد عن العبديّ عن أبي وكيع عن أبي إسحاق عن عليّ عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: عليكم بالغنم والحرث فإنهما يغدوان بخير ويروحان بخير<sup>(٥)</sup>.

**بيان:** كأنَّ الغدوَّ والروح هنا كناية عن دوام المنفعة واستمرارها إذ في كثير من الأزمان لا يعودان بخير لا سيما في الحرث.

٢٤ - **المحاسن:** عن القاسم بن يحيى عن جدّه الحسن بن راشد عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: من كانت في منزله شاة قدّست عليه الملائكة في كلّ يوم مرّة، ومن كانت إثنين قدّست عليه الملائكة في كلّ يوم مرّتين، وكذلك في الثلاثة، ويقول الله: بورك فيكم<sup>(١)</sup>.

٢٥ - **ومنه:** عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن سنان، عن محمد بن عجلان قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: ما من أهل بيت يكون عندهم شاة لبون إلا قدّسوا كلّ يوم مرّتين، قلت وكيف يقال لهم؟ قال: يقال لهم: بوركتم بوركتم<sup>(٢)</sup>.

**الكافي:** عن عليّ بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن سنان عن ابن عجلان مثله. ٢٦ - **المحاسن:** عن حمّاد بن عيسى عن حريز عن أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام قال: دخل رسول الله صلى الله عليه وآله على أمّ سلمة فقال لها: ما لي لا أرى في بيتك البركة؟ قالت: بلى يا رسول الله والحمد لله إنّ البركة لفي بيتي، فقال: إنّ الله أنزل ثلاث بركات: الماء والنار والشاة<sup>(٣)</sup>.

**الكافي:** عن عليّ بن إبراهيم عن أبيه عن حمّاد مثله. «ج ٦ باب ٤١٥ ح ٨».

**بيان:** إنّ البركة لفي بيتي: أي بسبب وجودك، وفي القاموس: البركة محرّكة: النماء والزيادة والسعادة، وبارك على محمد وآل محمد: آدم له ما أعطيته من التشريف والكرامة، والبركة بالكسر: الشاة الحلوبة، والإثنان بركتان، والجمع بركات إنتهى، وبركة النار لعلّها تحريص على إيقادها للطبخ في البيت فإنّه يوجب البركة.

٢٧ - **المحاسن:** عن عليّ بن الحكم عن عمر بن أبان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: الإبل عزّ لأهلها<sup>(٤)</sup>.

٢٨ - **ومنه:** عن النهيكي ويعقوب بن يزيد عن أبي وكيع عن أبي إسحاق عن الحارث عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ومثل عن الإبل فقال: تلك أعنان الشياطين، ويأتي خيرها من الجانب الأشام، قيل: إن سمع الناس هذا تركوها، قال: إذا لا يعدمها الأشقياء الفجرة<sup>(٥)</sup>.

٢٩ - **ومنه:** عن الحجاج، عن صفوان الجمال قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إشتري لي جملاً وليكن أسود فإنّها أطول شيء أعماراً، ثم قال: لو يعلم الناس كنه حملان الله على الضعيف ما غالوا بهيمة<sup>(٦)</sup>.



٣٠ - وفي حديث آخر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: «إشتر السود القباح منها فإنها أطول شيء أعماراً»<sup>(١)</sup>.

الكافي: عن العدة، عن أحمد بن محمد، عن الحجاج مثله إلى قوله: «وخذه أشوه فإنه أطول شيء أعماراً، فاشترت له جملاً بثمانين درهماً فأتيته به، وفي حديث آخر إلخ»<sup>(٢)</sup>.  
بيان: في القاموس شاه وجهه شوهاً وشوهة: قبح كشوه كفرح فهو أشوه وشوهه الله: قبح وجهه، وكمعظم: القبيح الشكل.

٣١ - المحاسن: عن الحسن بن محبوب، عن حسين بن عمر بن يزيد قال: «إشترت إبلاً وأنا بالمدينة مقيم، فأعجبني إعجاباً شديداً فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام فذكرته فقال: وما لك وللإبل؟ أما علمت أنها كثيرة المصائب؟ قال: فمن إعجابي بها أكرمتها وبعثت بها غلماًني إلى الكوفة، قال: فسقطت كلها، فدخلت عليه فأخبرته فقال: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾»<sup>(٣)</sup>.

الكافي: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب مثله، إلا أن فيه: «عن أبيه قال: «إشترت» إلى قوله: «فدخلت على أبي الحسن الأول عليه السلام فذكرتها له» إلى قوله: «فبعثت بها مع غلمان لي إلى الكوفة»»<sup>(٤)</sup>.

بيان: الاستشهاد بالآية مبني على أن قوله قول الله، ومخالفة أمره مخالفة لأمر الله.

٣٢ - المحاسن: عن أبيه مرسلًا، عمن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نهى رسول الله ﷺ أن يتخطى القطار، قيل: يا رسول الله ولم؟ قال: لأنه ليس من قطار إلا وما بين البعير إلى البعير شيطان»<sup>(٥)</sup>.

٣٣ - ومنه: عن يعقوب بن يزيد وابن أبي عمير عن ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان علي بن الحسين عليه السلام لبيّاع الراحلة بمائة دينار ويكرم بها نفسه»<sup>(٦)</sup>.

الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير مثله»<sup>(٧)</sup>.

بيان: يدل على استحباب ركوب الدابة الفارحة والمغلاة في ثمنها لإكرام النفس عند الناس.

٣٤ - البصائر والاختصاص: عن السدي بن محمد البرّاز عن أبان بن عثمان عن عمرو ابن صهبان عن عبد الله بن الفضل الهاشمي عن جابر بن عبد الله قال: لما أقبل رسول الله ﷺ من غزوة ذات الرقاع وهي غزوة بني ثعلبة من غطفان أقبل حتى إذا كان قريباً من

(٢) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٣ باب ٤١٤ ح ٨.

(٤) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٣ باب ٤١٤ ح ٧.

(٧) الكافي ج ٦ ص ١١٩٣ باب ٤١٤ ح ١.

(١) المحاسن، ج ٢ ص ٤٨٢.

(٣) المحاسن، ج ٢ ص ٤٨٢.

(٥) - (٦) المحاسن، ج ٢ ص ٤٨٢-٤٨٣.

المدينة إذا بعير قد أقبل من قبل البيوت حتى انتهى إلى رسول الله ﷺ، فوضع جرائنه إلى الأرض ثم جرجر، فقال رسول الله ﷺ: هل تدرّون ما يقول هذا البعير؟ فقالوا: الله ورسوله أعلم، قال: فإنه أخبرني أنّ صاحبه عمل عليه حتى إذا أكبره وأدبره وأهزله أراد نحره وبيع لحمه، ثم قال رسول الله ﷺ: يا جابر إذهب به إلى صاحبه واتنني به، فقلت: لا أعرف صاحبه، فقال: هو يدلك عليه، قال: فخرجت معه حتى انتهيت إلى بني واقف فدخل في زقاق فإذا أنا بمجلس فقالوا: يا جابر كيف تركت رسول الله ﷺ؟ وكيف تركت المسلمين؟ قلت: هم صالحون، ولكن أيكم صاحب هذا البعير؟ فقال بعضهم: أنا، فقلت: أجب رسول الله ﷺ، فقال: مالي قلت: استعدي عليك بعيرك فجئت أنا والبعير وصاحبه إلى رسول الله ﷺ، فقال: إنّ بعيرك يخبرني أنك عملت عليه حتى إذا أكبرته وأدبرته وأهزله أردت نحره وبيع لحمه، فقال: قد كان ذلك يا رسول الله، قال: فبعنيه قال: هو لك يا رسول الله، قال ﷺ: بل بعنيه فاشتره رسول الله ﷺ منه، ثم ضرب على صفحته فتركه يرمي في ضواحي المدينة فكان الرجل منا إذا أراد الروححة أو الغدوة منحه رسول الله ﷺ، قال جابر: رأيته بعد وقد ذهب دبره وصلح<sup>(١)</sup>.

**بيان:** أكبره أي جعله كبيراً في السن مجازاً، أو وجده كبيراً، وأدبره أي جعله ذا دبر وهو بالتحريك: قرحة الدابة، وضواحي المدينة: نواحيها، وفي القاموس منحه كمنعه وضربه: أعطاه، والإسم المنحة بالكسر، ومنحه الناقة: جعل له وبرها ولبنها وولدها، وهي المنحة والمنيحة.

**٣٥ - الاختصاص:** عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد ومحمد البرقي عن ابن أبي عمير، عن حفص بن البختري، عمن ذكره عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما مات علي بن الحسين عليه السلام جاءت ناقة له من الرعي حتى ضربت بجرائنها القبر وتمرّغت عليه، وإنّ أبي كان يحجّ عليها ويعتمر ولم يقرعها قرعة قط<sup>(٢)</sup>.

**٣٦ - أصل من اصول أصحابنا:** عن هارون بن موسى عن محمد بن علي عن محمد بن الحسين عن علي بن أسباط عن ابن فضال عن الصادق عن أبيه عن آبائه عليه السلام عن النبي ﷺ قال: الشاة المنتجة بركة<sup>(٣)</sup>.

**٣٧ - الكافي:** عن محمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن سنان، عن إسماعيل الجعفي وعبد الكريم بن عمرو وعبد الحميد بن أبي الديلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: حمل نوح عليه السلام في السفينة الأزواج الثمانية التي قال الله عز وجل: ﴿ثَمَنِينَ أَرْوَجَ مِنْ الضَّأْيِ اثْنَيْنِ مِنَ الْمَعْرِ اثْنَيْنِ قُلْ أَلَّا كَرِهَ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ

(١) بصائر الدرجات، ص ٣٢٧ ج ٧ باب ١٥ ح ١١، الاختصاص، ص ٢٩٩.

(٢) (٣) الاختصاص، ص ٣٠١.

الْأُنثَىٰ يَتَوَفَّىٰ بَعْلُهُ إِنْ كُنْتُمْ مَكْذُوبِينَ<sup>(١)</sup>، فكان من الضأن اثنين، زوج داجنة يربّيها الناس، والزوج الآخر الضأن التي تكون في الجبال الوحشية أحلّ لهم صيدها ومن المعز اثنين زوج داجنة يربّيها الناس، والزوج الآخر الظباء التي تكون في المفاوز، ومن الإبل اثنين البخاتي والعرايب، ومن البقر اثنين زوج داجنة للناس، والزوج الآخر البقرة الوحشية، وكلّ طير طيّب وحشي وأنسيّ ثم غرقت الأرض<sup>(٢)</sup>.

**الكافي:** عن محمد بن يحيى عن محمد بن أحمد، عن علي بن السندي عن محمد بن عمرو بن سعيد عن رجل عن ابن أبي يعفور عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: إياكم والإبل الحمر فإنها أقصر الإبل أعماراً<sup>(٣)</sup>.

**المكارم:** مرسلاً عن الصادق عليه السلام مثله. «ص ٢٥٣».

**٣٩ - الكافي:** عن أبي علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار عن الحجاج، عن صفوان الجمال قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لو يعلم الناس كنه حملان الله للضعيف ما غالوا بهيمة<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** في النهاية: كنه الأمر: حقيقته، وقيل: وقته وقدره، وقيل: غايته.

وقال: قال أبو موسى: أرسلني أصحابي إلى رسول الله ﷺ أسأله الحملان، الحملان مصدر حمل يحمل حملاناً، وذلك أنهم أنفذوه يطلب منه شيئاً يركبون عليه، ومنه تمام الحديث: قال النبي ﷺ: ما أنا حملتكم ولكن الله حملكم أراد إفراده تعالى بالمتّ عليهم، وقيل: لما ساق الله إليه هذه الإبل وقت حاجتهم كان هو الحامل لهم عليها، وقيل: كان ناسياً ليمينه أنه لا يحملهم، فلما أمر لهم بالإبل قال: ما أنا حملتكم ولكن الله حملكم، كما قال للصائم الذي أفطر ناسياً: الله أطعمك وسقاك إنتهى.

والحاصل هنا أنه تعالى لما كان هو المقوي للضعيف الثقيل نسب الحمل إليه سبحانه.

**٤٠ - الكافي:** عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن محمد بن يحيى عن غياث بن إبراهيم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إن على ذروة كلّ بعير شيطاناً فامتنوها لأنفسكم وذللوها واذكروا إسم الله فإنما يحمل الله<sup>(٥)</sup>.

**بيان:** فامتنوها أي إبتذلوها واستخدموها.

**٤١ - الكافي:** عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لو يعلم الحاج ما له من الحملان ما غالى أحد ببعير<sup>(٦)</sup>.

(١) الآيات من سورة الأنعام: ١٤٣-١٤٤. (٢) روضة الكافي، ح ٤٢٧.

(٣) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٣ باب ٤١٤ ح ١٠. (٤) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٢ باب ٤١٤ ح ٢.

(٥) - (٦) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٢ باب ٤١٤ ح ٣-٤.

٤٢ - ومنه: عن الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن الوشاء عن عبد الله بن سنان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله عز وجل يختار من كل شيء شيئاً يختار من الإبل الناقة، ومن الغنم الضائنة<sup>(١)</sup>.

بيان: في القاموس: الضائن: خلاف الماعز من الغنم والجمع ضأن وبحرك، وكأمر وهي ضائنة والجمع ضوائن.

٤٣ - تفسير علي بن إبراهيم: عن أبيه عن إسحاق بن الهيثم عن سعد بن طريف عن الأصم قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام في وصف حملة الكرسي:

أحدها في صورة الثور وهو سيد البهائم ولم يكن في هذه الصور أحسن من الثور ولا أشد انتصاباً منه حتى اتخذ الملائكة من بني إسرائيل العجل، فلما عكفوا عليه وعبدوه من دون الله خفض الملك الذي في صورة الثور رأسه إستحياء من الله أن عبد من دون الله شيء يشبهه، وتخوف أن ينزل به العذاب الخبر<sup>(٢)</sup>.

٤٤ - العلل: عن محمد بن عمرو بن علي البصري عن إبراهيم بن حماد النهاوندي عن أحمد بن محمد المستثنى عن موسى بن الحسن عن إبراهيم بن شريح الكندي عن معاوية بن وهب عن يحيى بن أيوب عن جميل بن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: أكرموا البقر فإنها سيد البهائم، ما رفعت طرفها إلى السماء حياة من الله عز وجل منذ عبد العجل<sup>(٣)</sup>.

٤٥ - العيون والعلل: عن محمد بن عمرو بن علي البصري عن محمد بن عبد الله بن أحمد بن جبلة عن عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي عن أبيه عن الرضا عن آبائه عليه السلام أنه سأل رجل من أهل الشام أمير المؤمنين عليه السلام عن الثور، ما باله غاض طرفه لا يرفع رأسه إلى السماء؟ قال: حياة من الله عز وجل، لما عبد قوم موسى العجل نكس رأسه، وسأله ما بال الماعز مفرقة الذنب بادية الحياء والعورة فقال: لأن الماعز عصت نوحاً عليه السلام لما أدخلت السفينة فدفعها فكسر ذنبها، والنعجة مستورة الحياء والعورة لأن النعجة بادرت بالدخول إلى السفينة فمسح نوح عليه السلام يده على حياها وذنبها فاستوت الآية<sup>(٤)</sup>.

بيان: تدل هذه الأخبار على أن الثور لم يكن قبل عبادة بني إسرائيل العجل على هذه الخلقة ولا إستبعاد فيه، ويمكن أن يقال: المراد لما علم الله أنه سيعبد على هذه الخلقة، وكذا القول في الماعز والنعجة، ولكنه بعيد.

٤٦ - المجازات النبوية: قال رسول الله ﷺ: وقد سئل عن الإبل، فقال: أعنان الشياطين لا تقبل إلا مولية ولا تدبر إلا مولية، ولا يأتي نفعها إلا من جانبها الأمام.

(١) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٣ باب ٤١٤ ح ١١. (٢) تفسير القمي، ج ١ ص ٨٤.

(٣) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٧٠ باب ٢٤٥ ح ٢. (٤) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٧١ باب ٢٤٦ ح ١.

قال السيّد الرضي رحمه الله: فقوله: أعنان الشياطين مجاز، والأعنان: النواحي، وقال بعضهم: الصحيح أن أعنان الشيء نواحيه، فالأول قول البصريين والثاني قول الكوفيين والمراد على القولين المبالغة في وصف الإبل بالأخلاق السيئة والطباع المستعصية فكان الشياطين تنهاها وتأمرها، ومما يؤيد ذلك قوله عليه السلام: «الإبل خلقت من الشياطين» وقوله: «إن على ذروة كل بعير شيطاناً» ثم ذكر نحواً ممّا مرّ من كلام الزمخشري<sup>(١)</sup>.

٤٧ - المجازات: قال عليه السلام: «لا تسبوا الإبل فإنها رقوة الدم» وإنما المراد أنها إذا أعطيت في الديات كانت سبباً لا تقطع الدماء المطلوبة والثارات المطلوبة فشبه عليه السلام ذلك الحال بالعرق العائد والدم السائل الذي إذا ترك لج واستثر الدم، وإذا عولج إنقطع ورقاً، ويروى: فإن فيها رقوة الدم<sup>(٢)</sup>.

٤٨ - الدر المنثور: عن زيد بن ثابت قال: إمتنعت على نوح الماعزة أن تدخل السفينة فدفعها في ذنبها، فمن ثم انكسر ذنبها فصار معقوفاً وبدا حياؤها ومضت النعجة حتى دخلت فمسح على ذنبها فستر حياؤها<sup>(٣)</sup>.

بيان: عقه كضربه: عطفه، والحياء: الفرج من ذوات الخف والظلف والسباع.

٤٩ - الدلائل للطبري: عن العباس بن معروف عن أبي الحسن الكرخي عن الحسن بن عمران عن زرعة عن سماعة عن أبي بصير قال: خرجت مع علي بن الحسين عليه السلام إلى مكة فبلغنا الأبواء فإذا غنم ونعجة قد تخلّفت عن القطيع وهي تنغو ثغاء شديداً، وتلفتت إلى سخلتها تنغو وتشتد في طلبها، فكلما قامت السخلة ثغت النعجة فتتبعها السخلة، فقال: يا أبا بصير تدري ما تقول النعجة لسخلتها؟ فقلت: لا والله ما أدري، فقال: إنها تقول: إلحقي بالغنم فإن أختك عام أول تخلّفت في هذا الموضع فأكلها الذئب<sup>(٤)</sup>.

### ٣ - باب البحيرة وأخواتها

الآيات: المائدة: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِغَةٍ وَلَا صَيْلَةٍ وَلَا حَافٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَآكَرَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (١٢٢).

تفسيره: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ﴾ قال الطبرسي رحمه الله: يريد ما حرّمها على ما حرّمها أهل الجاهلية ولا أمر بها، والبحيرة: هي الناقة التي كانت إذا نتجت خمسة أبطن وكان آخرها ذكراً بحروا أذنّها وامتنعوا من ركوبها ونحرها ولا تطرد عن ماء ولا تمنع من مرعى، فإذا لقيها المعبي لم يركبها عن الزجاج، وقيل: إنهم كانوا إذا نتجت الناقة خمسة أبطن نظروا في البطن الخامس فإن كان ذكراً نحروه فأكله الرجال والنساء جميعاً، وإن كانت أنثى شقوا أذنّها،

(١) المجازات النبوية، ص ٢٨٦.

(٢) المجازات النبوية، ص ٣٣٣.

(٣) الدر المنثور، ج ٣ ص ٣٢٩.

(٤) دلائل الإمامة، ص ٨٨.

فتلك البحيرة ثم لا يجرّ لها وبر ولا يذكر عليها إسم الله إن ذكيت ولا يحمل عليها، وحرّم على النساء أن يذقن من لبنها شيئاً ولا أن يتفغن بها، وكان لبنها ومنافعها للرجال خاصة دون النساء حتى تموت، فإذا ماتت إشترك الرجال والنساء في أكلها عن ابن عباس، وقيل: إنّ البحيرة بنت السائبية عن محمد بن إسحاق: ﴿وَلَا سَائِبِيَّةٌ﴾ وهي ما كانوا يستيئونها فإن الرجل إذا نذر لقوم من سفر أو لبرء من علة وما أشبه ذلك فقال: ناقتي سائبية فكانت كالبحيرة في أن لا يتفغن بها وأن لا تخلأ<sup>(١)</sup> عن ماء ولا تمنع من رعي عن الزجاج وعلقمة.

وقيل: هي التي تسبب للأصنام أي تعتق لها، وكان الرجل يسبب من ماله ما يشاء فيجيء به إلى السدنة وهم خدمة ألّهم فيطعمون من لبنها أبناء السبيل ونحو ذلك عن ابن عباس وابن مسعود، وقيل: إنّ السائبية هي الناقة إذا تابعت بين عشر إناث ليس فيهن ذكر سيبت فلم يركبها ولم يجرّوا وبرها ولا يشرب لبنها إلّا ضيف فما نتجت بعد ذلك من أنثى شقّ أذنّها ثم يخلّى سبيلها مع أمّها وهي البحيرة عن محمد بن إسحاق، ﴿وَلَا وَصِيلَةٌ﴾ وهي في الغنم كانت الشاة إذا ولدت أنثى فهي لهم وإذا ولدت ذكراً جعلوه لألّهم، فإن ولدت ذكراً وأنثى قالوا: وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لألّهم عن الزجاج، وقيل: كانت الشاة إذا ولدت سبعة أبطن فإن كان السابع جدياً ذبحوه لألّهم ولحمه للرجال دون النساء، وإن كان عناقاً إستحيوها وكانت من عرض الغنم، وإن ولدت في البطن السابع جدياً وعناقاً قالوا: إنّ الاخت وصلت أخاها محرمة علينا فحرماً جميعاً، وكانت المنفعة واللبن للرجال دون النساء، عن ابن مسعود ومقاتل، وقيل: الوصيلة: الشاة إذا أنامت عشر إناث في خمسة أبطن ليس فيها ذكر جعلت وصيلة فقالوا: قد وصلت فكان ما ولدت بعد ذلك للذكور دون الإناث، عن محمد بن إسحاق، ﴿وَلَا حَائِرٌ﴾ وهو الذكر من الإبل، كانت العرب إذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا: قد حمى ظهره فلا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا من مرعى، عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما، وقيل: إنّ الفحل إذا لقح ولد ولده قيل: حمى ظهره فلا يركب، عن الفراء.

أعلم الله أنّه لم يحرم من هذه الأشياء شيئاً، قال المفسرون: روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنّ عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف كان قد ملك مكّة، وكان أوّل من غيّر دين إسماعيل فاتخذ الأصنام ونصب الأوثان وبحر البحيرة وسبب السائبية ووصل الوصيلة وحمى الحامي، قال رسول الله ﷺ: فلقد رأيت في النار تؤذي أهل النار ريح قصبه، ويروى يجرّ قصبه في النار ﴿وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ أي يكذبون على الله بادّعائهم أنّ هذه الأشياء من فعل الله أو أمره ﴿وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ خصّ الأكثر بأنهم لا يعقلون لأنهم أتباع فهم لا يعقلون أنّ ذلك كذب وافتراء كما يعقله الرؤساء، وقيل: إنّ معناه أنّ أكثرهم لا يعقلون ما

(١) في المصدر: تخلّى. والصواب: تُخلأ. وفي القاموس: حلاه عن الماء: طرده ومنعه عن وروده.

حَرَّمَ عَلَيْهِمْ وَمَا حَلَّلَ لَهُمْ يَعْنِي أَنَّ الْمَعَانِدَ هُوَ الْأَقْلَ مِنْهُمْ<sup>(١)</sup>.

١ - معاني الأخبار: عن أبيه عن محمد بن يحيى العطار عن محمد بن أحمد بن يحيى عن العباس بن معروف عن صفوان بن يحيى عن ابن مسكان عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ يَمِينٍ وَلَا شَأْنٍ وَلَا وَصِيْلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾<sup>(٢)</sup> قال: إنَّ أهل الجاهلية كان إذا ولدت الناقة ولدين في بطن واحد قالوا: وصلت، فلا يستحلون ذبحها ولا أكلها وإذا ولدت عسراً جعلوها سائبة ولا يستحلون ظهرها وأكلها والحام، فحل الإبل لم يكونوا يستحلونه، فأنزل الله تعالى أنه لم يكن يحرم شيئاً من ذا<sup>(٣)</sup>.

العياشي: عن محمد بن مسلم مثله. ج ١ ص ٣٧٥ ح ٢١٤ من سورة المائدة.

٢ - المعاني: وقد روي أنَّ البحيرة الناقة إذا نتجت خمسة أبطن فإن كان الخامس ذكراً نحروه فأكله الرجال والنساء، وإن كان الخامس أنثى بحروا أذنبا، أي شقوه وكانت حراماً على النساء والرجال لحمها ولبنها، فإذا ماتت حلت للنساء، والسائبة: البعيرة يستب بنذر يكون على الرجل إن سلمه الله تعالى من مرض أو بلغه منزله أن يفعل ذلك، والوصيلة من الغنم كان إذا ولدت الشاة سبعة أبطن فإن كان السابع ذكراً ذبح وأكل منه الرجال والنساء، وإن كانت أنثى تركت في الغنم، وإن كان ذكراً وأنثى قالوا: وصلت أخاها، فلم تذبح وكان لحومها حراماً على النساء إلا أن يكون يموت منها شيء فيحل أكلها للرجال والنساء، والحام: الفحل إذا ركب ولد ولده قالوا: حمى ظهره، وقد يروى أنَّ الحام هو من الإبل إذا نتج عشرة أبطن قالوا: قد حمى ظهره فلا يركب ولا يمنع من كلاً ولا ماء<sup>(٤)</sup>.

٣ - العياشي: عن عمار بن أبي الأحوص قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: البحيرة إذا ولدت وولد ولدها بحر<sup>(٥)</sup>.

٤ - تفسير علي بن إبراهيم: وأما قوله: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ يَمِينٍ وَلَا شَأْنٍ وَلَا وَصِيْلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾ فإنَّ البحيرة كانت إذا وضعت الشاة خمسة أبطن ففي السادسة قالت العرب: قد بحر، فجعلوها للصنم، ولا تمنع ماء ولا مرعى، والوصيلة: إذا وضعت الشاة خمسة أبطن ثم وضعت في السادسة جدياً وعناقاً في بطن واحد جعلوا الأنثى للصنم وقالوا: وصلت أخاها، وحرموا لحمها على النساء، والحام: كان إذا كان الفحل من الإبل جد الجد قالوا: حمى ظهره وسموه حام، فلا يركب ولا يمنع ماء ولا مرعى ولا يحمل عليه شيء، فرد الله عليهم فقال: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ يَمِينٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾<sup>(٦)</sup>.

(١) مجمع البيان، ج ٣ ص ١٢٧. (٢) سورة المائدة، الآية: ١٠٣.

(٣) معاني الأخبار، ص ١٤٨. (٤) معاني الأخبار، ص ١٤٨.

(٥) تفسير العياشي، ج ١ ص ٣٧٦ ح ٢١٦ من سورة المائدة.

(٦) تفسير القمي، ج ١ ص ١٩٥ في تفسيره لسورة المائدة.

## ٤ - باب نادر في ركوب الزوامل والجلالات

١ - المكارم: نهى رسول الله ﷺ عن الإبل الجلالة أن يؤكل لحومها، وأن يشرب لبنها، ولا يحمل عليها الأدم، ولا يركبها الناس حتى تعلقت أربعين ليلة<sup>(١)</sup>.

بيان: سيأتي حكم أكل لحوم الجلالات وشرب ألبانها، وأما النهي عن ركوبها والحمل عليها فكأنه على الكراهية، وإتما ذكر الأصحاب كراهة الحج على الإبل الجلالة، قال في المنتهى: يكره الحج والعمرة على الإبل الجلالات، وهي التي تتغذى بعذرة الإنسان خاصة لأنها محرمة فيكره الحج عليها، ويدل عليه ما رواه الشيخ عن إسحاق بن عمار عن جعفر عن أبيه عليه السلام أن علياً عليه السلام قال: يكره الحج والعمرة على الإبل الجلالات.

٢ - معاني الأخبار: عن محمد بن موسى بن المتوكل عن محمد بن يحيى العطار عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن محمد بن سنان عن المفضل بن عمر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من ركب زاملة ثم وقع منها فمات دخل النار<sup>(٢)</sup>.

الفقيه: بإسناده عن محمد بن سنان مثله.

قال الصدوق رحمه الله فيهما: معنى ذلك أن الناس كانوا يركبون الزوامل فإذا أراد أحدهم النزول وقع من زاملته من غير أن يتعلق بشيء من الرجل، فنهوا عن ذلك لئلا يسقط أحدهم متعمداً فيموت فيكون قاتل نفسه ويستوجب بذلك دخول النار. وليس هذا الحديث ينهي عن ركوب الزوامل، وإنما هو نهى عن الوقوع منها من غير أن يتعلق بالرجل، والحديث الذي روي: «أن من ركب زاملة فليوص» فليس ذلك أيضاً ينهي عن ركوب الزاملة، إنما هو الأمر بالوصية كما قيل: «من خرج في حج أو جهاد فليوص» وليس ذلك ينهي عن الحج والجهاد، وما كان الناس يركبون إلا الزوامل، وإنما المحامل محدثة لم تعرف فيما مضى<sup>(٣)</sup>.

بيان: في النهاية: الزاملة: البعير الذي يحمل عليه الطعام والمتاع كأنه فاعلة من الزمل: الحمل.

وقال الوالد قدس سره: الظاهر كراهة الركوب عليها مع القدرة على غيرها لما فيه من التعرض للضرر غالباً كما هو شائع أنه قلما يركبها أحد ولم يسقط منها، وذكر بعضهم أن وجه النهي أنه استأجرها لحمل المتاع فلا يجوز الركوب عليها بغير رضى المكارى، لكن ياباه الخبر الثاني، والظاهر أن المراد به الجمال الصعبة التي لم تدلّل بعد، وقوله رحمه الله: «إنما المحامل محدثة» لعله أراد أن شيوعها محدثة، وإن كان فيه أيضاً كلام، إذ ذكر المحمل في الأخبار كثير.

(١) مكارم الأخلاق، ص ١٥١.

(٢) - (٣) معاني الأخبار، ص ٢٢٣.



## ٥ - باب آداب الحلب والرعي وفيه بعض النوادر

١ - معاني الأخبار: عن محمد بن هارون الزنجاني عن علي بن عبد العزيز عن أبي عبيد القاسم بن سلام رفعه أن رجلاً حلب عند النبي ﷺ ناقة فقال النبي ﷺ: دع داعي اللبن. يقول: أبق في الضرع شيئاً لا تستوعبه كله في الحلب فإن الذي تبقى به يدعو ما فوقه من اللبن وينزله، وإذا استقصى كل ما في الضرع أبطأ عليه الدر بعد ذلك<sup>(١)</sup>.

بيان: قال في النهاية: فيه أنه أمر ضرار بن الأزور أن يحلب له ناقة، وقال له: دع داعي اللبن لا تجهده. أي أبق في الضرع قليلاً من اللبن وذكر نحو ذلك.

وفي المجازات النبوية: ومن ذلك قوله ﷺ لرجل حلب ناقة: دع داعي اللبن، قال السيد: هذه استعارة، والمراد أمره أن يبقى في خلف الناقة شيئاً من لبنها من غير أن يستفرغ جميعه لأن ما يبقى منه يستزل عفافها ويستجم درتها فكأنه يدعو بقية اللبن اليه ويكون كالمثابة له وإذا استنفد الحالب ما في الخلف أبطأ غزره وقلص دره<sup>(٢)</sup>.

٢ - المحاسن: عن بعض أصحابه رفعه قال: قال رسول الله ﷺ: نظفوا مرايض الغنم وامسحوا رغامهن فإنهن من دواب الجنة<sup>(٣)</sup>.

٣ - ومنه: عن أبيه عن سليمان الجعفري رفعه قال: [قال] رسول الله ﷺ: إمسحوا رغام الغنم وصلوا في مراحها فإنها دابة من دواب الجنة، قال: الرغام: ما يخرج من أنوفها<sup>(٤)</sup>.

٤ - الكافي: عن أبي علي الأشعري عن الحسن بن علي عن عيسى بن هشام عن عبد الله ابن سنان عن أبي عبد الله ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: نظفوا مرايضها وامسحوا رغامها<sup>(٥)</sup>.

توضيح: الرغام بالضم: التراب، ولعل المعنى مسح التراب عنها وتنظيفها وفي بعض نسخ المحاسن بالعين المهملة وهو المناسب لما فسر به البرقي، لكن أكثر نسخ الكافي بالمعجمة، وهذا التفسير والاختلاف موجودان في روايات العامة أيضاً، قال الجزري في الراء مع العين المهملة: فيه: «صلوا في مراح الغنم وامسحوا رغامها» الرغام: ما يسيل من أنوفها، ثم قال: في الراء مع الغين المعجمة: في حديث أبي هريرة: «صل في مراح الغنم، وامسح الرغام عنها» كذا رواه بعضهم بالغين المعجمة، وقال: إنه ما يسيل من الأنف، بالمشهور فيه والمروي بالعين المهملة ويجوز أن يكون أراد مسح التراب عنها رعاية لها وإصلاحاً لشأنها انتهى.

٥ - العلل: عن أبيه عن سعد عن محمد بن الحسين عن الحسين بن محبوب عن هشام بن

(١) معاني الأخبار، ص ٢٨٤.

(٢) المجازات النبوية، ص ٢٤٦.

(٣) - (٤) المحاسن، ج ٢ ص ٤٨٥-٤٨٦.

(٥) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٤ باب ٤١٥ ح ٣.

سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: كيف كان يعلم قوم لوط أنه قد جاء لوطاً رجال؟ فقال: كانت امرأته تخرج فتصفر فإذا سمعوا التصفير جاؤا، فلذلك كره التصفير<sup>(١)</sup>.

٦ - المحاسن: عن بكر بن صالح عن الجعفري قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: لا تصفر بغنمك ذاهبة، وانعق بها راجعة<sup>(٢)</sup>.

بيان: لا تصفر من الصفير وهو الصوت المعروف، قال في القاموس: الصفير بلا هاء من الأصوات، وقد صفر يصفر صفيراً وصفر بالحمار: دعاه للماء، وقال: نعق بغنمه كمنع وضرب نعقاً ونعيقاً ونعاقاً ونعقناً: صاح بها وزجرها إنتهى.

ويدل على مرجوحية الصفير للغنم، وقد مر في باب الطيرة والعدوى ما يدل على بعض الوجوه على النهي عن الصفير، وعلى جواز خلط الذابة الجرباء بغيرها وعدم الإعداء.

### ٦ - باب علل تسمية الدواب وبدء خلقها

١ - العلل: عن علي بن أحمد عن الكليني عن علان بإسناده رفعه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام في جواب ما سأل اليهودي: إنما قيل للفرس: أجد، لأن أول من ركب الخيل قابيل يوم قتل أخاه هابيل وأنشأ يقول:

أجد اليوم وما ترك الناس دماً

ف قيل للفرس: «أجد» لذلك، وإنما قيل للبغل: «عد» لأن أول من ركب البغل آدم عليه السلام وذلك (أنه ظ) كان له ابن يقال له: «معد» وكان عشوقاً للدواب، وكان يسوق بآدم عليه السلام فإذا تقاعس البغل نادى: يا معد سقها، فألفت البغلة إسم معد، فترك الناس معد وقالوا: «عد» وإنما قيل للحمار: «حر» لأن أول من ركب الحمار حوا، وذلك أنه كان لها حمارة، وكانت تركبها لزيارة قبر ولدها هابيل فكانت تقول في مسيرها: «وا حرّاه» فإذا قالت هذه الكلمات سارت الحمارة وإذا أمسكت تقاعست فترك الناس ذلك وقالوا: حر<sup>(٣)</sup>.

بيان: قوله: أجد اليوم، كأنه من الإجادة أي أجد السعي، لأن الناس لا يتركون الدم بل يطلبونه مني أو من الوجدان، أي أجد الناس اليوم لا يتركون الدم، أو بتشديد الدال بمعنى الجد والسعي فيرجع إلى المعنى الأول، وربما يقال: لعل قوله: «وما» تصحيف دماً، أي أجد اليوم أخذت لنفسي دماً وانتقم من عدوي، فيكون قوله: ترك الناس دماً كلامه عليه السلام، وعلى الأول والثاني الظاهر أنها كلمة زجر كما في عد، لكن المشهور أنها زجر للإبل، قال في القاموس: إجد بالكسر ساكنة الدال: زجر للإبل، وقال: عدّعد: زجر للبغل، وقال الحرّ زجر للبعير كما يقال للضأن: الحيه إنتهى.

(٢) المحاسن، ج ٢ ص ٤٨٧.

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٣٥ باب ٣٦٠ ح ١.

(٣) علل الشرائع، ج ١ ص ١١ باب ١ ح ١.

وكأنه كان في أول الحال زجراً للحمار، وكذا عد كان زجراً للبغل، ولما كانت الإبل أشيع وأكثر عند العرب منهما شاع استعمالهما فيها عندهم.

٢ - **العلل:** عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار عن العباس بن معروف عن محمد بن سنان عن طلحة بن زيد عن عبدوس بن أبي عبيدة قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: أول من ركب الخيل إسماعيل وكانت وحشية لا تركب فحشرتها الله عز وجل على إسماعيل من جبل منى، وإنما سميت الخيل العرب لأن أول من ركبها إسماعيل <sup>(١)</sup>.

**بيان:** «وإنما سميت الخيل» أي نفائسها وعريتها «لأن أول من ركبها إسماعيل» فإنه كان أصل العرب وأباهم، فنسب الخيل إلى العرب، قال في النهاية: العرب: إسم لهذا الجيل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه، سواء أقام بالبادية أو المدن، والنسب إليهما أعرابي وعربي، وفي حديث سطيح: «يقود خيلاً عربياً» أي عربية منسوبة إلى العرب، فرقوا بين الخيل والناس فقالوا في الناس: عرب وأعراب: وفي الخيل عرب.

٣ - **أمان الأخطار:** ذكر محمد بن صالح مولى جعفر بن سليمان في كتاب نسب الخيل في حديث عن ابن عباس أن إسماعيل عليه السلام لما بلغ أخرج الله له من البحر مائة فرس فأقامت ترعى بمكة ما شاء الله، ثم أصبحت على يابه فرسها وأنتجها وركبها <sup>(٢)</sup>.

٤ - وروي في حديث آخر عن محمد بن مسلم أن أول من ركب الخيل إسماعيل <sup>(٣)</sup>.  
**بيان:** في القاموس الرسن محرّكة: الحبل، وما كان من زمام على أنف. ورسنها يرسنها ويرسّنها وأرسنها: جعل لها رسناً ورسنها: شدّها برسن.

٥ - **العلل:** عن محمد بن علي ماجيلويه عن عمه محمد بن أبي القاسم عن أحمد بن أبي عبد الله عن البرزطي عن أبان بن عثمان عمن ذكره عن مجاهد عن ابن عباس قال: كانت الخيل العرب وحوشاً بأرض العرب، فلما رفع إبراهيم وإسماعيل القواعد من البيت قال: إني قد أعطيتك كنزاً لم أعطه أحداً كان قبلك، قال: فخرج إبراهيم وإسماعيل حتى صعدا جياداً فقالا: ألا هلا ألا هلم، فلم يبق في أرض العرب فرس إلا أتاه وتذلّل له وأعطت بنواصيها، وإنما سميت جياداً لهذا، فما زالت الخيل بعد تدعو الله أن يحييها إلى أربابها، فلم تزل الخيل حتى اتخذها سليمان، فلما ألهمته أمر بها أن يمسح رقابها وسوقها حتى بقي أربعون فرساً <sup>(٤)</sup>.

**بيان:** قال الفيروزآبادي: هلا: زجر للخيل، وتهلّى الفرس: أسرع وهلهل: زجره بهلا،

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٣٧٦ باب ١٣١ ح ٥. (٢) - (٣) الأمان في أخطار الأسفار، ص ١٠٨.

(٤) علل الشرائع، ج ١ ص ٤٤ باب ٣٥ ح ١.

وقال: الخيل: جماعة الأفراس لا واحد له، أو واحد خائل لأنه يختال، والجمع أخيال وخيول ويكسر، والفرسان. قال الجوهري: جاد الفرس أي صار رائعاً يجود جودة بالضم فهو جواد للذكر والأنثى، من خيل جياذ وأجياذ وأجاويد، والأجياذ: جبل بمكة، سمي بذلك لموضع خيل تبع، وسمي قعيقعان لموضع سلاحه، وفي القاموس: أجياذ: شاة وأرض بمكة أو جبل بها لكونه موضع خيل تبع انتهى.

والخبر يدل على أن اسم الجبل كان جياذاً بدون ألف، ويحتمل سقوطه من الرواة أو النسخ، ويؤيده أن الدميري رواه عن ابن عباس وفيه: فخرج إسماعيل إلى أجياذ، كما سيأتي. وقوله: فلما ألهمته إلخ لم يكن في بعض النسخ وكان المصنف ضرب عليه أخيراً لكونه مخالفاً لما اختاره في تلك القصة كما مر مفصلاً في بابه، وهذا موافق لما رواه المخالفون في ذلك.

٦ - الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد عن غير واحد عن أبان عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الخيل كانوا وحوشاً في بلاد العرب فصعد إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام جبل جياذ ثم صاحا: ألا هلا ألا هلم، قال: فما بقي فرس إلا أعطاهما بيده وأمكن من ناصيته<sup>(١)</sup>.

المحاسن: عن غير واحد مثله<sup>(٢)</sup>.

٧ - حياة الحيوان: نقلاً من تاريخ نيسابور روى بإسناده عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: لما أراد الله أن يخلق الخيل قال لريح الجنوب إني خالق منك خلقاً أجعله عزاً لأوليائي ومدة لأعدائي وجمالاً لأهل طاعتي. فقالت الريح: اخلق يا رب، فقبض منها قبضة فخلق منها فرساً، وقال: خلقتك عربياً وجعلت الخير معقوداً بناصيتك والغنائم محتازة على ظهرك، ويؤاتك سعة من الرزق، وأيدتك على غيرك من الدواب، وعطفت عليك صاحبك، وجعلتك تطيرين بلا جناح فأنت للطلب وأنت للهرب، وإني سأجعل على ظهرك رجالاً يستحوني ويحمدوني ويهللونني ويكبروني، ثم قال ﷺ: ما من تسيحة وتهليلة وتكبير يكثرها صاحبها فتسمعه إلا تجيبه بمثلها، قال: فلما سمعت الملائكة بخلق الفرس قالت: يا رب نحن ملائكتك نستبحك ونحمدك ونهللك، فماذا لنا؟ فخلق الله لها خيلاً لها أعناق كأعناق البخت يمد بها من يشاء من أنبيائه ورسله، قال: فلما استوت قوائم الفرس في الأرض قال الله له: أذل بصهيلك المشركين، واملأ منه آذانهم، وأذل به أعناقهم، وأرعب به قلوبهم. قال: فلما أن عرض الله على آدم كل شيء مما خلق قال له: اختر من خلقي ما شئت، فاختر الفرس فقيل له: اخترت عزك وعز ولدك خالداً ما خلدوا وبقايا ما بقوا أبد الأبدين ودهر الدهرين.

(٢) المحاسن، ج ٢ ص ٤٧٢.

(١) الكافي، ج ٥ ص ٦١٦ باب ٢٢ ح ١.

ثم قال: أول من ركبها إسماعيل عليه السلام ولذلك سميت العرب، وكانت قبل ذلك وحشياً كسائر الوحوش، فلما أذن الله تعالى لإبراهيم وإسماعيل برفع القواعد من البيت قال الله تعالى: إني معطيكما كنزاً آخرة لكما، ثم أوحى الله تعالى إلى إسماعيل: أن اخرج فادع بذلك الكنز فخرج إلى أجباد، وكان لا يدري ما الدعاء وما الكنز، فألهمه الله تعالى الدعاء، فلم يبق على وجه الأرض فرس بأرض العرب إلا أجابته وأمكنته من نواصيها وتذلت له، ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم: إركبوا الخيل فإنها ميراث أبيكم إسماعيل عليه السلام <sup>(١)</sup>.

٨ - قرب الإسناد: عن عبد الله بن الحسن عن جده علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سألت عن جباد لم سمي جباداً؟ قال: لأن الخيل كانت وحوشاً فاحتاج إليها إبراهيم وإسماعيل، فدعا الله تبارك وتعالى أن يسخرها له، فأمره أن يصعد على أبي قبيس فينادي: ألا هلاً إلا هلم، فأقبلت حتى وقفت بجباد فتزل إليها فأخذها، فلذلك سمي جباداً <sup>(٢)</sup>.

كتاب المسائل: بإسناده عن علي بن جعفر مثله.

## ٧ - باب فضل ارتباط الدواب وبيان أنواعها وما فيه شؤمها وبركتها

الآيات: الأنفال: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ ٦٠.

النحل: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْإِبَالَ وَالْحَمِيرَ لِرِكْبَتِهَا وَزِينَةً﴾ ٨٨.

ص: ﴿إِذْ خُصِرَ عَلَيْهِ بِالْمَشِيِّ الصَّافِيَتُ الْبَيَادُ﴾ ٦١ فقال إني أحببت حب الخيل عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب ٦٢ رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوفِ وَالْأَغْنَاكِ ٦٣.

تفسيره: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ﴾ أي لنا فضي العهد أو للكفار ﴿مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ قيل: أي كل ما يتقوى به في الحرب، وفي تفسير علي بن إبراهيم قال: السلاح.

وفي الفقيه قال عليه السلام: منه الخضاب بالسواد، وفي تفسير العياشي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سيف وترس. وفي الكافي مرفوعاً قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: هو الرمي ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ قيل: إسم للخيل التي تربط في سبيل الله فعال: بمعنى مفعول أو مصدر سمي به يقال: ربطه ربطاً ورباطه مرابطة ورباطاً، أو جمع ربط كفصيل وفصال. وفي مجمع البيان عن النبي صلى الله عليه وسلم: وارتبطوا الخيل فإن ظهورها لكم عز وأجوافها كنز ﴿تُرْهِبُونَ﴾ أي تخوفون ﴿بِهِ﴾ الضمير لما استطعتم أو للإعداد ﴿عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ قيل: يعني كفار مكة <sup>(٣)</sup>.

وأقول: خصوص السبب لا يدل على خصوص الحكم، ويدل على رجحان رباط الخيل

(٢) قرب الإسناد، ص ٢٣٨ ح ٩٣٥.

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ٣٨٤.

(٣) مجمع البيان، ج ٤ ص ٤٨٧.

للجهاد ولإرهاب أعداء الله وإن كان في زمن غيبة الإمام عليه السلام توقّعاً لظهوره كما ورد في الأخبار، وقد مرّ تفسير الآية الثانية وكذا الثالثة في باب أحوال داود عليه السلام، وقالوا: الصافن من الخيل: الذي يقوم على طرف سنبك يد أو رجل، وهو من الصفات المحمودة في الخيل لا تكاد تكون إلا في العرباب الخلف، والجياد جمع جواد أو جود وهو الذي يسرع في جريه، وقيل الذي يجود بالركض، وقيل: جمع جيد، والخير: المال الكثير، والمراد هنا الخيل كما قال النبي صلى الله عليه وآله: «الخيّل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة» وفي قراءة ابن مسعود: حبّ الخيل «حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ» أي الخيل أو الشمس «نَطْفِقَ مَسْحًا» قيل: أي فأخذ يمسح السيف مسحاً «بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ» يقطعها لأنها كانت سبب فوت صلاته، وقيل: جعل يمسح بيده أعناقها وسوقها وحبالها، في الخبر: أن الضمير للشمس، والمراد بالمسح بالسوق والأعناق الوضوء بطريق شرع لهم.

١ - الفقيه: قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة، والمنفق عليها في سبيل الله كالباسط يده بالصدقة لا يقبضها، فإذا أعددت شيئاً فاعذه أقرح أرثم محجل الثلاثة طلق اليمين كميّاً ثم أغرّ تسلم وتغنم<sup>(١)</sup>.

توضيح: قال في النهاية: فيه: «خير الخيل الأرثم الأقرح المحجل»، الأرثم: الذي أنفه أبيض وشفته العليا، والأقرح: ما كان في جبهته قرحة بالضم، وهي بياض يسير في وجه الفرس دون الغرّة. والمحجل: هو الذي يرتفع البياض في قوائمه إلى موضع القيد ويجاوز الأرساغ ولا يجاوز الركبتين، لأنها مواضع الأحبال وهي الخلاخيل والقيود، ولا يكون التحجيل باليد واليدين ما لم يكن معها رجل أو رجلان.

قال: وفيه: «خير الخيل الأقرح طلق اليد اليمنى» أي مطلقها ليس فيها تحجيل.

٢ - الكافي: عن الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن أحمد بن محمد عن أحمد بن محمد عن أبيه عن ابن طيفور المتطبّب قال: سألتني أبو الحسن عليه السلام أي شيء تركب؟ قلت: حماراً فقال: بكم إبتعته؟ قلت: بثلاثة عشر ديناراً، قال: إن هذا لهو السرف أن تشتري حماراً بثلاثة عشر ديناراً وتدع برذوناً، قلت: يا سيدي إن مؤونة البرذون أكثر من مؤونة الحمار، قال: فقال إن الذي يمون الحمار يمون البرذون، أما علمت أن من ارتبط دابة متوقفاً به أمرنا ويغيظ به عدونا وهو منسوب إلينا أدر الله رزقه وشرح صدره وبلغه أمله وكان عوناً على حوائجه<sup>(٢)</sup>.

بيان: في القاموس: ما أن القوم: إحتمل مؤونتهم، أي قوتهم، وقد لا يهمز فالفعل مانهم.

(١) من لا يحضره الفقيه، ص ٣١٥ ح ٢٤٦٠.

(٢) الكافي، ج ٦ ص ١١٨٩ باب ٤١١ ح ١.

٣ - الكافي: عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن محمد بن سنان عن عبد الله بن جندب قال: حدثني رجل من أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تسعة أعشار الرزق مع صاحب الدابة<sup>(١)</sup>.

٤ - ومنه: عن عدة من أصحابه عن سهل بن زياد عن محمد بن الحسن عن جعفر بن بشير عن داود الرقي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من اشترى دابة كان له ظهرها وعلى الله رزقها<sup>(٢)</sup>.

٥ - ومنه: عن العدة عن سهل عن محمد بن الوليد عن يونس بن يعقوب قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إتخذ حماراً يحمل رحلك فإن رزقه على الله، قال: فاتخذت حماراً وكنت أنا ويوسف أخي إذا تمت السنة حسبنا نفقاتنا فنعلم مقدارها فحسبنا بعد شراء الحمار نفقاتنا فإذا هي كما كانت في كل عام لم تزد شيئاً<sup>(٣)</sup>.

٦ - ومنه: عن علي بن إبراهيم عن محمد بن عيسى عن بعض أصحابه عن إبراهيم بن أبي البلاد عن علي بن أبي المغيرة عن أبي جعفر عليه السلام قال: من شقاء العيش المركب السوء<sup>(٤)</sup>.

٧ - معاني الأخبار: عن محمد بن علي بن بشار القزويني عن المظفر بن أحمد عن محمد بن جعفر الكوفي عن البرمكي عن عبد الله بن أحمد الأحمر عن جعفر بن سليمان عن ثابت بن دينار عن علي بن الحسين عن أبيه الحسين عن أبيه علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة<sup>(٥)</sup>.

٨ - ومنه: عن محمد بن الحسين الديلمي عن محمد بن يعقوب الأصم عن محمد بن عبد الله المنادي عن روح بن عبادة عن أبي نعام العدوي عن مسلم بن زيد عن أناس بن زهير عن سويد بن هبيرة عن النبي ﷺ قال: خير مال المرأة مهرة مأبورة أو سكة مأبورة.

قوله: «سكة مأبورة» يقال: هي الطريقة المستقيمة المستوية المصطفة من النخل، ويقال: إنما سميت الأزقة سكة لا صطفاف الدور فيها كطرائق النخل هذا في اللغة، وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: لا تسقوا الطريق السكة فإنه لا سكة إلا سكة الجنة.

وأما «المأبورة» فهي التي قد لقحت، قال أبو عبيدة: لقحت للواحدة خفيفة وللجمع بالثقل «لقت» يقال: أبرت النخل أبرها أبراً وهي نخلة مأبورة، ويقال: اتبرت غيري: إذا سألته أن يأبر لك نخلك، وكذلك الزرع، والأبر: العامل والمؤثر: رب الزرع، والمأبور: الزرع والنخل الذي قد لقح، وأما «المهرة المأبورة» فإنها الكثيرة التاج، وفيها لغتان يقال: قد أمرها الله فهي مأبورة، وأمرها: ممدودة. فهي مؤمرة، وقد قرأ بعضهم: «أمرنا مترفها» غير ممدودة يكون من الأمر وروي عن الحسن أنه فسرها فقال: أمرناهم بالطاعة فعصوا، وقد

(١) - (٤) الكافي، ج ٦ ص ١١٨٩ باب ٤١١ ح ٢ و ٥-٦ و ١٠. (٥) معاني الأخبار، ص ٢٩٢.

يكون أمرنا بمعنى أكثرنا على قوله: مهرة مأمورة وفرس مأمورة، ومن قرأها «أمرنا» فمذها فليس معناه إلا أكثرنا، ومن قرأها مشددة فقال: «أمرنا» فهذا من التسليط، ويقال في الكلام: قد أمر القوم بأمرون: إذا كثروا وهو من قوله: مهرة مأمورة<sup>(١)</sup>.

تأييد: قال في القاموس: المهر بالضم: ولد الفرس أو أول ما يتج منه ومن غيره، والأنثى: مهرة، والأم: ممهر.

وفي النهاية: فيه: «خير المال مهرة مأمورة وسكة مأبورة» المأمورة: الكثيرة النسل والنتاج، يقال: أمرهم الله فأمروا، أي كثروا، وفيه لغتان: أمرها فهي مأمورة، وأمرها فهي مؤمرة، والسكة: الطريقة المصطفة من النخل، ومنها قيل للأزقة: سكة، لاصطفاف الدور فيها.

والمأبورة: الملقحة، يقال: أبرت النخلة وأبرتتها فهي مأبورة ومؤبرة، والإسم الإبار، وقيل: السكة سكة الحرث، والمأبورة، المصلحة له، أراد خير المال نتاج أو زرع إنتهى.

**واقول:** روى في شهاب الأخبار: «وفرس مأمورة» وقال في ضوء الشهاب: وروي: «ومهرة مأمورة» وهو من أمر القوم: إذا كثروا، وأمرنا له أي كثر وأمرتهم أي أكثرتهم، على فعلتهم لغتان فإن كانت الكلمة من أمر على فعل فهي على موجبها وبابها وإن كان من أمر فإنما صار مأمورة لازدواج الكلام وملاءمته كما قالوا: «الغدايا والعشايا» وكان حقها «الغدوات» وكما قالوا: «هنائي الطعام ومراني» فإذا أفردوا قالوا: «أمراني» وكقوله عليه السلام: «إرجعن مأزورات غير مأجورات» وهو من الوزر وكان حقه «موزورات» وكقوله عليه السلام: «أعوذ بالله من الهامة واللامة» وإذا أفردت كانت «الملمة» لأنه من ألم بالشيء، فكانه يقول عليه السلام: «خير المال النخل والنتاج»، وقال بعد تفسير السكة بالنخل وفسر الأصمعي هذه الكلمة على وجه آخر فقال: السكة: الحديد التي تثار بها الأرض للزراع، ومأبورة على هذا أي مصلحة محددة، ولا بأس بهذا الوجه، ويكون المعنى خير المال الزرع والنتاج، وفي الحديث: «ما دخلت السكة دار قوم» يعني الزراعة واتباع أذناب البقر وترك الغزو، وإنما كان النخل أو الزرع والنتاج خير المال لاشتغال النخل والزرع على الزكوات والعشور فتوفر على المساكين والمحتاجين والمستحقين وعلى التاج لتوفر على الغزاة والمجاهدين في سبيل الله وفائدة الحديث تفضيل النخل والزرع على سائر وجوه المعاش إنتهى.

٩ - مجالس ابن الشيخ: عن أبيه عن محمد بن محمد بن مخلد عن عمر بن الحسن الشيباني عن محمد بن إسماعيل الترمذي عن سعد بن عنبسة عن منصور بن وردان العطار عن يوسف بن أبي إسحاق عن الحارث عن علي عليه السلام أن رسول الله ﷺ قال: الخيل معقود

(١) معاني الأخبار، ص ٢٩٢.



في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، ومن ارتبط فرساً في سبيل الله كان علفه، وروثه وشرابه في ميزانه يوم القيامة<sup>(١)</sup>.

١٠ - ثواب الأعمال: عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي عن القاسم بن يحيى عن جده الحسن عن يعقوب بن جعفر عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: من ارتبط فرساً عتيقاً محبت عنه ثلاث سنّات في كلّ يوم، وكتب له إحدى وعشرون حسنة، ومن ارتبط هجيناً محبت عنه في كلّ يوم سنّتان وكتب له سبع حسنات، ومن ارتبط برذوناً يريد به جمالاً أو قضاء حوائج أو دفع عدوّ عنه محبت عنه في كلّ يوم سنّة وكتب له ستّ حسنات<sup>(٢)</sup>.

المحاسن: عن القاسم عن جده عن يعقوب بن جعفر بن إبراهيم بن محمد الجعفري مثله إلا أن فيه: «إحدى عشرة سنة» في الأوّل كما في الفقيه<sup>(٣)</sup>.

الكافي: عن العدة عن البرقي مثل المحاسن.

بيان: العتيق هو الذي أبواه عربيّان، قال الجوهريّ: العتق: الكرم والجمال والعتيق: الكريم من كلّ شيء والخيار من كلّ شيء، وقال: الهجنة في الناس والخيل إنّما تكون من قبل الأمّ فإذا كان الأب عتيقاً والأم ليست كذلك كان الولد هجيناً، والإقرار من قبل الأب انتهى.

والبرذون: بالكسر: ما لم يكن شيء من أبويه عربيّاً، قال الدميري: الخيل نوعان: عتيق وهجين، والفرق بينهما أنّ عظم البرذون أعظم من عظم الفرس، وعظم الفرس أصلب وأثقل من عظم البرذون، والبرذون أحمل من الفرس، والفرس أسرع من البرذون، والعتيق بمنزلة الغزال، والبرذون بمنزلة الشاة، فالعتيق من الخيل ما أبواه عربيّان، سمّي بذلك لعتقه من العيوب وسلامته من الطمن فيه من الأمور المنقصة<sup>(٤)</sup>.

١١ - ثواب الأعمال: عن أبيه عن عليّ بن الحسين السعدآبادي عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي عن عليّ بن الحكم عن عمر بن أبان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الخير معقود بنواصي الخيل إلى يوم القيامة<sup>(٥)</sup>.

١٢ - ومنه: عن محمد بن عليّ ماجيلويه عن عمّه محمد بن أبي القاسم عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن رثاب عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا اشتريت دابة فإنّ منفعتها لك ورزقها على الله<sup>(٦)</sup>.

المحاسن: عن أبيه مثله إلا أن فيه: إشتري دابة<sup>(٧)</sup>.

١٣ - ثواب الأعمال: عن محمد بن موسى بن المتوكل عن عليّ بن الحسين السعدآبادي

(٢) ثواب الأعمال، ص ٢٢٦

(١) أمالي الطوسي، ص ٣٨٣ مجلس ١٣ ح ٨٣٠.

(٤) حياة الحيوان، ج ١ ص ١٤٩.

(٣) المحاسن، ج ٢ ص ٤٧٢.

(٧) المحاسن، ج ٢ ص ٤٦٥.

(٥) - (٦) ثواب الأعمال، ص ٢٢٦.

عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي عن بكر بن صالح عن سليمان الجعفري قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: من ارتبط فرساً أشقر أغراً أو أقرح - فإن كان أغراً سائل الغرة به وضع في قوائمه فهو أحب إليّ - لم يدخل بيته فقر ما دام ذلك الفرس فيه، وما دام أيضاً في ملكه لا يدخل بيته حتى. قال: وسمعت يقول: من ارتبط فرساً ليرهب به عدواً أو يستعين به على جماله لم يزل معاناً عليه أبداً ما دام في ملكه، ولا يدخل بيته خصاصة ما دام في ملكه<sup>(١)</sup>.

**المحاسن:** عن بكر بن صالح مثله. «ج ٢ ص ٤٧٥».

**بيان:** في القاموس: الأشقر من الدواب: الأحمر في مغرة حمرة يحمر منها العرف والذنب. وقال في المصباح: الشقرة: حمرة صافية في الخيل، وقال: الغرة في الجبهة بياض فوق الدرهم، وفرس أغر ومهرة غراء ونحوه، قال الجوهرى: وقال: القرحة في وجه الفرس ما دون الغرة، والفرس أقرح، وقال: الوضع: الضوء والبياض، يقال: بالفرس وضع: إذا كانت به وشية إنتهى. والحق: الغيظ، وفي بعض نسخ ثواب الأعمال والفقهاء: «حق» بالياء، وفي القاموس: الحيق: ما يشتمل على الإنسان من مكروه فعله، وفي أكثر نسخ المحاسن والفقهاء: «حيف» أي ظلم. والخصاصة بالفتح: الفقر، وفي المحاسن: ولا يزال بيته مخصباً ما دام في ملكه.

١٤ - **المحاسن:** عن أبيه عن فضالة عن أبان عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام وعبد الرحمن بن أبي عبد الله عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الخيل في نواصيها الخير<sup>(٢)</sup>.

١٥ - **ومنه:** عن ابن فضال عن ثعلبة بن ميمون عن معمر عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعت يقول: إن الخير كل الخير في نواصي الخيل إلى يوم القيامة<sup>(٣)</sup>.

١٦ - **ومنه:** عن علي بن الحكم عن عمر بن أبان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة<sup>(٤)</sup>.

١٧ - **ومنه:** عن بكر بن صالح عن سليمان الجعفري قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: أهدى أمير المؤمنين إلى رسول الله ﷺ أربعة أفراس من اليمن فقال: سمها لي، فقال: هي ألوان مختلفة، فقال: أفيها وضع؟ فقال: نعم أشقر به وضع، قال: فأمسكه عليّ، قال: وفيها كميتان أوضحان، قال: أعطهما إنيك، قال: والرابع أدهم بهيم، قال: بعه واستخلف ثمنه نفقة لعيالك، إنما يمن الخيل في ذوات الأوضح.

قال: وسمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: كرهنا البهيم من الدواب كلها إلا الجمل والبغل، وكرهت شية أوضاح في الحمار والبغل الألوان، وكرهت القرع في البغل إلا أن يكون به غرة

(١) ثواب الأعمال، ص ٢٢٧.

(٢) - (٤) المحاسن، ج ٢ ص ٤٧٢.

سائلة، ولا أشتئها على حال. وقال: إذا عثرت الدابة تحت الرجل فقال لها: «تعست» تقول: تعس وانتكس أعصانا لرتة<sup>(١)</sup>.

**الكافي:** عن العدة عن سهل بن زياد وأحمد بن محمد جميعاً عن بكر بن صالح مثله إلى قوله: ولا أشتئها على حال<sup>(٢)</sup>.

**الفقيه:** بإسناده عن بكر مثله إلى قوله: وفي ذوات الأوضح<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** فقال: سمها لي بالتشديد، أي صفها، أو بالتخفيف من الوسم أي اذكر سمتها وعلامتها، وفي الفقيه: «من اليمن قاتاه فقال: يا رسول الله أهديت لك أربعة أفراس قال: صفها» وفي القاموس الوضح محرّكة: الغرة، والتعجيل في القوائم.

وقال الجوهري: الكميت من الفرس يستوي فيه المذكر والمؤنث ولونه الكمة، وهي حمرة يدخلها قنوء، قال سيويه: سألت الخليل عن كميت فقال: إنما صغر لأنه بين السواد والحمرة كأنه لم يخلص له واحد منهما فأرادوا بالتصغير أنه قريب منهما، والفرق بين الكميت والأشقر بالعرف والذنب، فإن كانا أحمرين فهو أشقر، وإن كانا أسودين فهو كميت، وقال: هذا فرس بهيم وهذه فرس بهيم، أي مصمت، وهو الذي لا يخلط لونه شيء سوى لونه، والجمع بهم مثل رغيف ورغف، وقال: الدهمة السواد، وقال: الشية: كل لون يخالف معظم لون الفرس وغيره والهاء عوض من الواو الذاهبة من أوله.

قوله **عليه السلام**: الألوان أي في جميع الألوان، وفي الكافي: «إلا لون واحد» وهو أظهر، قوله **عليه السلام**: ولا أشتئها أي لا أشتئ الغرة وحسنها على حال وفي الكافي: «ولا أشتئها» أي ولا أشتئ الغرة والشيات فيهما على حال.

**١٨ - المحاسن:** عن بكر بن صالح بن سليمان الجعفري عن أبي الحسن **عليه السلام** قال: من خرج من منزله أو منزل غيره في أول الغداة فلقي فرساً أشقر به أوضح - وإن كانت به غرة سائلة فهو العيش كل العيش - لم يلق في يومه ذلك إلا سروراً، وإن توجه في حاجة فلقي الفرس قضى الله حاجته<sup>(٤)</sup>.

**ثواب الأعمال:** عن محمد بن موسى المتوكل عن علي بن الحسين السعدآبادي عن البرقي عن بكر مثله. وليس فيه: في أول الغداة<sup>(٥)</sup>.

**١٩ - المحاسن:** عن أبيه مرسلًا قال: قال أبو عبد الله **عليه السلام**: قال رسول الله **ﷺ**: من سعادة الرجل المسلم المركب الهنيء<sup>(٦)</sup>.

(٢) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٠ باب ٤١١ ح ٣.

(٤) المحاسن، ج ٢ ص ٤٧٦.

(٦) المحاسن، ج ٢ ص ٤٦٦.

(١) المحاسن، ج ٢ ص ٤٧٣.

(٣) من لا يحضره الفقيه ج ٢٤٦٣.

(٥) ثواب الأعمال، ص ٢٧٧.

ومنه: عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عن أبيه عن النبي ﷺ مثله.  
الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن النوفلي مثله. «ج ٦ باب ٤١١ ح ٨».  
بيان: الهنيء: ما أتى من غير مشقة، وكأن المراد هنا السير الموافق.

٢٠ - المحاسن: عن علي بن محمد عن سماعة عن محمد بن مروان عن أبي عبد الله ﷺ قال: من سعادة المرء دابة يركبها في حوائجه ويقضي عليها حقوق إخوانه<sup>(١)</sup>.  
الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن محمد بن عيسى عن محمد بن سماعة عن محمد ابن مروان مثله، وفيه: من سعادة المؤمن<sup>(٢)</sup>.

٢١ - المحاسن: عن النهيكي ومحمد بن عيسى عن العبدي عن عبد الله بن سنان قال: قال أبو عبد الله ﷺ: اتخذوا الدواب فإتباعها زين وتقضى عليها الحوائج ورزقها على الله<sup>(٣)</sup>.  
قال محمد بن عيسى: وحدثني به عمار بن المبارك وزاد فيه: وتلقى عليها إخوانك.  
الكافي: عن علي بن إبراهيم وعدة من أصحابنا عن سهل بن زياد جميعاً عن محمد بن عيسى عن زياد القندي عن عبد الله بن سنان مثله<sup>(٤)</sup>.

٢٢ - قال: وروي أنه قال: عجبت لصاحب الدابة كيف تفوته الحاجة<sup>(٥)</sup>.

٢٣ - المحاسن: عن عبد الله بن محمد عن محمد بن القاسم بن الفضل قال: حضرت أبا جعفر ﷺ بصُريا وهو يعرض خيلاً قال: وفيها واحد شديد القوة شديد الصهيل، قال: فقال لي: يا محمد ليس هذا من دواب أبي<sup>(٦)</sup>.

بيان: صُريا: إسم قرية، وهذا إشارة إلى صاحب الصهيل، ففيه ذم مثله أو الجميع، والغرض أنها ليست مما لسائر الورثة فيه نصيب، وليس في بعض النسخ: «ليس».

٢٤ - المكارم: قال رسول الله ﷺ: الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة، والمنفق عليها في سبيل الله كالباسط يده بالصدقة يقبضها<sup>(٧)</sup>.

٢٥ - روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: لا تجزوا نواصي الخيل ولا أعرافها ولا أذنانها، فإن الخير في نواصيها، وإن أعرافها دفؤها، وإن أذنانها مذايتها<sup>(٨)</sup>.

٢٦ - وقال ﷺ: يمن الخيل في كل أحوى أحمر، وفي كل أدهم أغر مطلق اليمين<sup>(٩)</sup>.

٢٧ - وعن الباقر ﷺ قال: إن أحب المطايا إليّ الأحمر، كان رسول الله ﷺ يركب حماراً اسمه يعفور<sup>(١٠)</sup>.

بيان: قال في النهاية فيه: «ولدت جدياً أسفع أحوى» أي أسود ليس شديد البياض،

(٢) الكافي، ج ٦ ص ١١٩١ باب ٤١١ ح ٧.

(٤) - (٥) الكافي، ج ٦ ص ١١٩١ باب ٤١١ ح ٩.

(٧) - (١٠) مكارم الأخلاق، ص ٢٥٣.

(١) المحاسن، ج ٢ ص ٤٦٦.

(٣) المحاسن، ج ٢ ص ٤٦٦.

(٦) المحاسن، ج ٢ ص ٤٧٨.

وفيه: «خير الخيل الحوة» الحوة جمع أحوى وهو الكمية الذي يعلوه سواد، والحوة: الكمة، وقد حوى فهو أحوى.

وفي الصّحاح: الحوة: لون يخالط الكمة مثل صدأ الحديد، وقال الأصمعي الحوة: حمرة تضرب إلى السواد، وقد أحوى القرس يحوي أحواء، وقال بعض العرب يقول: حوى يحوي حوة، حكاه في كتاب القرس، وفي النهاية: فيه: «خير الخيل الأقرح طلق اليد اليمنى» أي مطلقها ليس فيه تحجيل.

٢٨ - نوادر الراوندي: عن عبدالواحد بن إسماعيل الرقياني عن محمد بن الحسن التميمي عن سهل بن أحمد الديباجي عن محمد بن محمد بن الأشعث عن موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر عن أبيه عن جده عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام أن رسول الله ﷺ بعث مع علي عليه السلام ثلاثين فرساً في غزوة ذات السلاسل وقال: يا علي أتلو عليك آية في نفقة الخيل: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِثْلِ وَالْأَثَارِ سِرّاً وَعَلَانِيَةً﴾ فهي النفقة على الخيل سرّاً وعلانية<sup>(١)</sup>.

٢٩ - وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله وملائكته يصلّون على أصحاب الخيل، من اتّخذها لمارق في دينه أو مشرك<sup>(٢)</sup>.

٣٠ - وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله ﷺ: إن صهيل الخيل يفرّج قلوب الأعداء، ورأيت جبرئيل عليه السلام تبسم عند صهيلها فقلت: يا جبرئيل لم تبسم فقال: وما يمنعني والكفار ترجف قلوبهم في أجوافهم عند صهيلها<sup>(٣)</sup>.

٣١ - وبهذا الإسناد قال: غزا رسول الله ﷺ غزاة فعطش الناس عطشاً شديداً فقال النبي ﷺ: هل من ينبعث للماء؟ فضرب الناس يميناً وشمالاً فجاء رجل على فرس أشقر بين يديه قربة من ماء فقال النبي ﷺ: اللهم وبارك في الأشقر، ثم قال رسول الله ﷺ: شقّرها خيارها، وكمنها صلابها، ودهمها ملوكها، فلعن الله من جرّ أعرافها، وأذناها مذاّبها<sup>(٤)</sup>.

٣٢ - وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله ﷺ: الخيل معقود في نواصيها الخير إلى أن تقوم القيامة، وأهلها معانون عليها، أعرافها وقارها، ونواصيها جمالها، وأذناها مذاّبها<sup>(٥)</sup>.

تبيان: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ قال الطبرسي رحمته الله: قال ابن عباس: نزلت الآية في علي عليه السلام كانت معه أربعة دراهم فتصدّق بواحد نهاراً وتصدّق بواحد ليلاً، وبواحد سرّاً وبواحد علانية، وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام وروي عن أبي ذر والأوزاعي أنها نزلت في النفقة على الخيل في سبيل الله، وقيل: هي عامة في كل من أنفق ماله في طاعة

الله على هذه الصفة، وعلى هذا فأقول: الآية نزلت في علي عليه السلام وحكمها سائر في كل من فعل مثل فعله، وله فضل سبق على ذلك إنتهى<sup>(١)</sup>.

قوله: وأذناها، بالنصب عطفًا على أعرافها ومذايبها عطف بيان لها ويحتمل رفعهما ليكون جملة، وظاهره حرمة الجز، ويمكن حمله على شدة الكراهة أو على ما إذا كان الغرض التدليس كما هو الشائع.

٣٣ - إعلام الدين: قيل: حجّ الرشيد فلقه موسى عليه السلام على بغلة له فقال له الرشيد: من مثلك في حسبك ونسبك وتقدمك تلقاني على بغلة؟ فقال: تطاطات عن خيلاء الخيل وارتفعت عن ذلة الحمير<sup>(٢)</sup>.

٣٤ - كتاب الإمامة والتبصرة: عن هارون بن موسى عن محمد بن علي عن محمد بن الحسين عن علي بن أسباط عن ابن فضال عن الصادق عن أبيه عن آبائه عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله قال: شقها خيارها، وكمتها صلابها، ودهمها ملوكها، فلعن الله من جز أعرافها، وأذناها مذايبها<sup>(٣)</sup>.

٣٥ - الفقيه: قال رسول الله صلى الله عليه وآله في قول الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِثْمِ وَالْثَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ قال: نزلت في النفقة على الخيل.

قال الصدوق رحمه الله: هذه الآية روي أنها نزلت في أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، وكان سبب نزولها أنه كان معه أربعة دراهم، فتصدق بدرهم منها بالليل، وبدرهم بالنهار، وبدرهم في السر، وبدرهم في العلانية، فنزلت فيه هذه الآية، والآية إذا نزلت في شيء فهي منزلة في كل ما يجري فيه، فالاعتقاد في تفسيرها أنها نزلت في أمير المؤمنين عليه السلام وجرت في النفقة على الخيل وأشباه ذلك<sup>(٤)</sup>.

٣٦ - الشهاب: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: الخير معقود في نواصي الخيل إلى يوم القيامة.

٣٧ - وقال صلى الله عليه وآله: يمن الخيل في شقها.

الضوء: الخير هو النفع الحسن المرغوب فيه: وبالعكس منه الشر، والخيل إسم تقع على الفرسان والأفراس، فالأول كقوله صلى الله عليه وآله: «يا خيل الله اركبي» والثاني كقوله صلى الله عليه وآله: «عفوت لك عن صدقة الخيل» يعني الأفراس، واشتقاق الخيل من الخيلاء لأن الفرس كان له خيلاء في نفسه وكذلك الفارس، ولذلك يقال: ما ركب أحد فرساً إلا وجد في نفسه نخوة، وفي كلام للعجم: «إن الرستاق إذا ركب الفرس نسي الله» والحديث مقصور على مدح الأفراس للغناء الذي جعله الله فيها، ولولا الخيل ما فتحت مدينة ولا يغلب على بلد من بلاد

(١) مجمع البيان، ج ٢ ص ٢٠٤.

(٢) إعلام الدين، ص ٣٠٦.

(٣) الإمامة والتبصرة، ص ٩٨.

(٤) من لا يحضره الفقيه، ص ٣١٦ ح ٢٤٧٦.

الكفار، وبها استنجد النبي ﷺ وصحابته من بعده فيما تيسر لهم من الاستيلاء وفتح البلاد ونشر دعوة الإسلام فيها، ولولا تقويهم بها لما تيسر لهم ذلك ولا تمشى لهم أمر، ثم أنها من أخص آلات الجهاد وأمر العدد لاعداء الإسلام.

وذكر النواصي مجازاً، وإنما اختصها بالذكر لأنها من أول ما يستقبلك منها ويقال: «أرى في ناصية فلان خيراً» وبالعكس، وروي عن وهب بن منبه قال في بعض الكتب: لما أراد الله أن يخلق الخيل قال للريح الجنوب: «إني خالق منك خلقاً أجعله عزاً لأوليائي، وإجلالاً لأهل طاعتي، فقبض قبضة من ريح الجنوب فخلق منها فرساً، وقال: سميتك فرساً وجعلتك عربياً، الخير معقود بناصيتك، والغنم محوزة على ظهرك، وجعلتك تطير بلا جناح، فأنت للطلب وأنت للهرب.

وروي أن تميم الداري كان ينقي شعيراً لفرسه وهو أمير على بيت المقدس ف قيل له: لو كلفت هذا غيرك، فقال: سمعت رسول الله ﷺ: من نقي شعيراً لفرسه ثم قام به حتى يعلفه عليه كتب الله له بكل شعيرة حسنة.

وعن أنس بن مالك رفعه: رباط يوم في سبيل الله خير من عبادة الرجل في أهله ثلاثمائة وستين يوماً، كل يوم ألف سنة.

ولم تزل العرب مكرمة لخيولها على ما تنطق به أشعارهم كما قال:

تجاع لها العيال ولا تجاع

وكما قال: وما تستوي والورد ساعة تفزع

إلى غير ذلك مما يطول تعداد، وكان من ستهم في الجاهلية أن يتمشى القبيلة إلى القبيلة في ثلاثة أشياء: إذا ولد لهم غلام شريف، أو نتج مهر جواد، أو نبغ لهم شاعر مفلح.

وفائدة الحديث التنبيه على شرف منزلة الخيل، والأمر بإكرامها وراوي الحديث ابن عمر. وقال في الحديث الثاني: اليمن: البركة والنماء، وقد يمن فلان فهو ميمون: إذا كان مباركاً ويمن هو فهو يامن، وبالعكس منه شتم وشأم، وتيمنت بذلك: تبركت به، والشقرة في الإنسان: حمرة صافية مع ميل البشرة إلى البياض، وهي في الخيل حمرة صافية يحمر معها العرف والذنب، فإذا اسود فهو الكميت، والشقرة في الجمال: حمرة شديدة يقال: بعير أشقر، والشقر: شقائق النعمان: الواحدة الشقرة قال طرفة:

وتساقى القوم كأساً مرة وعلى الخيل دماء كالشقر

وشقرة لقب للحارث بن تميم بن مرة، والنسب إليه شقري بفتح القاف، والأصل في الكلمة الحمرة.

وروي في حديث آخر: يمن الخيل في الشقر، وعليكم بكل كميت أغر محجل أو أشقر ولا تقصوا أعرافها وأذناها.

وعن أبي قتادة الأنصاري أن رجلاً قال: يا رسول الله أريد أن أشتري فرساً فأيتها أشتري؟ قال: إشتري أدهم أرثم محجلاً مطلق اليمين، أو من الكمت على هذه الشية. وقال ﷺ: لو جمعت خيل العرب في صعيد واحد ما سبقها إلا الأشقر. وقال: إن النبي ﷺ بعث سرية فكان أول من جاء بالفتح صاحب أشقر. ولا ريب أن أقوى الخيل الشقر والکمت ولا كثير فرق بينهما إلا بالأعراف والأذنان، وفائدة الحديث تفضيل الشقر وبيان أنها أيمن وأبرك من غيرها، وراوي الحديث عيسى بن علي الهاشمي عن أبيه عن جده.

٣٨ - الشهاب: قال رسول الله ﷺ: الشؤم في المرأة والفرس والدار.

الضوء: الشؤم: نقيض اليمين، وروي هذا الحديث على وجه آخر أن النبي ﷺ قال: لا عدوى ولا هامة ولا صفر، وإن تكن الطيرة في شيء ففي المرأة والفرس والدار. والعدوى إسم من أعداء الجرب وغيره يعديه: إذا تجاوز منه إليه، وفي حديث آخر: «فما أعدى الأول» ولا يعني به أن بعض الأمراض لا يعدي، فقد رُئي مشاهدة أن الجرب يعدي والرمم يعدي وغير ذلك من الأمراض، ولكن المعنى والله أعلم أنه لا ينبغي للإنسان أن يعتقد أن هذه الأمراض لا تكاد تحصل إلا من العدوى فحسب، بل قد تعدي وقد يتدثها الله ابتداءً من غير عدوى، فلا عدوى مطلقة بحيث لا يكون ابتداء بالمرض، والأولى أن يقال: إن الله تعالى قد أجرى العادة بأن تجرب الصحيحة إذا ماست التجربة في بعض الأحوال، ولذلك قال: «لا يوردن ذو عاهة على مصح» وتكون العدوى محمولة على هذا، ثم ذكر ﷺ الهامة والصفر نحو ما ذكرنا سابقاً في باب العدوى والطيرة، ثم قال: قيل: إن شؤم المرأة كثرة مهرها وسوء خلقها وأن لا تلد، وشؤم الدار ضيقها وسوء جوارها، وشؤم الفرس أن لا يغزى عليها، وقيل: إن الشؤم في هذه الثلاثة لكثرة الإنفاق عليها.

وعن أنس قال: قال رجل: يا رسول الله إنا كنا في دار كثير فيها عددنا كثير فيها أموالنا، فتحولنا إلى دار أخرى فقل فيها عددنا، وقلت فيها أموالنا. فقال رسول الله ﷺ: ذروها ذميمة ولا تأثير للدار.

بل لعله ﷺ قال ذلك حتى لا يتأذوا بهذا الاعتقاد، وفائدة الحديث إعلام أن هذه الثلاثة الأشياء يكثر الخرج عليها وتذهب البركة من المال بسببها، وراوي الحديث عبد الله بن عمر. ٣٩ - المجازات النبوية: قال ﷺ: خير الخيل الأدهم الأقرح المحجل ثلاثاً طلق اليد اليمنى.

قال السيد: هذه من محاسن الاستعارات لأنه ﷺ شبه الثلاث من قوائمه لالتفات التحجيل عليها بالثلاث المعقولة من قوائم البعير والمشكولة من قوائم الفرس، وشبه اليمنى منها لخلوها من التحجيل بالمطلقة من العقال أو العاطلة من الشكال، يقال: ناقة طلق: إذا



لم تكن معقولة وناقاة عطل : إذا لم تكن مزمومة<sup>(١)</sup>.

٤٠ - حياة الحيوان : في الصحيح عن جرير بن عبد الله قال : رأيت رسول الله ﷺ يلوي ناصية فرس بأصبعه وهو يقول : «الخيـل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة الأجر والغنـيمة» ومعنى عقد الخير بنواصيها أنه ملازم لها كأنه معقود فيها، والمراد بالناصية هنا الشعر المسترسل على الجبهة قاله الخطابي وغيره، قال : وكنتى بالناصية عن جميع ذات الفرس كما يقال : فلان مبارك الناصية وميمون الغرة، أي الذات، وروى مسلم أنه ﷺ كان يكره الشكال من الخيل.

والشكال : أن يكون الفرس في رجله اليمنى بياض أو في يده اليسرى، أو في يده اليمنى ورجله اليسرى بياض، كذا وقع في تفسير صحيح مسلم، وهذا أحد الأقوال في الشكال، وقال أبو عبيدة وجمهور أهل اللغة والعرب : أن يكون منه ثلاث قوائم محجلة وواحدة مطلقة، تشبيهاً بالشكال الذي يشكل به الخيل، فإنه يكون في ثلاث قوائم غالباً، وقال ابن دريد : هو أن يكون محجلاً في شق واحد في يده ورجله، فإن كان مخالفاً قيل : شكال مخالف، وقيل : الشكال : بياض الرجلين. وقيل : بياض اليدين.

قال العلماء : وإنما كرهه لأنه على صورة المشكول، وقيل : يحتمل أن يكون جرب ذلك الجنس فلم تكن فيه نجابة، وقال بعض العلماء : فإذا كان مع ذلك أغر زالت الكراهة له بزوال شبه الشكال.

وروى النسائي عن أنس أن النبي ﷺ لم يكن شيء أحب إليه بعد النساء من الخيل. إسناده جيد.

وروى الثعلبي بإسناده عن النبي ﷺ أنه قال : ما من فرس إلا ويؤذن له عند كل فجر : اللهم من خولتني من بني آدم وجعلتني له فاجعني أحب ماله وأهله إليه.

وفي طبقات ابن سعد بسنده عن غريب الميكي أن النبي ﷺ سئل عن قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِثْلِ وَالْأَنْهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾<sup>(٢)</sup> من هم؟ فقال ﷺ : أصحاب الخيل، ثم قال : المنفق على الخيل كالباسط يديه بالصدقة لا يقبضها، وأبوالها وأروائها يوم القيامة كذكي المسك<sup>(٣)</sup>.

وقال : الفرس واحد الخيل والجمع أفراس، الذكر والأنثى في ذلك سواء، وأصله التأنيث وحكى ابن جني والفراء فرسة، وتصغير الفرس فريس، وإن أردت الأنثى خاصة لم تقل إلا فريسة بالهاء، ولفظها مشتق من الإفراس كأنها تفرس الأرض لسرعة مشيها،

(٢) سورة البقرة، الآية : ٢٧٤.

(١) المعجازات النبوية، ص ١١٧.

(٣) حياة الحيوان، ج ١ ص ٣٨٤.

وراكب الفرس : فارس ، وهو مثل لابن وتامر ، وروى أبوداود والحاكم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان يسمي الأثني من الخيل فرساً .

قال ابن السكيت : يقال لراكب ذي الحافر من فرس أو بغل أو حمار : فارس .

والفرس أشبه الحيوان بالإنسان لما يوجد فيه من الكرم وشرف النفس وعلو الهمة ، وتزعم العرب أنه كان وحشياً ، وأول من ذلله وركبه إسماعيل عليه السلام ، ومن الخيل ما لا يبول ولا يروث ما دام عليه راكبه ، ومنها ما يعرف صاحبه ولا يمكن غيره من ركوبه ، وكان لسليمان عليه السلام خيل ذوات أجنحة ، والخيل جنسان : عتيق وهجين ، فالعتيق ما أبواه عربيان ، والعتيق : الكريم من كل شيء ، والخيار من كل شيء .

قال الزمخشري في الحديث : إن الشيطان لا يقرب صاحب فرس عتيق ولا داراً فيها فرس عتيق .

وفي كتاب الخيل : إن النبي ﷺ قال : إن الشيطان لا يخبل أحداً في دار فيها فرس عتيق . وعن سليمان بن موسى أن النبي ﷺ قال في هذه الآية : ﴿ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا نَعْلَمُونَهُمْ ﴾ قال : هم الجن لا يدخلون بيتاً فيها فرس عتيق .

قال ابن عبد البر في التمهيد : الفرس العتيق هو الفاره عندنا . وقال صاحب العين : هو السابق .

وفي المستدرک من حديث معاوية بن حديج . بالحاء المهملة المضمومة والذال المهملة المفتوحة وبالجيم في آخره ، وهو الذي أحرق محمد بن أبي بكر بمصر . عن أبي ذر عن النبي ﷺ أنه قال : ما من فرس عربي إلا يؤذن له كل يوم بدعوتين يقول : اللهم كما خولتني من خولتني فاجعلني من أحب أهله وماله إليه . ثم قال : صحيح الإسناد .

ولهذا الحديث قصة ذكرها النسائي في كتاب الخيل من سننه فقال : قال أبو عبيدة : قال معاوية بن حديج : لما افتتحت مصر كان لكل قوم مراغة يمرغون فيها دوابهم فمر معاوية بأبي ذر وهو يمرغ فرساً له فسلم عليه ثم قال : يا أبا ذر ما هذا الفرس ؟

قال : هذا فرس لا أراه إلا مستجاب الدعاء قال : وهل تدعو الخيل وتجاب ؟

قال : نعم ليس من ليلة إلا والفرس يدعو فيها ربه فيقول : « رب ! إنك سخرتني لابن آدم وجعلت رزقي في يده فاجعلني أحب إليه من أهله ولده » فمعها المستجاب ومنها غير المستجاب ، ولا أرى فرسي هذا إلا مستجاباً .

وروى الحاكم عن عقبة بن عامر مرفوعاً قال : إذا أردت أن تغزو فاشتر فرساً أدهم محتجلاً طلق اليمنى فإنك تغنم وتسلم . ثم قال : صحيح على شرط مسلم .

والهجين : الذي أبوه عربي وأمه عجمية ، والمقرف يضم الميم وإسكان القاف وبالراء المهملة وبالفاء في آخره : عكسه ، وكذلك في بني آدم .

وفي كتب الغريب أنّ النبي ﷺ قال: «إنّ الله يحبّ الرجل القويّ المبدئ المعيد على الفرس المبدئ المعيد» أي الذي أبدأ في غزوة وأعاد فغزا مرة أخرى بعد مرة، أي جرّب الأمور طوراً بعد طور، والفرس المبدئ المعيد: الذي غزا عليه صاحبه مرة بعد أخرى، وقيل: هو الذي قد ريض وأدب فصار طوع راكمه.

وفي الصحيح أنّ النبي ﷺ ركب فرساً معروراً لأبي طلحة وقال: إن وجدناه لبحراً. وفي الفائق: إنّ أهل المدينة فزعوا مرة فركب ﷺ فرساً عربياً وركض في آثارهم، فلما رجع ﷺ قال: إن وجدناه لبحراً.

قال حماد بن سلمة: كان هذا الفرس بطيئاً، فلما قال ﷺ هذا القول، صار سابقاً لا يلحق.

وروى النسائي والطبراني من حديث عبد الله بن أبي الجعد أخي سالم بن أبي الجعد عن جعيل الأشجعيّ قال: خرجت مع النبي ﷺ في بعض غزواته وأنا على فرس عجفاء، فكنت في آخر الناس فلحقني النبي ﷺ فقال: سر يا صاحب الفرس، فقلت: يا رسول الله إنّها فرس عجفاء ضعيفة، فرفع ﷺ بمخصرة كانت معه فضربها بها وقال: «اللهم بارك لها فيها» فلقد رأيتني ما أملك رأسها حتى صرت من قدام القوم، ولقد بعث من بطنها باثني عشر ألفاً. روي عن خالد بن الوليد أنّه كان لا يركب في القتال إلا الإناث لقلة صهيلها.

وقال ابن محيريز: كان الصحابة يستحبون ذكور الخيل عند الصفوف، وإناث الخيل عند البيات والغارات.

وقال ابن حبان في صحيحه عن ابن عامر الهوزني عن أبي كبشة الأنماري واسمه أصرم بن سعد أنّه أتاه فقال: أطرقني فرسك فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من أطرق فرساً فعقب له كان له كأجر سبعين فرساً حمل عليها في سبيل الله، وإن لم يعقب له كان له كأجر فرس حمل عليها في سبيل الله.

وفي طبع الفرس الزهو والخيلاء والسرور بنفسه والمحبة لصاحبه، ومن أخلاقه الدالة على شرف نفسه وكرمه أنّه لا يأكل بقية علف غيره، ومن علوّ همته أنّ أشقر مروان كان سائسه لا يدخل عليه إلا بإذن، وهو أن يحرك له المخلاة فإن حمحم دخل، وإن دخل ولم يحمحم شدّ عليه. والأنثى من الخيل ذات شبق شديد، ولذلك تطيع الفحل من غير نوعها وجنسها.

قال الجاحظ: والحيض يعرض للإناث منهنّ ولكته قليل، والذكر ينزوي إلى تمام أربع سنين، وربّما عمر إلى التسعين، والفرس يرى المنامات كبنّي آدم، وفي طبعه أنّه لا يشرب الماء إلا كدراً، فإذا رآه صافياً كثره، ويوصف بحدة البصر، وإذا وطئ على أثر الذنب خدرت قوائمه حتّى لا يكاد يتحرك، ويخرج الدخان من جلده.

قال الجوهري: ويقال: إنّ الفرس لا طحال له وهو مثل لسرعتة وحركته، كما يقال:

البعير لا مرارة له، أي لا جسارة له، وعن أبي عبيدة وأبي زيد قالاً: الفرس لا طحال له، ولا مرارة للبعير، والظليم لا مخ له، قال أبو زيد: وكذلك طير الماء وحياتان البحر لا ألسنة ولا أدمغة، والسّمك لا رئة له، ولذلك لا يتنفس، وكلّ ذي رئة يتنفس.

وروا أنّ النبي ﷺ قال: إن يكن الخير في شيء ففي ثلاث: المرأة والدار والفرس.

وفي رواية: الشؤم في ثلاث: المرأة والدار والفرس.

وفي رواية: الشؤم في الربع والخادم والفرس.

واختلف العلماء فيه فقليل معناه على اعتقاد الناس في ذلك، وروي ذلك عن عائشة قالت: لم يحفظ أبو هريرة لأنّه دخل والرسول ﷺ يقول: قاتل الله اليهود يقولون: الشؤم في ثلاث إلخ، فسمع آخر الحديث ولم يسمع أوله.

وقال طائفة: هي على ظاهرها فإنّ الدار قد يجعل الله سكنها سبباً للضرر والهلاك، وكذلك الفرس والخادم قد يجعل الله الهلاك عندهما بقضاء الله وقدره.

وقال الخطابي وكثيرون: هو في معنى الاستثناء من الطيرة أي الطيرة منهي عنها إلا أن يكون له دار يكره سكنها، أو امرأة يكره صحبتها أو فرس أو خادم فليفارق الجميع بالبيع ونحوه، وطلاق المرأة.

وقال آخرون: شؤم الدار ضيقها وسوء جيرانها، وشؤم المرأة عدم ولايتها وسلطة لسانها وتعرضها للريب، وشؤم الفرس أن لا يغزى عليها. وقيل: حرانها وغلاء ثمنها وشوم الخادم سوء خلقه وقلة تعهده لما فوض إليه وقيل: المراد بالشوم هنا عدم الموافقة، واعتراض بعض الملحدة بحديث لا طيرة على هذا، وأجاب ابن قتيبة وغيره بأنّ هذا مخصوص من حديث [لا] طيرة أي لا طيرة إلا في هذه الثلاثة قال الدميّ: روي بالإسناد الصحيح عن يوسف بن موسى القطان عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه أنّ النبي ﷺ قال: البركة في ثلاث: في الفرس والمرأة والدار قال يوسف: سألت ابن عيينة عن معنى هذا الحديث فقال سفيان: سألت عنه الزهري فقال الزهري: سألت عنه سالم فقال سالم: سألت عنه عبد الله بن عمر فقال: سألت عنه النبي ﷺ فقال: إذا كان الفرس ضرورياً فهو مشوم وإذا كانت المرأة قد عرفت زوجاً غير زوجها فحنت إلى الزوج الأول فهي مشومة وإذا كانت الدار بعيدة عن المسجد لا يسمع فيها الأذان والإقامة فهي مشومة وإذا كنّ بغير هذا الوصف فهنّ مباركات<sup>(١)</sup>.

وقال: البغل مركّب من الفرس والحمار ولذلك صار له صلابة الحمار وعظم آلات الخيل وكذلك شحيجه أي صوته تولد من صهيل الفرس ونهيق الحمار وهو عقيم لا يولد له لكن في تاريخ ابن البطريق في حوادث سنة أربع وأربعين وأربعمأة أنّ بغلة بنابلس ولدت.

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٢٥٨.

وشرّ الطباع ما تجاذبته الأعراق المتضادة والأخلاق المتباينة والعناصر المتباعدة وإذا كان الذكر حماراً يكون شديد الشبه بالفرس وإذا كان الذكر فرساً يكون شديد الشبه بالحمار ومن العجب أن كل عضو فرضته منه يكون بين الفرس والحمار وكذلك أخلاقه ليس له ذكاء الفرس ولا بلادة الحمار.

ويقال: إن أول من أنتجها قارون. وله صبر الحمار وقوة الفرس، ويوصف برداءة الأخلاق والتلون لأجل التركيب، لكنه يوصف مع ذلك بالهداية في كل طريق يسلكه مرة واحدة، وهو مع ذلك مركب الملوك في أسفارها، وقعيذة الصعاليك في قضاء أوطارها، مع احتماله الأثقال، وصبره على طول الأنقال، ولذلك يقال:

مركب قاضي وإمام عدل      وسيّد وعالم وكهل  
يصلح للرجل وغير الرجل

وروى ابن عساكر في تاريخ دمشق عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام أن البغال كانت تتناسل وكانت أسرع الدواب في نقل الحطب لنار إبراهيم خليل الرحمن، فدعا عليها فقطع الله نسلها.

وعن إسحاق بن حماد بن أبي حنيفة أنه قال: كان عندنا طحان رافضي له بغلان، سمى أحدهما أبا بكر والآخر عمر، فرمحه أحدهما فقتله فأخبر جدي أبو حنيفة بذلك، فقال: انظروا الذي رمحه فهو الذي سمّاه عمر، فوجدوه كذلك.

وفي كامل ابن عديّ عن أنس أن النبي ﷺ ركب بغلة فحادث به فحبسها <sup>(١)</sup> وأمر رجلاً أن يقرأ عليها: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ فسكت.

وروى أبو داود والنسائي عن عبد الله بن زفير النافعي المصري عن عليّ عليه السلام قال: أهديت لرسول الله ﷺ بغلة فركبها، فقال عليّ عليه السلام: لو حملنا الحمير على الخيل لكانت لنا مثل هذه، فقال رسول الله ﷺ: إنما يفعل ذلك الذين لا يعلمون.

قال ابن حبان: معناه الذين لا يعلمون النهي عنه، قال الخطابي: يشبه أن يكون المعنى في ذلك - والله أعلم - أن الحمير إذا حملت على الخيل تعطلت منافع الخيل وقلّ عددها وانقطع نماؤها، والخيل يحتاج إليها للركوب والركض والطلب، وعليها يجاهد العدو وبها تحرز الغنائم، ولحمها مأكول، ويسهم للفرس كما يسهم للقارس وليس للبغل شيء من هذه الفضائل، فأحبّ النبي ﷺ أن ينمو عدد الخيل ويكثر نسلها لما فيها من النفع والصلاح، فإذا كانت الفحول خيلاً والأمهات حميراً فيحتمل أن لا يكون داخل في النهي إلا أن يتأول متأول أن المراد بالحديث صيانة الخيل عن مزاجحة الحمير وكراهة اختلاط مائهما بمائهما، لئلا يكون منها الحيوان المركّب من نوعين مختلفين، فإن أكثر الحيوان المركّب من جنسين من الحيوان أخبث

(١) كذا، والصواب كما في المصدر: فحبسها.

طبعاً من أصولها التي تتولد منها، وأشدّ شراسة كالسمع ونحوه. ثم إن البغل حيوان عقيم ليس لها نسل ولا نماء ولا يذكى ولا يزكى، ثم قال: ولا أرى هذا الرأي طائلاً فإن الله تعالى قال: ﴿وَالْحَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ فذكر البغال وامتّن علينا بها كامتنانه بالخيل والحمير، وأفرد ذكرها بالإسم الخاص الموضوع لها، وثبه على ما فيها من الأرب والمنفعة، والمكروه من الأشياء مذموم لا يستحق المدح ولا يقع الإمتنان به، وقد استعمل البغل واقتناه وركبه حضراً وسفراً، ولو كان مكروهاً لم يكتنه ولم يستعمله انتهى.

وروى مسلم عن زيد بن ثابت قال: بينما النبي ﷺ في حائط لبني النجار على بغلة له ونحن معه إذ حادت به وكادت أن تلقيه، وإذا أقبر ستة أو خمسة أو أربعة، فقال: من يعرف أصحاب هذه الأقبر؟ قال رجل: أنا، فقال ﷺ: متى مات هؤلاء؟ قال: ماتوا على الإشراك.

فقال ﷺ: إن هذه الأمة تبلى في قبورها، فلو لا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه، ثم أقبل ﷺ بوجهه الكريم إلينا فقال: تعوذوا بالله من عذاب القبر، فقالوا: نعوذ بالله من عذاب القبر، فقال ﷺ: تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن، فقالوا: نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن، فقال ﷺ: تعوذوا بالله من فتنة الدجال، فقالوا: نعوذ بالله من فتنة الدجال.

وفي مجمع<sup>(١)</sup> الطبراني الأوسط من حديث أنس قال: إنهم المسلمون يوم حنين ورسول الله ﷺ على بغلته الشهباء التي يقال لها: دلدل، فقال لها رسول الله ﷺ: دلدل إسدي، فالصقت بطنها بالأرض حتى أخذ النبي حفنة من تراب فرمى بها وجوههم وقال: «حم لا ينصرون» قال: فانهزم القوم وما رميناهم بسهم ولا طعنناهم برمح ولا ضربناهم بسيف.

وفيه من حديث شيبه بن عثمان أن النبي ﷺ قال لعنه عباس يوم حنين ناولني من البطحاء فأفقه الله البغلة كلامه فانخفضت به حتى كاد بطنها يمس الأرض فتناول رسول الله ﷺ من الحصباء فنفع في وجوههم وقال: شامت الوجوه، «حم لا ينصرون».

وروى الطبراني وأبو نعيم من طرق صحيحة عن خزيمة بن أوس قال: هاجرت إلى النبي ﷺ وقدمت عليه عند منصرفه من تبوك فأسلمت فسمعت يقول: هذه الحيرة قد رفعت إلي وإنكم ستفتحونها، وهذه الشيماء بنت نفيلة الأسدية على بغلة شهباء معتجرة بخمار أسود، فقلت: يا رسول الله! إن نحن دخلنا الحيرة فوجدناها على هذه الصفة فهي لي؟ قال: هي لك، فأقبلنا مع خالد بن الوليد نريد الحيرة فلما دخلناها كان أول من تلقانا الشيماء بنت نفيلة كما قال رسول الله ﷺ على بغلة شهباء معتجرة بخمار أسود، فتعلقت بها فقلت: هذه وهبها لي رسول الله ﷺ، وطلب مني خالد عليها البيعة فأتيته بها فسلمها إلي، ونزل إلينا

(١) في الأصل: معجم.

أخوها عبد المسيح فقال لي أتبيعنيها قلت : نعم ، قال : فاحتكم بما شئت فقلت : والله لا أنقصها عن ألف درهم فدفع إلي ألف درهم فقال لي لو قلت مائة ألف درهم دفعتها إليك ، فقلت لا أحب ما لا فوق ألف درهم ، قال الطبراني وبلغني أن الشاهدين كانا محمد بن مسلمة وعبد الله بن عمر<sup>(١)</sup> .

وقال في الحمار ، وليس في الحيوان ما ينزو على غير جنسه ويلقح إلا الحمار والفرس ، وهو ينزو إذا تم له ثلاثون شهراً ، ومنه نوع يصلح لحمل الأثقال ونوع لئين الأعطاف سريع العدو ، يسبق براذين الخيل .

ومن عجيب أمره إذا شم رائحة الأسد رمى نفسه عليه من شدة الخوف منه يريد بذلك الفرار ، ويوصف بالهداية إلى سلوك الطرقات التي مشى فيها ولو مرة واحدة وبحدة السمع . وللناس في مدحه وذمه أقوال متباينة بحسب الأغراض فمن ذلك أن خالد بن صفوان والفضل بن عيسى الرقاشي كانا يختاران ركوب الحمير على ركوب البراذين فأما خالد فلقبه بعض الأشراف بالبصرة على حمار فقال : ما هذا يا أبا صفوان ؟ فقال : هذا غير من نسل الكدّاد ، يحمل الرجل ويبلغني العقبة ، ويقلّ داؤه ويخفّ دواؤه ، ويمنعني من أن أكون جباراً في الأرض وأن أكون من المفسدين .

وأما الفضل فإنه سئل عن ركوبه فقال إنه أقلّ الدواب مؤونة ، وأكثرها معونة وأخفها مهوى ، وأقربها مرتقى ، فسمع أعرابي كلامه فعارضه بقوله : الحمار شئنا والغير عار ، منكر الصوت ، لا ترقأ به الدماء ، ولا تمهر به النساء ، وصوته أنكر الأصوات .

قال الزمخشري : الحمار مثل في الذم الشنيع والشتمة ومن استباحشهم لذكر اسمه أنهم يكتنون عنه ويرغبون عن التصريح به ، فيقولون الطويل الأذنين كما يكتنى عن الشيء المستقذر وقد عدّ من مساوي الآداب أن تجري ذكر الحمار في مجلس قوم أولي المروءة .

ومن العرب من لا يركب الحمار إستكافاً وإن بلغت به الرجل الجهد .

والمروءة بالهمز وتركه قال الجوهري هي الإنسانية ، وقال ابن فارس الرجولية ، وقيل إن ذا المروءة من يصون نفسه عن الأدناس ولا يشينها عند الناس ، وقيل من يسير بسيرة أمثاله في زمانه ومكانه . قال الدارمي : قيل المروءة في الحرقة ، وقيل في آداب الدين كالأكل والصباح في الجَم الغفير ، وانتهاز الشائل ، وقلة فعل الخير مع القدرة عليه ، وكثرة الإستهزاء والضحك ونحو ذلك إنتهى .

وروي عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنه كان في بني إسرائيل رجل صالح وكان له مع الله معاملة حسنة وكان له زوجة وكان ضئيلاً بها ، وكانت من أجمل أهل زمانها مفرطة في

الجمال والحسن، وكان يقفل عليها الباب، فنظرت يوماً شاباً فهويته وهوها فعمل لها مفتاحاً على باب دارها، وكان يخرج ويدخل ليلاً ونهاراً متى شاء، وزوجها لم يشعر بذلك. فبقيا على ذلك زماناً طويلاً فقال لها زوجها يوماً وكان أعبد بني إسرائيل وأزهدهم إنك قد تغيرت عليّ ولم أعلم ما سببه وقد توسوس قلبي عليّ وكان قد أخذها بكراً ثم قال وأشتهي منك أنك تحلفي لي أنك لم تعرفي رجلاً غيّر، وكان لبني إسرائيل جبل يقسمون به ويتحاكمون عنده، وكان الجبل خارج المدينة عنده نهر جار، وكان لا يحلف عنده أحد كاذباً إلا هلك فقالت له: ويطيب قلبك إذا حلفت لك عند الجبل؟ قال: نعم، قالت متى شئت فعلت.

فلما خرج العابد لقضاء حاجته دخل عليها الشاب فأخبرته بما جرى لها مع زوجها، وأنها تريد أن تحلف له عند الجبل، وقالت ما يمكنني أن أحلف كاذبة ولا أقول لزوجي، فبهت الشاب وتحير، وقال: فما تصنعين؟ فقالت بگر غداً والبس ثوب مكار وخذ حماراً واجلس على باب المدينة، فإذا خرجنا فأنا أدعه يكتري منك الحمار فإذا اكتراه منك بادر واحملي وارفعني فوق الحمار حتى أحلف له وأنا صادقة أنه ما مستني أحد غيرك وغير هذا المكار، فقال: حباً وكرامة، وإنه لما جاء زوجها، قال لها قومي إلى الجبل لتحلفي به، قالت ما لي طاقة بالمشي، فقال اخرجي فإن وجدت مكارياً اكتريت لك، فقامت ولم تلبس لباسها.

فلما خرج العابد وزوجته، رأت الشاب ينتظرها فصاحت به: يا مكارى أتكري حمارك بنصف درهم إلى الجبل؟ قال نعم، ثم تقدّم ورفعها على الحمار، وساروا حتى وصلوا إلى الجبل، فقالت للشاب: أنزلني عن الحمار أصعد الجبل، فلما تقدّم الشاب إليها ألقت بنفسها إلى الأرض فانكشفت عورتها فشتمت الشاب فقال: والله ما لي ذنب ثم مدت يدها إلى الجبل فمسكته وحلفت له أنه لم يمستها أحد ولا نظر إنسان مثل نظرك إليّ مذ عرفتك غيرك وهذا المكارى، فاضطرب الجبل اضطراباً شديداً وزال عن مكانه وأنكرت بنو إسرائيل فذلك قوله تعالى: ﴿وإِنْ كَانَتْ مَكْرُهُمْ لِنَزُولِ مِنْهُ الْجِبَالِ﴾<sup>(١)</sup>.

وروى البيهقي في الشعب عن ابن مسعود أنه قال كانت الأنبياء يركبون الحمر ويلبسون الصوف، ويحلبون الشاة، وكان للنبي ﷺ حمار اسمه عفير بضم العين المهملة، وضبطه القاضي عياض بالغين المعجمة، وأنفقوا على تغليطه، أهداه له المقوقس وكان فورة بن عمر الجذامي أهدى له حماراً يقال له يعفور، مأخوذ من العفرة، وهو لون التراب فنفق يعفور في منصرف النبي ﷺ من حجة الوداع وذكر التسهيل أن يعفوراً طرح نفسه في بئر لما مات رسول الله ﷺ.

وذكر ابن عساكر في تاريخه بسنده إلى منصور وقال: لما فتح رسول الله ﷺ خير

(١) سورة إبراهيم، الآية: ٤٦.



أصاب حماراً أسود فكلم الحمار رسول الله ﷺ فقال له: ما اسمك؟ قال يزيد بن شهاب أخرج الله تعالى من نسل جدتي ستين حماراً لا يركبها إلا نبي، وقد كنت أتوقعك لتركبني، ولم يبق من نسل جدتي غيري، ولا من الأنبياء غيرك، وقد كنت قبلك عند رجل يهودي، وكنت أتعثر به، وكان يجيع بطني ويضرب ظهري.

فقال له النبي ﷺ: فأنت يغفور يا يغفور تشتهي الإناث؟ قال: لا، فكان رسول الله ﷺ يركبه في حاجته، وكان يبعث به خلف من شاء من أصحابه، فيأتي الباب فيقرعه برأسه فإذا خرج صاحب الدار أوماً إليه، فيعلم أن رسول الله ﷺ أرسله إليه فيأتي النبي ﷺ فلما قبض النبي ﷺ جاء إلى بشر وكانت لأبي الهيثم بن التيهان فتردى فيها جزءاً على رسول الله ﷺ فصارت قبره.

وفي كامل ابن عدي في ترجمة أحمد بن بشير وفي شعب الإيمان للبيهقي عن الأعمش عن سلمة عن عطا عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ تعبد رجل في صومعة فمطرت السماء وأعشبت الأرض فرأى حماراً يرعى، فقال يا رب لو كان لك حمار لرعيته مع حماري، فبلغ ذلك نبياً من بني إسرائيل فأراد أن يدعو عليه فأوحى الله تعالى إليه إنما أجازي العباد على قدر عقولهم، وهو كذلك في الحلية في ترجمة زيد بن أسلم.

وفي كتاب ابتلاء الأخيار أن عيسى عليه السلام لقي إبليس وهو يسوق خمسة أحمره عليها أحمال، فسأله عن الأحمال، فقال: تجارة أطلب لها مشترين فقال وما هي التجارة؟ قال: أحدها الجور، قال ومن يشتريه؟ قال: السلاطين، والثاني الكبر، قال: ومن يشتريه؟ قال: الذهاقين، والثالث الحسد، قال: ومن يشتريه؟ قال العلماء، والرابع الخيانة، قال: ومن يشتريها؟ قال عمال التجار، والخامس الكيد قال: ومن يشتريه؟ قال النساء إنتهى.

وروى النسائي والحاكم عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قال إذا سمعتم نباح الكلاب ونهيق الحمير من الليل، فتعوذوا بالله من الشيطان الرجيم، فإنها ترى ما لا ترون، وأقل الخروج إذا جدت فإن الله يث في الليل من خلقه ما شاء<sup>(١)</sup>.

توضيح: فرساً معروراً كذا في أكثر النسخ، والمعرور الأجرب في النهاية فيه أنه ركب فرساً لأبي طلحة مرقفاً، المقرف من الخيل الهجين وهو الذي أمه برذونة وأبوه عربي، وقيل بالعكس، وقيل هو الذي داني الهجنة وقاربها، وقال: إن وجدناه لبحراً أي واسع الجري وسمي البحر بحراً لسعته، وقال إطراق الفحل إعارته للضراب.

٤١ - الكافي: عن علي بن إبراهيم أو غيره رفعه قال: خرج عبد الصمد بن علي ومعه جماعة فبصر بأبي الحسن عليه السلام مقبلاً راكباً بغلاً، فقال لمن معه: مكانكم حتى أضحككم

من موسى بن جعفر، فلما دنا منه قال: ما هذه الدابة التي لا تدرك عليها الثار، ولا تصلح عند النزال، فقال له أبو الحسن: تطاطات عن سمو الخيل، وتجاوزت قموء العير، وخير الأمور أوسطها، فأفحم عبد الصمد فما أحرار جواباً<sup>(١)</sup>.

**إرشاد المفيد: مرسلاً مثله.**

**بيان:** قال الجوهرى قال أبو زيد قمات الماشية تقمؤ قموءاً وقموءة إذا سمت وقمؤ الرجل بالضم قماء وقماعة صار قمياً وهو الصغير الذليل، وأقماته صقرته وذلك، وفي القاموس قمأ كجمع وكرم قماء وقمأة بالضم والكسر ذل وصغر، والماشية قموءاً وقموءة وقمأة سمت.

**أقول:** لو صحت النسخة وما ذكرناه كان إطلاق القموء على العير من جهة الاستعارة والعير بالفتح الحمار، وغلب على الوحشي، وعبد الصمد كأنه ابن علي بن عبد الله بن العباس، وقد عد من أصحاب الصادق عليه السلام.

**٤٢ - معاني الأخبار:** عن محمد بن هرون الزنجاني عن علي بن عبد العزيز عن أبي عبيد القاسم بن سلام بأسانيد متصلة إلى النبي صلى الله عليه وآله أنه عليه السلام كره الشكال في الخيل يعني أن يكون ثلاث قوائم منه محجلة، وواحدة مطلقة، وإنما أخذ هذا من الشكال الذي يشكل به الخيل شبه به لأن الشكال إنما يكون في ثلاث قوائم أو أن تكون الثلاثة مطلقة ورجل محجلة، وليس يكون الشكال إلا في الرجل ولا يكون في اليد<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** قد مر كلام في ذلك من الدميري، وقال في النهاية فيه أنه كره الشكال في الخيل، هو أن تكون ثلاث قوائم منه محجلة وواحدة مطلقة، تشبيهاً بالشكال الذي يشكل به الخيل لأنه يكون في ثلاث قوائم غالباً، وقيل هو أن تكون الواحدة محجلة والثلاث مطلقة وقيل هو أن تكون إحدى يديه وإحدى رجله من خلاف محجلتين وإنما كرهه لأنه كالمشكول صورة تفولاً، ويمكن أن يكون جرب ذلك الجنس فلم يكن فيه نجابة، وقيل إذا كان مع ذلك أغر زالت الكراهة لزوال شبه الشكال والله أعلم.

وفي القاموس: شكل الدابة شد قوائمها بحبل كشكلها، واسم الحبل الشكال ككتاب، والشكال وثاق بين الحقب والبطان وبين اليد والرجل، وفي الخيل أن يكون ثلاث قوائم منه محجلة والواحدة مطلقة، وعكسه أيضاً.

**٤٣ - المعاني والمجالس للصدوق:** عن محمد بن علي ماجيلويه عن محمد بن يحيى العطار عن سهل بن زياد عن عثمان بن عيسى عن خالد بن نجيع عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تذاكرنا الشؤم فقال الشؤم في ثلاثة في المرأة والدابة والدار، فأما شؤم المرأة فكثرة مهرها

وعقوق زوجها، وأما الذابة فسوء خلقها ومنعها ظهرها، وأما الدار فضيق ساحتها وشرّ جيرانها وكثرة عيوبها<sup>(١)</sup>.

٤٤ - المعاني: عن أبيه عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن عبد الله بن ميمون عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الشؤم في ثلاثة أشياء في الذابة والمرأة والدار فأما المرأة فشؤمها غلاء مهرها وعسر ولادتها، وأما الذابة فشؤمها عللها وسوء خلقها وأما الدار فشؤمها ضيقها وخبث جيرانها<sup>(٢)</sup>.

بيان: قال في النهاية فيه إن كان الشوم في شيء فقي ثلاث: المرأة والدار والفرس، أي إن كان ما يكره ويخاف عاقبته ففي هذه الثلاث، وتخصيصه لها لأنه لما أبطل مذهب العرب في التطير بالسّوانح والبوارح من الطير والظباء ونحوهما قال فإن كانت لأحدكم دار يكره سكناها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس يكره ارتباطها، فليفارقها بأن ينتقل عن الدار ويطلق المرأة ويبيع الفرس، وقيل إن شوم الدار ضيقها وسوء جارها وشوم المرأة أن لا تلد وشوم الفرس أن لا يغزى عليها والواو في الشوم همزة ولكنها خففت فصارت واواً وغلب عليها التخفيف حتى لم ينطق بها مهموزة.

٤٥ - الكشي: عن حمدويه وإبراهيم ابني نصير عن محمد بن عيسى عن الحسن الوشاء عن بشر بن طرخان قال: لما قدم أبو عبد الله عليه السلام الحيرة أتته فسألني عن صناعتي فقلت نخّاس فقال: نخّاس الدواب؟ فقلت نعم، وكنت رثّ الحال، فقال اطلب لي بغلة فضحاء بيضاء الأعفاج بيضاء البطن، فقلت ما رأيت هذه الصفة قط، فقال بلى فخرجت من عنده، فلقيت غلاماً تحته بغلة بهذه الصفة، فسألته عنها فدلّني على مولاه، فأتته فلم أبرح حتى اشتريتها ثم أتيت أبا عبد الله عليه السلام فقال: نعم هذه الصفة طلبت، ثم دعا لي فقال: أنمي الله ولدك، وكثر مالك، فرزقت من ذلك ببركة دعائه، وقنيت من الأولاد ما قصرت عنه الأمانة<sup>(٣)</sup>.

٤٦ - الكافي: عن الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن الوشاء عن طرخان النخّاس قال: مررت بأبي عبد الله عليه السلام وقد نزل الحيرة فقال لي: ما علاجك؟ قلت: نخّاس، فقال: أصب لي بغلة فضحاء، قلت جعلت فداك وما الفضحاء؟ قال: دهماء بيضاء البطن، بيضاء الأفجاج، بيضاء الجحفلة، قال: فقلت: والله ما رأيت مثل هذه الصفة.

فرجعت من عنده فساعة دخلت الخندق، فإذا غلام قد أسقى بغلة على هذه الصفة، فسألته الغلام لمن هذه البغلة فقال لمولاي، فقلت: يبيعها؟ فقال: لا أدري فتبعته حتى أتيت مولاه فاشتريتها منه، وأتته بها، فقال: هذه الصفة التي أردتها قلت: جعلت فداك ادع الله لي، فقال أكثر الله مالك وولدك، قال: فصرت أكثر أهل الكوفة مالاً وولداً<sup>(٤)</sup>.

(٣) رجال الكشي، ص ٣١١ ح ٥٦٣.

(١) - (٢) معاني الأخبار، ص ١٥٢.

(٤) الكافي، ج ٦ ص ١١٩١ باب ٤١٢ ح ٣.

**توضيح:** النخاس في القاموس يتاع الدواب والرقيق. وقال الحيرة بالكسر بلد قرب الكوفة، وقال الأفضح الأيض لا شديداً فضح كفرح والإسم الفضحة بالضم وقال العفج وبالكسر وبالتحريك وككتف ما يستقل الطعام إليه بعد المعدة والجمع أعفاج والأعفج العظيمها.

**وأقول:** ما في الكافي كأنه تصحيف ويرجع بتكلف إلى ما في الكشي قال في القاموس فحج في مشيته تداني صدور قدميه وتباعد عقباء، كفحج وهو أفحج بين الفحج محرّكة والتفحج التفريج بين الرجلين، وفي النسخ بالجيمين كناية عن المضيق بين الرجلين وفي القاموس الفجّ الطريق الواسع بين جبلين، وفججت ما بين رجلي فتحت كأفججت وهو يمشي مفاجاً وقد تفاجّ وأفجّ أسرع، ورجل أفجّ بين الفحج، وهو أقبح من الفحج، وفي النهاية التفاجّ المبالغة في تفريج ما بين الرجلين، وهو من الفجّ الطريق والجحفلة للحافر كالشفة للإنسان، وقنى المال كرمى إكتسبه وفي بعض النسخ وكسبت.

**٤٧ - الكشي:** عن حمدويه بن نصير عن محمد بن عيسى عن إبراهيم بن عبد الحميد عن هرون بن خازجة عن زيد الشحام عن عبد الله بن عطا قال: أرسل إليّ أبو عبد الله عليه السلام وقد أسرج له بغل وحمار، فقال لي: هل لك أن تتركب معنا إلى مالنا؟ قلت: نعم، قال أيهما أحب إليك؟ قلت الحمار، فقال: الحمار أرفقهما بي. قال فركبت البغل وركب الحمار، ثم سرنا فبينما هو يحدثنا إذ انكبّ على السرج ملياً ثم رفع رأسه فقلت ما أرى السرج إلا وقد ضاق عنك، فلو تحوّلت على البغل، فقال كلا، ولكنّ الحمار اختال، فصنعت كما صنع رسول الله صلى الله عليه وآله ركب حماراً يقال له عفير، فاختال فوضع رأسه على القربوس ما شاء الله، ثم رفع رأسه فقال: يا ربّ هذا عمل عفير ليس هو من عملي <sup>(١)</sup>.

**٤٨ - الكافي:** عن محمد بن يحيى عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي عن ابن فضال عن عيسى بن هشام عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي عن الحكم بن محمد بن أبي القسم أنه سمع عبد الله بن عطا يقول قال أبو جعفر عليه السلام: قم فأسرج دابّتين حماراً وبغلاً فأسرّجت حماراً وبغلاً وقدّمت إليه البغل، فرأيت أنه أحبهما إليه فقال من أمرك أن تقدّم إليّ هذا البغل؟ قلت اخترته لك، قال فأمرتك أن تختار لي؟ ثم قال لي إنّ أحبّ المطايا إليّ الحمر قال فقدّمت إليه الحمار فركب وركبت، الحديث <sup>(٢)</sup>.

**المحاسن:** عن أبي فضالة مثله. ج ٢ ص ١٩٢.

## ٨ - باب حق الدابة على صاحبها وآداب ركوبها وحملها وبعض النوادر

**١ - الخصال:** عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفّار عن إبراهيم ابن هاشم عن النوفلي عن السكوني عن جعفر بن محمد عن أبيه عن آبائه عن عليّ بن أبي

(١) رجال الكشي، ص ٢١٥ ح ٣٨٦. (٢) روضة الكافي، ح ٤١٧.

طالب عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ للدابة على صاحبها خصال ست يبدأ بعلفها إذا نزل ويعرض عليها الماء إذا مرَّ به، ولا يضرب وجهها، فإنها تسبح بحمد ربها، ولا يقف على ظهرها إلا في سبيل الله ﻋﺰَّ وﺟَلَّ، ولا يحتملها فوق طاقتها ولا يكلفها من المشي إلا ما تطيق<sup>(١)</sup>.

٢ - الفقيه: بإسناده عن إسماعيل بن أبي زياد بإسناده قال: قال رسول الله ﷺ: للدابة على صاحبها خصال وذكر مثله<sup>(٢)</sup>.

تبيان: الابتداء بعلفها كأنه على الاستحباب، وإن كان أصل علفها بقدر لا يموت، أو بالمتعارف لها واجباً على الأظهر، وكذا عرض الماء كلما مرَّ به مستحب إن لم يعلم تضرُّرها به، فإن أصحاب الدواب يظنون تضرُّرها به، وإن وجبا في بعض الأوقات وأصل السقي على أحد الوجهين واجب وعدم ضرب الوجه كأنه على الكراهة كما يرمى إليه التعليل، وإن كان الأحوط الترك.

قوله عليه السلام فإنها تسبح قال الوالد قدس سره: أي الوجوه تسبح بالنطق الذي لها في الوجه، أو لأن دلالة الوجوه على وجود الصانع تعالى وقدرته وعلمه وسائر صفاته الكمالية أكثر من غيرها كما لا يخفى على من نظر في كتب التشريع أو التسييح أمر خاص بها لا نعرفه، ويمكن إرجاع الضمير إلى الدابة، والتخصيص بالوجه لكون الضرر والإهانة فيه أكثر، أو لما مرَّ من أن التسييح بالأعضاء التي في الوجه.

قوله عليه السلام إلا في سبيل الله كأنه على التمثيل أو ذكر أفضل الأفراد «فوق طاقتها» أي قدرتها أو وسعها بأن لا يشق عليها، والتحريم بالأول أنسب كالكراهة بالثاني وكذا الكلام في تكليف المشي.

٢ - مجالس الصدوق: بالإسناد المتقدم عن الصادق عليه السلام قال: للدابة على صاحبها سبعة حقوق: لا يحتملها فوق طاقتها، ولا يتخذ ظهرها مجلساً يتحدث عليه، ويبدأ بعلفها إذا نزل، ولا يسمها في وجهها، ولا يضربها في وجهها فإنها تسبح ويعرض عليها الماء إذا مرَّ به، ولا يضربها على النفر، ويضربها على العثار لأنها ترى ما لا ترون<sup>(٣)</sup>.

الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: للدابة على صاحبها ستة حقوق، إلى قوله إذا مرَّ به، ثم قال بعد أخبار: وروي عن النبي ﷺ أنه قال: إضربوها على العثار ولا تضربوها على النفر<sup>(٤)</sup>.

المحاسن: عن النوفلي مثله وفيه ستة حقوق إلى قوله إذا مرَّ به. «ج ٢ ص ٤٧٥».

توضيح: أقول قال الصدوق رحمته الله في الفقيه أيضاً، وروى أنه قال أي أبو عبد الله عليه السلام.

(١) الخصال، ص ٣٣٠ باب ٦ ح ١-٢. (٢) من لا يحضره الفقيه، ص ٣١٦ ح ٢٤٧٥.

(٣) أمالي الصدوق، ص ٤٠٩ مجلس ٧٦ ح ٢. (٤) الكافي، ج ٦ ص ١١٩١ باب ٤١٢ ح ٤.

إضربوها على العثار إلخ، وقال الوالد قدس سرّه روى الكليني والبرقي أخباراً عن النبي ﷺ والصادق عليه السلام يعكس ذلك بدون ذكر التعليل، فالظاهر أنّه وقع السهو من الصدوق عليه السلام وذكر التمهّة لتوجيه ذلك مع أنّه لا ذنب لها في العثار لأنّه إمّا لزلق أو حجر وأمثالهما إنتهى.

**وأقول:** يحتمل أن يكون الخبر ورد على وجهين ويكون لكلّ منهما مورد خاصّ كما إذا كان العثار بسبب كسل الدابة، والتفارب لرؤية شبح من البعيد يحتمل كونه عدوّاً أو حيواناً مؤذياً وبالجملّة الأمر لا يخلو من غرابة.

**٣ - الخصال:** في الأربعمئة قال أمير المؤمنين عليه السلام: من سافر منكم بدابة فليبدأ حين ينزل بعلفها وسقيها<sup>(١)</sup>.

**المحاسن:** عن القاسم بن يحيى عن جدّه الحسن عن محمّد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام مثله<sup>(٢)</sup>.

**٤ - العلل والخصال:** عن علي بن أحمد بن أبي عبد الله البرقي عن أبيه عن جدّه أحمد ابن أبي عبد الله عن أبيه عن ابن أسباط عن عمّه يعقوب بن سالم يرفع الحديث إلى أمير المؤمنين قال: قال رسول الله ﷺ في حديث طويل: لا يرتدّ ثلاثة على دابة فإنّ أحدهم ملعون وهو المقدّم<sup>(٣)</sup>.

**المحاسن:** عدّة من أصحابنا عن ابن أسباط مثله. «ج ٢ ص ٤٦٨».

**بيان:** كأنّه محمول على الكراهة الشديدة، والتخصيص بالمقدّم لأنّه أضّرّ لأنّه يقع على العنق غالباً.

**٥ - المحاسن:** عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عن آبائه عليه السلام أنّ النبي ﷺ أبصر ناقة معقولة وعليها جهازها، فقال: أين صاحبها؟ مروه فليستعدّ غداً للخصومة<sup>(٤)</sup>.

**٦ - ومنه والفقهاء:** عن ابن فضال عن حماد اللّحام قال: مرّ قطار لأبي عبد الله عليه السلام فرأى زاملة قد مالت، فقال: يا غلام إعدل على هذا الجمل فإنّ الله يحبّ العدل<sup>(٥)</sup>.

**بيان:** في النهاية الزاملة البعير الذي يحمل عليها الطعام والمتاع، كأنّه فاعلة من التّمل: وهو الحمل.

**٧ - المحاسن:** عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال حجّ عليّ بن الحسين عليه السلام على راحلته عشر حجج ما قرعها بسوط، ولقد بركت به سنة

(١) الخصال، ص ٦١٨ باب فوق المائة ح ١٠. (٢) المحاسن، ج ٢ ص ١٠٨.

(٣) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٥٣ باب ٣٨٥ ح ٢٣، الخصال، ص ٩٩ باب ٣ ح ٤٨.

(٤) - (٥) المحاسن، ج ٢ ص ١٠٨.

من سنواته فما قرعها بسوط<sup>(١)</sup>.

ومنه عن أبيه عن ابن المغيرة ومحمد بن سنان عن طلحة بن زيد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن لكل شيء حرمة وحرمة البهائم في وجوهها<sup>(٢)</sup>.

الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن التوفلي عن السكوني عنه عليه السلام مثله.

٨ - المحاسن: عن محمد بن علي عن ابن أسباط رفعه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: لا تضربوا وجوه الدواب وكل شيء فيه الروح، فإنه يستبح بحمد الله<sup>(٣)</sup>.

ومنه: عن القاسم بن يحيى عن جده الحسن عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لا تضربوا الدواب على وجوهها، فإنها تسبح بحمد ربها. وفي حديث آخر: ولا تسموها في وجوهها<sup>(٤)</sup>.

الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد عن القاسم مثله. ج ٦ باب ٤١٢ ح ٤٤.

الخصال: في الأربعمئة مثل الحديث الأول. ص ٦١٨ ح ١١٠.

٩ - المحاسن: عن بعض أصحابنا بلغ به أبا عبد الله عليه السلام قال: ألا يستحي أحدكم أن يغني على دابته وهي تسبح.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: إضربوها على النار ولا تضربوها على العشار<sup>(٥)</sup>.

ومنه: عن التوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عن أبيه عليه السلام قال: للدابة على صاحبها ستة حقوق لا يحملها فوق طاقتها، ولا يتخذ ظهورها مجالس، فيتحدث عليها، ويبدأ بعلفها إذا نزل، ويعرض عليها الماء إذا مر به، ولا يسمها في وجوهها فإنها تسبح<sup>(٦)</sup>.

ومنه: عن يعقوب بن يزيد عن يحيى بن المبارك عن علي بن حسان قال: قال أبو ذر تقول الدابة: اللهم ارزقني ملك صدق يرفق بي، ويحسن إلي ويطعمني ويسقيني ولا يعنف علي<sup>(٧)</sup>.

ومنه: عن محمد بن علي عن ابن أسباط عن علي بن جعفر عن أبي إبراهيم عليه السلام قال: ما من دابة يريد صاحبها أن يركبها إلا قالت اللهم اجعله بي رحيماً<sup>(٨)</sup>.

ومنه: عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا ركب العبد الدابة قالت: اللهم اجعله بي رحيماً<sup>(٩)</sup>.

ومنه: عن ابن فضال عن أبي المغرا عن ابن مسكان عن سليمان بن خالد فيما أظن عن أبي عبد الله عليه السلام قال: رثي أبو ذر رضي الله عنه يسقي حماراً له بالريذة، فقال له بعض الناس: أما لك يا أبا ذر من يسقي لك هذا الحمار، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما من دابة إلا وهي

(٢) - (٧) المحاسن، ج ٢ ص ٤٧٤-٤٧٥

(١) المحاسن، ج ٢ ص ١٠٩.

(٨) - (٩) المحاسن، ج ٢ ص ٤٦٧.

تسأل كل صباح اللهم ارزقني ملكاً صالحاً يشبعني من العلف، ويرويني من الماء، ولا يكلفني فوق طاقتي، فأنا أحب أن أسقيه بنفسي<sup>(١)</sup>.

ومنه: عن محمد بن علي عن ابن أسباط عن سيابة بن ضريس عن سعيد بن غزوان عن أبي عبد الله عليه السلام مثله<sup>(٢)</sup>.

**الكافي:** عن العدة عن أحمد بن محمد عن ابن فضال مثله وفيه قال فيما ظن.

**بيان:** على نسخة الكافي الظاهر أن الشك من سليمان ويحتمل كونه من ابن سنان، وعلى ما في المحاسن كان الأخير متعين، والسؤال يحتمل أن يكون بلسان الحال كناية عن احتياجها إلى ذلك واضطرارها فلا بد من رعايتها.

١٠ - **المحاسن:** عن ابن فضال عن صفوان الجمال قال أرسل إليّ المفضل بن عمر أن أشتري لأبي عبد الله عليه السلام جملاً فاشتريت جملاً بثمانين درهماً فقدم به على أبي عبد الله عليه السلام فقال لي: أترأى يحمل القبة؟ فشددت عليه القبة وركبته فاستعرضته ثم قال: لو أن الناس يعلمون كنه حملان الله على الضعيف ما غالوا بيهيمة<sup>(٣)</sup>.

ومنه: عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن ابن سنان قال: سئل أبو عبد الله عليه السلام عن صلاة المغرب فقال أنخ إذا غابت الشمس، قال: فإنه يشتد عليّ إناخته مرتين قال: إفعل فإنه أصون للظهر<sup>(٤)</sup>.

ومنه: عن بعض أصحابنا رفعه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لا تضربوها على العثار واضربوها على النفار، وقال لا تغتوا على ظهورها أما يستحي أحدكم أن يغني على ظهر دابته وهي تسبح<sup>(٥)</sup>.

ومنه: عن بعض أصحابه رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: قال علي بن الحسين عليه السلام لابنه محمد عليه السلام حين حضرته الوفاة: إني قد حججت على ناقتي هذه عشرين حجة فلم أقرعها بسوط قرعة، فإذا نفقت فادفنها لا يأكل لحمها السباع، قال رسول الله ﷺ: ما من بعير يوقف عليه موقف عرفة سبع حجج إلا جعله الله من نعم الجنة، وبارك في نسله، فلما نفقت حفر لها أبو جعفر عليه السلام ودفنها<sup>(٦)</sup>.

**بيان:** يدل على استحباب ترك ضرب الدواب لا سيما في طريق الحج، وكأنه محمول على ما إذا لم تدع إليه ضرورة، وعلى استحباب دفن الناقة التي حج عليها سبع حجج، ويحتمل شموله لجميع الدواب كما يومئ إليه الخبر الآتي، ويحتمل اختصاص الحكم بمركوبهم عليه السلام لكن التعليل يومئ إلى التعميم.

(٣) - (٤) المحاسن، ج ٢ ص ٤٨١-٤٨٢.

(٦) المحاسن، ج ٢ ص ٤٧٩.

(١) (٢) المحاسن، ج ٢ ص ٤٦٧.

(٥) المحاسن، ج ٢ ص ٤٦٨.



١١ - المحاسن: عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن مرزم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إنه ليس من دابة عرف بها خمس وقفات إلا كانت من نعم الجنة قال: روى بعضهم وقف بها ثلاث وقفات<sup>(١)</sup>.

ومنه عن محمد بن سنان عن عبد الأعلى عن أحدهما عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: أنه ليس من بعير إلا على ذروته شيطان، فامتنهوهن ولا يقول أحدكم أريح بعيري فإن الله هو الذي يحمل<sup>(٢)</sup>.

ومنه: عن محمد بن يحيى عن غياث بن إبراهيم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إن على ذروة كل بعير شيطاناً فامتنهوها لأنفسكم، وذللوها واذكروا اسم الله عليها، فإنما يحمل الله<sup>(٣)</sup>.

ومنه: عن أبي طالب عن أنس بن عياض الليثي، عن أبي عبد الله عليه السلام عن أبيه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إن على ذروة كل بعير شيطاناً فامتنهوها لأنفسكم، وذللوها، واذكروا اسم الله عليها كما أمركم الله<sup>(٤)</sup>.

بيان: «كما أمركم الله»، أي في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ﴾ (١٧) لِيَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَمْ مُقْرِنِينَ (١٨) وَإِنَّا بِإِنْ رَّبَّنَا لَنُفْلِحُونَ (١٩) فإنه في قوة الأمر كما سيأتي إن شاء الله في باب آداب الركوب. «في ج ٧٣ من هذه الطبعة».

ويمكن أن يكون المراد بأمره تعالى ما يشمل أمر الرسول وأوصيائه عليهم السلام أيضاً.

١٢ - المحاسن: عن جعفر بن محمد عن ابن القداح عن أبي عبد الله عليه السلام وعن أبيه ميمون قال: خرجنا مع أبي جعفر عليه السلام إلى أرضه بطيبة ومعه عمرو بن دينار وأناس من أصحابه، فأقمنا بطيبة ما شاء الله وركب أبو جعفر عليه السلام على جمل صعب، فقال له عمرو بن دينار: ما أصعب بعيركم! فقال له: أما علمت أن رسول الله ﷺ قال إن على ذروة كل بعير شيطاناً فامتنهوها وذللوها، واذكروا اسم الله عليها، فإنما يحمل الله، ثم دخل مكة ودخلنا معه بغير إحرام<sup>(٥)</sup>.

الكافي: عن العدة عن سهل بن زياد عن جعفر بن محمد مثله. «ج ٦ باب ٤١٤ ح ٩».

بيان: كأن المراد بطيبة هنا غير المدينة بل هي اسم موضع قريب مكة وإنما دخل عليه السلام

(١) - (٤) المحاسن، ج ٢ ص ٤٧٩. أقول: هذه الروايات مفادها مفاد قوله تعالى: ﴿مَنْ أَلْوَىٰ بِسِرْكِي أَلْبَسَ وَالْبَسْرَىٰ﴾ و﴿أَنَّ الْقُوَّةَ قُوَّةٌ جَمِيمَةٌ﴾ و﴿لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ و﴿كَلَّا نَبْدُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ﴾ إلى غير ذلك، فحيث أن التقوية والإمداد منه وبه فكأنه يسير ويحمل. [مستدرک السفينة ج ٢ لغة (حمل)].  
(٥) سورة الزخرف، الآيات: ١٢-١٤. (٦) المحاسن، ج ٢ ص ٤٨٠.

بغير إحرام لعدم مضي شهر من الإحرام الأول، قال الفيروزآبادي: طيبة أي بالفتح المدينة النبوية، وبالكسر قرية عند زرود.

١٣ - المحاسن: عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لو يعلم الحاج ما له من الحملان ما غالى أحد للبعير<sup>(١)</sup>.

ومنه: عن محمد بن علي عن الحجاج عن صفوان الجمال قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لو يعلم الناس كنه حملان الله على الضعيف ما غالوا بيهيمة<sup>(٢)</sup>.

ومنه: عن أبيه عن محمد بن عمرو عن سليمان الرخال عن ابن أبي يعفور، قال مرّ بي أبو عبد الله عليه السلام وأنا أمشي عن ناقتي، فقال: مالك لا تركب؟ فقلت: ضعفت ناقتي، وأردت أن أخفف عنها، فقال: رحمك الله إركب، فإن الله يحمل على الضعيف والقوي<sup>(٣)</sup>.

الكافي: عن العدة عن أحمد بن أبي عبد الله عن أبيه مثله. «ج ٦ باب ٤١٤ ح ٥».

١٤ - المحاسن: عن بكر بن صالح عن سليمان الجعفري عن أبي الحسن عليه السلام قال: إذا عثرت الدابة تحت الرجل فقال لها: تعست تقول تعس وانتكس أعصانا لربّه<sup>(٤)</sup>.

الكافي: عن عده من أصحابه عن سهل بن زياد عن جعفر بن محمد بن يسار عن عبيد الله الدهقان عن درست عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: وذكر مثله.

توضيح: قال الجوهرى التعس الهلاك، وأصله الكب وهو ضد الانتعاش، وقد تعس بالفتح يتعس تعساً وأتعسه الله، يقال تعساً لفلان أي ألزمه الله هلاكاً.

وقال الفيروزآبادي التعس الهلاك والعتار والسقوط والشر والبعد والانحطاط والفعل كمنع وسمع أو إذا خاطبت قلت تعست كمنع، وإذا حكيت قلت تعس كسمع وقال: إنتكس أي وقع على رأسه إنتهى.

وقوله: «لربّه» الظاهر أن المراد به الرب سبحانه كما هو المصرح به في غيره ويحتمل أن يكون المراد بالرب المالك أي ما عصيتك في هذه العثرة إذ لم تكن باختيارى وأنت عصيت ربك كثيراً.

١٥ - المكارم: عن الرضا عليه السلام قال: على كل منخر من الدواب شيطاناً فإذا أراد أحدكم أن يلجمها فليسم الله ﷻ<sup>(٥)</sup>.

الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد عن القاسم بن يحيى عن جده الحسن عن يعقوب ابن جعفر قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام وذكر مثله. «ج ٦ باب ٤١٢ ح ١٣».

١٦ - المكارم: عن أبي عبيدة عن أحدهما عليه السلام قال: أيما دابة استصعبت على صاحبها من لجام ونفار فليقرأ في أذنها أو عليها ﴿أَفْتَرِ دِينَ اللَّهِ يَبْقُوتَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿١﴾ وليقل: «اللهم سخرها وبارك لي فيها بحق محمد وآل محمد» واقرأ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ (١).

**الكافي:** عن العدة عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن أبي عبيدة مثله إلى قوله: ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [ج ٦ باب ٤١٢ ح ١٤].

**بيان:** قوله ﷺ: «أو عليها» أي قريباً منها إن لم يقدر على إدناء الفم من أذننها.

١٧ - **نوادير الراوندي:** بإسناده عن موسى بن جعفر عن آبائه ﷺ قال: قال عليّ ﷺ: للدابة على صاحبها ست خصال يبدأ بعلقها إذا نزل، ويعرض عليها الماء إذا مرّ به، ولا يضربها إلا على حق، ولا يحتملها إلا ما تطيق، ولا يكلفها من السير إلا طاقتها، ولا يقف عليها فواقاً (٢).

وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله ﷺ: لا تتخذوا ظهور الدواب كراسي قرب دابة مركوبة خير من راكبها، وأطوع لله تعالى وأكثر ذكراً (٣).

وبهذا الإسناد قال: قال عليّ ﷺ: نهى رسول الله ﷺ أن توسم الدواب على وجوهها فإنها تسبح بحمد ربها (٤).

وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله ﷺ: قلّدوا النساء ولو بسير، وقلّدوا الخيل ولا تقلّدوها الأوتار (٥).

**بيان:** قال الجوهرى: الفواق والفواق ما بين الحلبتين من الوقت لأنها تحلب ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لتدرّ ثم تحلب يقال ما أقام عنده إلا فواقاً.

١٨ - **المجازات النبوية:** قال ﷺ: قلّدوا الخيل ولا تقلّدوها الأوتار.

قال السيد ﷺ: هذه إستعارة على أحد التأويلين وهو أن يكون المراد النهي عن طلب أوتار الجاهلية على الخيل بشن الغارات وشب النائرات، ومعنى «لا تقلّدوها» أي لا تجعلوها كأنها قلّدت درك الوتر فتقلّده، وضمنت أخذ الثار فضمته وذلك عبارة عن فرط جذهم في الطلب وحرصهم على الدرك، فكأنه ﷺ قال: قلّدوا الخيل طلب أعداء الذين والدفاع عن المسلمين، ولا تقلّدوها طلب أوتار الجاهلية ودخول مصارع الحمية.

وإذا حمل الخبر على التأويل الآخر خرج عن أن يكون مجازاً وهو أن يكون المراد النهي عن تقليد الخيل أوتار القسي وقيل في وجه النهي عن ذلك قولان أحدهما أن يكون ﷺ إنما نهى عنه لأن الخيل ربما رعت الأكلاء والأشجار فتشبت الأوتار في أعناقها ببعض شعب ما ترعاه من ذلك، فخنقتها أو حبستها على عدم المأكّل والمشرب حتى تقضي نحبها.

والوجه الآخر أنهم كانوا في الجاهلية يعتقدون أن تقليد الخيل بالأوتار يرفع عنها حمة

عين العائن وشرارة نظر المستحسن، فتكون كالعود لها والأحراز عليها، فأراد عليه السلام أن يعلمهم أن تلك الأوتار لا تدفع ضرراً ولا تصرف حقراً وإنما الله سبحانه وتعالى الدافع الكافي والمعيد الواقى ومما يقوى هذا التأويل ما روي من أمره عليه السلام بقطع الأوتار عن أعناق الخيل.

ولتقليد الخيل وجه آخر وهو أن العرب كانت إذا قدرت وظفرت قلّدت الخيل العمائم وذكر أن معاوية لما تغلب على الأمر ودخل الكوفة بعد صلح الحسن عليه السلام فعل ذلك بخيله<sup>(١)</sup>.  
أقول: وذكر ابن الأثير في النهاية هذه الوجوه إلا الأخير.

١٩ - المجازات: قال النبي ﷺ: إذا سافرتم في الخصب فأعطوا الركب أسنانها وفي رواية أخرى فأعطوا الركاب أسنانها.

وهذه استعارة والمراد بالأسنة هنا على ما قاله جماعة من علماء اللغة الأسنان وهو جمع لأن الأسنان جمع سن والأسنة جمع السنان، والركب جمع الركاب، فكأنه عليه السلام أمرهم بأن يمكّنوا ركابهم زمان الخصب من الرعي في طرف أسفارهم، وعند نزولهم وارتحالهم فكأن عن ذلك بإعطائها أسنانها، والمراد تمكينها من استعمال أسنانها في اجتذاب الأكلاء والأعشاب، فكأنهم بتمكينها من ذلك قد أعطوها أسنانها، وهذا كما يقول القائل لغيره: أعط الفرس عنانها، وأعط الراحلة زمامها: أي مكّنها من التوسّع في الجري، ومدّ العنق في الخطو. وعندى في ذلك وجه آخر وهو أن يكون المراد مكّنوا الركاب في الخصب من أن يسمن بكثرة الرعي، فإنهم قد عبروا في أشعارهم عن سمن الإبل بالسلاح تارة، وبالأسنة تارة، فإن سمنها وشارتها في عين صاحبها يمنعه من أن ينحرها للضيافة ويبذلها لطرافه، فجعل السمن لها كالسلاح الذي يدافع به عن نحرها، وتماطل به عن عقرها<sup>(٢)</sup>.

٢٠ - الفقيه: بإسناده عن أيوب بن أعين قال: سمعت الوليد بن صبيح يقول لأبي عبد الله عليه السلام إن أبا حنيفة رأى هلال ذي الحجة بالقادسية وشهد معنا عرفة، فقال ما لهذا صلاة ما لهذا حج. وحجّ عليّ بن الحسين عليه السلام على ناقة له أربعين حجة فما قرعها بسوط<sup>(٣)</sup>.

ومنه: بإسناده الصحيح عن عليّ بن رثاب عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ ومرثد بن أبي مرثد الغنوي يعقبون بغيراً بينهم وهم منطلقون إلى بدر.

بيان: العقبة بالضم النوبة أعقب زيد عمراً: ركبا بالنوبة.

٢١ - الفقيه: قال عليّ عليه السلام في الدواب: لا تضربوا الوجوه ولا تلعنوها فإن الله ﻋزّ وجلّ لعن لا عنها. وفي خبر آخر: لا تقبّحوا الوجوه.

(١) المجازات النبوية، ص ٢٥٣. (٢) المجازات النبوية، ص ٢٥٧.

(٣) من لا يحضره الفقيه، ص ٣١٨ ح ٢٤٩٤.

وقال النبي ﷺ : إِنَّ الدَّوَابَّ إِذَا لَعْنَتْ لَزِمَتْهَا اللَّعْنَةُ<sup>(١)</sup>.

**توضيح:** «لا تقبّحوا الوجوه» أي لا تقولوا لها قبح الله وجهك أو لا تفعلوا شيئاً يصير سبباً لقباحه وجهها، قال في النهاية: يقال قبحت فلاناً إذا قلت له قبحك الله، من القبح وهو الإبعاد، ومنه الحديث لا تقبّحوا الوجه أي لا تقولوا قبح الله وجه فلان، وقيل لا تنسبوا إلى القبح ضد الحسن، لأن الله قد أحسن كل شيء خلقه.

قوله ﷺ : «لزمته» أي يستجاب فيها ويصير سبباً لهلاكها أو لزمتهام مقابلة اللعن باللعن، قال في النهاية في حديث المرأة التي لعنت ناقتها في السفر، فقال: ضعوا عنها فإنها ملعونة، قيل إنما فعل ذلك لأنه استجيب دعاؤها فيها، وقيل فعله عقوبة لصاحبتهما لئلا تعود إلى مثلها، وليعتبر بها غيرها، وأصل اللعن الطرد والإبعاد من الله تعالى ومن الخلق السب والدعاء.

٢٢ - **الفقيه:** بإسناده عن السكوني بإسناده قال: قال رسول الله ﷺ : إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَحِبُّ الرِّفْقَ وَيَعِينُ عَلَيْهِ، فَإِذَا رَكِبْتُمُ الدَّوَابَّ الْعَجَافَ فَأَنْزِلُوهَا مَنَازِلَهَا فَإِنْ كَانَتِ الْأَرْضَ مَجْدَبَةً فَانْجُوا عَلَيْهَا، وَإِنْ كَانَتْ مَخْصَبَةً فَأَنْزِلُوهَا مَنَازِلَهَا.

وقال ﷺ : من سافر منكم بدابة فليبدأ حين ينزل بعلفها وسقيها.

وقال أبو جعفر عليه السلام : إذا سرت في أرض خصبة فأرفق بالسير، وإذا سرت في أرض مجدبة فعجل بالسير<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** العجاف المهازيل، فأنزلوها منازلها أي كلفوها على قدر طاقتها ولا تتعدوا بها المنزل كما في الثاني فانجوا أي فأسرعوا لتصلوا إلى الماء والكلأ، فأرفق بالسير أي لترعى في الطريق.

٢٣ - **الكافي:** عن محمد بن يحيى عن علي بن إبراهيم الجعفري رفعه قال: سئل الصادق عليه السلام : متى أضرب دابتي تحتي؟ فقال: إذا لم تمش تحتك كمشتها إلى مذودها<sup>(٣)</sup>.

**الفقيه:** سأل رجل أبا عبد الله عليه السلام وذكر مثله. «ص ٣١٦ ح ٢٤٦٧».

**بيان:** في أكثر نسخ الكافي المذود بالذال المعجمة، وفي أكثر نسخ الفقيه بالزاي والأول أظهر، في القاموس المذود كمنبر معلق الدابة، وقال الزود تأسيس الزاد وكنبر وعاءه.

٢٤ - **الكافي:** عن حميد بن زياد عن الخشاب عن ابن بقّاح عن معاذ الجوهري عن عمرو ابن جميع عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله : لا تتوركوا على الدواب ولا تتخذوا ظهورها مجالس<sup>(٤)</sup>.

(١) من لا يحضره الفقيه، ص ٣١٦ ح ٢٤٧٠.

(٢) من لا يحضره الفقيه، ص ٣١٧ ح ٢٤٨١-٢٤٨٣.

(٣) - (٤) الكافي، ج ٦ ص ١١٩١ باب ٤١٢ ح ٦ و ٨.

**بيان:** لعل المراد بالتورك عليها الجلوس عليها على إحدى الوركين، فإنها تتضرر به ويصير سبباً لدبرها، أو المراد رفع إحدى الرجلين ووضعها فوق السرج للإستراحة، قال الجوهرى: تورك على الدابة أي ثنى رجله ووضع إحدى وركيه في السرج، وكذلك التوريك، وقال أبو عبيدة: المورك والموركة الموضع الذي يثني الراكب رجله عليه قدام واسطة الرجل إذا مل من الركوب وفي القاموس: تورك على الدابة ثنى رجله ليتزل أو ليستريح إنتهى.

وفي بعض النسخ: لا تتوكتوا من الإتكاء وكأنه تصحيف.

**٢٥ - الكافي:** عن العدة عن سهل بن زياد عن محمد بن الحسن بن شمعون عن الأصم عن مسمع بن عبد الملك عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إضربوها على النفار ولا تضربوها على العثار<sup>(١)</sup>.

**الكافي:** عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن من الحق أن يقول الراكب للماشي: الطريق.

وفي نسخة أخرى: إن من الجور أن يقول الراكب للماشي: الطريق<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** كأن قوله: وفي نسخة أخرى، من كلام رواية الكافي، ويحتمل كونه من الكليني بأن يكون اختلاف النسخ في أصوله، وعلى التقديرين فالنسخة الأخرى محمولة على ما إذا كان هناك طريق آخر يمكنه أن يثني عنانه إليه، وعلى النسخة الأولى معناه أنه ينبغي للراكب أن يحذر الماشي ليعدل عن طريقه لئلا يصيبه ضرر ويؤيد النسخة الثانية ما سيأتي، ولم تكن النسخة الأولى في بعض نسخ الكافي وإن كانت أظهر.

**٢٦ - الخصال:** عن أبيه عن محمد بن يحيى عن محمد بن عبد الجبار عن محمد بن إسماعيل بن بزيع عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من الجور قول الراكب للماشي الطريق<sup>(٣)</sup>.

**٢٧ - الفقيه:** قال النبي ﷺ: أخروا الأحمال فإن اليدين معلقة والرجلين موثقة<sup>(٤)</sup>.

**٢٨ - الكافي:** عن الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن أحمد بن محمد عن الحسن ابن الحسين العلوي قال: قال أبو الحسن عليه السلام: من مروة الرجل أن يكون دوابه سمناً قال: وسمته يقول. ثلاث من المروة: فراهة الدابة، وحسن وجه المملوك، والفرس السري<sup>(٥)</sup>.

**بيان:** في القاموس: فره ككرم فراهة وفراهية: حذق، فهو فاره بين الفروهة والسري: النفيس الشريف.

(١) - (٢) الكافي، ج ٦ ص ١١٩١ باب ٤١٢ ح ١٢ و ١٥.

(٣) الخصال، ص ٣ باب ١ ح ٣. (٤) من لا يحضره الفقيه، ص ٣١٨ ح ٢٤٩٢.

(٥) الكافي، ج ٦ ص ١١٥٧ باب ٢٧٠ ح ٩.

٢٩ - مجالس الصدوق والفقيه: في حديث المناهي عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال: نهى رسول الله ﷺ عن ضرب وجوه البهائم، ونهى عن قتل النحل ونهى عن الوسم في وجوه البهائم<sup>(١)</sup>.

٣٠ - إرشاد المفيد: عن أبي محمد الحسن بن محمد عن جده عن أحمد بن محمد الراقي عن إبراهيم بن علي عن أبيه قال: حججت مع أبي علي بن الحسين عليه السلام فالتفت عليه الناقة في سيرها فأشار إليها بالقضيب ثم قال: آه لولا الفصاص، وردّ يده عنها<sup>(٢)</sup>. بيان: في النهاية فيه إذا التفت راحلة أحدنا أي أبطأت في سيرها.

٣١ - الكافي: عن محمد بن يحيى عن محمد بن أحمد عن علي بن إسماعيل رفعه قال: قال رسول الله ﷺ: كلّ لهو المؤمن باطل إلا في ثلاث: في تأديبه الفرس، ورميه عن قوسه، وملاعبته امرأته فلأنهنّ حق، الخبر<sup>(٣)</sup>.

٣٢ - الفقيه: بإسناده عن أحمد بن إسحاق بن سعد عن عبد الله بن ميمون عن الصادق جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال: قال الفضل بن العباس: أهدني إلى رسول الله ﷺ بغلة أهداها له كسرى أو قيصر فركبها النبي ﷺ بجلّ من شعر وأردفني خلفه، الخبر<sup>(٤)</sup>.

٣٣ - كتاب المسائل: بالإسناد عن علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سأله عن الرجل يصلح أن يركب الدابة عليها الجلجل؟ قال: إن كان له صوت فلا وإن كان أصمّ فلا بأس.

٣٤ - الفقيه: قال الصادق عليه السلام: إنّ على ذروة كلّ بعير شيطاناً فأشبعه وامتنه<sup>(٥)</sup>.

تذنيب: ذكر العلامة قدس سرّه في المنتهى كثيراً من أخبار حقوق الدابة من غير تصريح بالوجوب أو الاستحباب، وقال: ويستحبّ اتّخاذ الخيل وارتباطها استحباباً مؤكداً، وقال: وينبغي اجتناب ضرب الدابة إلا مع الحاجة ولا بأس بالعقبة.

وأقول: سائر الآداب المذكورة في هذه الأخبار لم ينصّ الأصحاب فيها بشيء فالحكم بالوجوب أو الحرمة في أكثرها مشكل، بل الظاهر أنّ أكثرها من السنن والآداب المستحبة المرغوبة، لكنّ الإحتياط يقتضي العمل بجميعها ما تيسر.

وقال الدميري في حياة الحيوان في شرح الكافية: لا يجوز بيع الخيل لأهل الحرب كالسلاح، ويكره أن يقلّد الأوتار لنهي النبي ﷺ عن ذلك وأمره بقطع قلائد الخيل، قال مالك: أراه من أجل العين، وقال غيره: إنّما أمر بقطعها لأنهم كانوا يعلّقون فيها الأجراس،

(١) أمالي الصدوق، ص ٣٥١ مجلس ٦٦ ح ١. (٢) الإرشاد للمفيد، ص ٢٥٩.

(٣) الكافي، ج ٥ ص ٦١٧ باب ٢٢ ح ١٣. (٤) من لا يحضره الفقيه، ص ٨٠٢ ح ٥٩٠٠.

(٥) من لا يحضره الفقيه، ص ٣١٧ ح ٢٤٨٥.

وقال آخرون: لأنها تختنق بها عند شدة الركض، ويحتمل أن يكون أراد عين الوتر خاصة دون غيره من السيور والخيوط على ما كان من عادتهم في الجاهلية، وقيل: معناه لا تطلبوا عليها الأوتار والذحول ولا تركضوها في طلب الثار.

وفي شفاء الصدور: عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: لا تضربوا وجوه الدواب فإن كل شيء يستبح بحمده.

وروي عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال: إذا انفلتت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد: يا عباد الله احبسوا فإن الله ﷻ في الأرض حاجزاً سيحبسه.

وروى الطبراني في معجمه الأوسط من حديث أنس أن النبي ﷺ قال: من ساء خلقه من الرقيق والدواب والضيان فاقراؤا في أذنه: ﴿أَفْغِرْ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ بَنَاتِهِ وَأَمْسِكْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾<sup>(١)</sup>، ثم قال: يجب على مالك الدواب علفها وسقيها لحرمة الروح.

وفي الصحيح: «عذبت امرأة في هرة» فإن لم تكن ترعى لزمه أن يعلفها ويسقيها إلى أول شعبها وربها دون غايتها، وإن كانت ترعى لزمه إرسالها لذلك حتى تشبع وتروى بشرط فقد السباع ووجود الماء، وإن اكتفت بكل من الرعي والعلف خير بينهما، وإن لم تكتف إلا بهما لزمها، وإذا احتاجت البهيمة إلى السقي ومعه ما يحتاج إليه لطهارته سقاها وتيمم، فإن امتنع من العلف أجبر في مأكوله على بيع أو علف أو ذبح وفي غيرها على بيع أو علف صيانة لها عن الهلاك، فإن لم تفعل فعل الحاكم ما تقتضيه المصلحة، فإن كان له مال ظاهر يبيع في النفقة، فإن تعذر جميع ذلك فمن بيت المال.

ويستحب أن يقول عند الركوب ما رواه الحاكم والترمذي وصححه عن علي بن ربيعة قال: شهدت علي بن أبي طالب عليه السلام وقد أتى بدابة ليركبها فلما وضع رجله في الركاب قال: «سبحانك اللهم إني ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت» ثم ضحك فقيل: يا أمير المؤمنين من أي شيء ضحكت؟ فقال: رأيت النبي ﷺ فعل كما فعلت ثم ضحك فقلت: يا رسول الله من أي شيء ضحكت؟ فقال: إن ربك تعالى لي عجب من عبده إذا قال: «رب اغفر لي ذنوبي» يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيري.

وروى أبو القاسم الطبراني عن عطاء عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: إذا ركب العبد الدابة ولم يذكر اسم الله رده الشيطان فقال: «تغن» فإن كان لا يحسن الغناء قال له: «تمن» فلا يزال في أمنيته حتى يتزل.

وعن أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال: من قال إذا ركب دابة: «بسم الله الذي لا يضر مع



اسمه شيء في الأرض ولا في السماء، سبحانه ليس له سمى سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون، والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله وعليهم السلام» إلا قالت الدابة بارك الله عليك من مؤمن خفت على ظهري وأطعت ربك، وأحسنت إلى نفسك، بارك الله لك وأنجح حاجتك.

وروى ابن أبي الدنيا بإسناده عن عمر بن قيس أنه قال: إذا ركب الرجل الدابة قالت: «اللهم اجعله بي رفيقاً رحيماً» فإذا لعنها قالت: لعنة الله على أعصانا لله.

وفي كامل ابن عدي عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: إضربوا الدواب على النفار ولا تضربوها على العثار.

وقال: يجوز الإرداف على الدابة إذا كانت مطيقة ولا يجوز إذا لم تطقه.

ففي الصحيحين عن أسامة بن زيد أن النبي ﷺ أردفه حين دفع من عرفات إلى المزدلفة، ثم أردف الفضل بن العباس من مزدلفة إلى منى، وأنه ﷺ أردف معاذاً على الرحل وعلى حمار يقال له: عفير، ثم قال: وإذا أردف صاحب الدابة فهو أحق بصدرها، ويكون الرديف وراءه إلا أن يرضى صاحبها بتقديمه لجلالة أو غير ذلك. وأفاد الحافظ ابن منده أن الذين أردفهم النبي ﷺ ثلاثة وثلاثون نفساً.

وروى الطبراني عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ نهى أن يركب ثلاثة على دابة.

وقال: يكره دوام الركوب على الدابة لغير حاجة وترك النزول عنها للحاجة، ما في سنن أبي داود والبيهقي عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: إياكم أن تتخذوا ظهور دوابكم منابر، فإن الله تعالى إنما سخرها لكم لتبلغكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس، وجعل لكم في الأرض مستقراً فاقضوا عليها حاجاتكم.

ويجوز الوقوف على ظهرها للحاجة ريثما تقضى لما روى مسلم وأبو داود والنسائي عن أم الحصين الأخمسية أنها قالت: حججت مع رسول الله ﷺ حجة الوداع فرأيت أسامة وبلالاً أحدهما أخذ خطام ناقة النبي ﷺ والآخر رافع ثوبه يستره من الحر حتى رمى جمرة العقبة.

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في الفتاوى الموصلية: النهي عن ركوب الدواب وهي واقفة محمول على ما إذا كان لغير غرض صحيح، وأما الركوب الطويل في الأغراض الصحيحة فتارة يكون مندوباً كالوقوف بعرفة، وتارة يكون واجباً كوقوف الصفوف في قتال المشركين وقتال كل من يجب قتاله، وكذلك الحراسة في الجهاد، وإذا خيف هجمة العدو، وهذا لا خلاف فيه إنتهى<sup>(١)</sup>.

أقول: سيأتي الأخبار المناسبة للباب في أبواب السفر وأبواب آداب الركوب إن شاء الله<sup>(٢)</sup>.

## ٩ - باب إخصاء الدواب وكتيها وعرقبتها والإضرار بها وبسائر الحيوانات،

والتحريش بينها، وآداب إنتاجها وبعض النوادر

**الآيات: النساء: ﴿وَأِنْ يَدْعُواكَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا﴾ (١١٧) لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا يُخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا (١١٨) وَلَا ضِلَّتْهُمْ وَلَا مَنِيَّتْهُمْ وَلَا مَرَّتْهُمْ فَلْيُغَيِّرْكَ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا (١١٩).**

**تفسيره: ﴿فَلْيُغَيِّرْكَ خَلْقَ اللَّهِ﴾** قيل: أي يشقونها لتحريم ما أحل الله وهي عبارة عما كانت العرب تفعل بالبحائر والسوانب وإشارة إلى تحريم كل ما أحل ونقص كل ما خلق كاملاً بالفعل أو بالقوة ﴿وَلَا مَرَّتْهُمْ فَلْيُغَيِّرْكَ خَلْقَ اللَّهِ﴾ عن وجهه صورة أو صفة، ويندرج فيه ما قيل من فقه عين الحامي وخصاء العبيد والبهائم والوشم والوشم والوشم واللواط والسحق ونحو ذلك وعبادة الشمس والقمر وتغيير فطرة الله التي هي الإسلام واستعمال الجوارح والقوى فيما لا يعود على النفس كمالاً ولا يوجب لها من الله زلفى، وبالجمله يمكن أن يستدل به على تحريم الكي وإخصاء الإنسان والحيوانات مطلقاً بل التحريش بينها لأنها لم تخلق لذلك إلا ما أخرجه الدليل.

قال الطبرسي قدس الله روحه: ﴿وَلَا مَرَّتْهُمْ فَلْيُغَيِّرْكَ خَلْقَ اللَّهِ﴾ أي لا مَرَّتْهُمْ بتغيير خلق الله فليغيره، واختلف في معناه فقيل: يريد دين الله وأمره عن ابن عباس وإبراهيم ومجاهد والحسن وقتادة وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام.

ويؤيده قوله سبحانه: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ إِلَهِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيَّ لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ وأراد بذلك تحريم الحلال وتحليل الحرام، وقيل: أراد معنى الإخصاء عن عكرمة وشهر بن حوشب وأبي صالح عن ابن عباس وكرهوا الإخصاء في البهائم وقيل: إنه الوشم عن ابن مسعود، وقيل: إنه أراد الشمس والقمر والحجارة عدلوا عن الانتفاع بها إلى عبادتها عن الزجاج (١).

١ - المحاسن: عن محمد بن علي عن يونس بن يعقوب قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الإخصاء فلم يجبني، ثم سألت أبا الحسن عليه السلام بعده فقال: لا بأس (٢).

**الفقيه:** بإسناده عن الحسن بن علي بن فضال عن يونس بن يعقوب مثله وفيه عن الإخصاء. **بيان:** محمول على إخصاء الحيوانات كما سيأتي، والمشهور فيه الكراهة، وقيل بالحرمة، والمشهور أظهر، قال العلامة عليه السلام: في المتهم: نقل ابن إدريس عن بعض علمائنا أن إخصاء الحيوان محرّم، قال: والأولى عندي تجنّب ذلك وأنه مكروه دون أن يكون محرّماً محظوراً، لأنه ملك للإنسان يعمل به ما شاء ممّا فيه الصلاح له، وما روي في ذلك يحمل على الكراهة دون الحظر.

٢ - قرب الإسناد: عن السندي بن محمد عن يونس بن يعقوب عن أبي الحسن عليه السلام قال: سألت عن إخصاء الغنم قال: لا بأس <sup>(١)</sup>.

٣ - الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا حرنت على أحدكم دابة في أرض العدو فليذبها ولا يعرقها <sup>(٢)</sup>.

٤ - ومنه: بالإسناد المتقدم قال: كان أبو عبد الله عليه السلام يقول: لما كان يوم مؤتة كان جعفر بن أبي طالب على فرس له فلما التقوا نزل عن فرسه فعرقها بالسيف فكان أول من عرق في الإسلام <sup>(٣)</sup>.

المحاسن: عن النوفلي مثله. «ج ٢ ص ٤٧٧».

بيان: يدل على جواز العرقبة مع الضرورة <sup>(٤)</sup>.

٥ - مجالس الشيخ: عن الحسين بن إبراهيم عن محمد بن وهبان عن علي بن حبشي عن العباس بن محمد بن الحسين عن أبيه عن صفوان وجعفر بن عيسى عن الحسين بن أبي غندر عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رجل شيخ ناسك يعبد الله في بني إسرائيل، فبينما هو يصلي وهو في عبادته إذ بصر بغلامين صبيين قد أخذوا ديكاً وهما يتفان ريشه، فأقبل على ما فيه من العبادة ولم ينتهما عن ذلك، فأوحى الله إلى الأرض: أن تسيخي بعدي، فساخت به الأرض فهو يهوي في الدردون أبد الآبدين ودهر الدهرين <sup>(٥)</sup>.

بيان: الدردون لم أجده في كتب اللغة، وكأنه اسم طبقة من طبقات الأرض أو طبقات جهنم، ويدل على عدم جواز الإضرار بالحيوانات بغير مصلحة، ووجوب نهى الصبيان عن مثله، وفيه مبالغة عظيمة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

٦ - المحاسن: عن أبيه عن ابن المغيرة ومحمد بن سنان عن طلحة بن زيد عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كره إخصاء الدواب والتحريش بينها <sup>(٦)</sup>.

٧ - نوادر الراوندي: عن عبد الواحد بن إسماعيل عن محمد بن الحسن التميمي عن سهل بن أحمد عن محمد بن الأشعث عن موسى بن إسماعيل بن موسى عن أبيه عن جده موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام قال: كان رجل من نجران مع رسول الله ﷺ في غزاة ومعه فرس، وكان رسول الله ﷺ يستأنس إلى صهيله ففقدته فبعث إليه فقال: ما فعل فرسك؟

(١) قرب الإسناد، ص ٣١٤ ح ١٢٢٠. (٢) - (٣) الكافي، ج ٥ ص ٦١٦ باب ٢٢ ح ٨-٩.

(٤) وفيه تأمل إذ ليس إلا إخباراً عن قضية واقعة. [النمازي].

(٥) أمالي الطوسي، ص ٦٦٩ مجلس ٣٦ ح ١٤٠٧.

(٦) المحاسن، ج ٢ ص ٤٧٦.

فقال: إشتد عليّ شغبه فخصيته، فقال النبي ﷺ: مثلت به مثلت به، الخيل معقود في نواصيها الخير إلى أن تقوم القيامة، وأهلها معانون عليها أعرافها وقارها ونواصيها جمالها وأذناها مذايتها<sup>(١)</sup>.

٨ - الكافي: عن العدة عن سهل عن البزنطي عن الكاهلي قال: سأل رجل أبا عبد الله ﷺ وأنا عنده عن قطع آليات الغنم فقال: لا بأس بقطعها إذا كنت تصلح بها مالك، ثم قال: إنّ في كتاب عليّ ﷺ إنّ ما قطع منها ميت لا يتنفع به<sup>(٢)</sup>.

بيان: يفهم منه أنّ كلّ إضرار بالحيوان بصير سبباً لإصلاحه جائز وإن لم يتنفع به الحيوان.

٩ - الكافي: عن عليّ بن إبراهيم عن أبيه عن التوفليّ عن السكوني عن أبي عبد الله ﷺ قال: نهى رسول الله ﷺ عن الكشوف وهو أن تضرب الناقة ولدها طفل إلا أن يتصدق بولدها أو يذبح، ونهى من أن يتزى حمار على عتيقة<sup>(٣)</sup>.

بيان: في القاموس: الكشوف كصبور: الناقة يضربها الفحل وهي حامل وربما ضربها وقد عظم بطنها، فإن حمل عليها الفحل ستين ولأف ذلك الكشف بالكسر أو هو أن تلقح حين تنتج أو أن يحمل عليها في كلّ عام وذلك أردأ التاج.

١٠ - التهذيب: بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى عن عباد بن سليمان عن سعد بن سعد عن هشام بن إبراهيم قال: سأله عن الحمير ننزبها على الرمك لتنتج البغال أيحلّ ذلك؟ قال: نعم أنزها<sup>(٤)</sup>.

بيان: الرمكة محرّكة: الفرس والبرذونة تتخذ للنسل، والجمع رمك وجمع الجمع أرمك ذكره الفيروزآبادي.

وأقول: لا تنافي بين هذا الخبر وبين الخبر السابق واللاحق لأنّ النهي فيهما متعلّق بالنزو على العتيقة العربية والتجويز في هذا الخبر للبرذون، مع أنّ الخبر الآتي يحتمل كونه مختصاً بهم ﷺ بل ظاهره ذلك.

١١ - صحيفة الرضا: بإسناد الطبرسي عن الرضا عن آبائه ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: إنّ أهل بيت لا تحلّ لنا صدقة، وأمرنا بإسباغ الوضوء وأن لا ننزي حماراً على عتيقة، ولا نمسح على خف<sup>(٥)</sup>.

(١) نوادر الراوندي، ص ١٧٤ ح ٢٨٥. (٢) الكافي، ج ٦ ص ١٠٣٢ باب ١٧٩ ح ١

(٣) الكافي، ج ٥ ص ٨٥٤ باب ١٩١ ح ٢٤.

(٤) تهذيب الأحكام، ج ٦ ص ١٢١٠ باب ٩٣ ح ٢٥٨.

(٥) صحيفة الإمام الرضا ﷺ، ص ٦٢ ح ٦٠.

**بيان:** قال في النهاية في حديث علي عليه السلام: أمرنا أن لا نتزي الحمر على الخيل أي نحملها عليه للنسل يقال: نزوت على الشيء أنزوت وزوا إذا وثبت عليه وقد يكون في الأجسام والمعاني، ثم ذكر عن الخطابي بعض الوجوه التي ذكرها الدميري مما أورده سابقاً.

١٢ - **المحاسن:** عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام عن آبائه عليهم السلام أن علياً عليه السلام مرَّ ببهيمة وفحل يسفدها على ظهر الطريق، فأعرض علي عليه السلام بوجهه، فقيل له: لم فعلت ذلك يا أمير المؤمنين فقال: إنه لا ينبغي أن تصنعوا ما يصنعون وهو من المنكر إلا أن تواروه حيث لا يراه رجل ولا امرأة<sup>(١)</sup>.

١٣ - **نوادير الراوندي:** عن عبد الواحد بن إسماعيل عن محمد بن الحسن التميمي عن سهل بن أحمد الديباجي عن محمد بن محمد بن الأشعث عن موسى بن إسماعيل بن موسى عن أبيه عن جده موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام مثله<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** في القاموس سفد الذكر على الأنثى كضرب وعلم سفاداً بالكسر نزي وأسفدته وتسافد السباع.

١٤ - **الكافي:** عن العدة عن سهل بن زياد وأحمد بن محمد جميعاً عن ابن أبي نصر قال: سأل رجل الرضا عليه السلام عن الزوج من الحمام يفرخ عنده يتزوج القير أمه وابته؟ قال: لا بأس بما كان بين البهائم<sup>(٣)</sup>.

١٥ - **السرائر:** من كتاب أبان بن تغلب عن القاسم بن إسماعيل عن عيسى بن هشام عن أبان بن عثمان عن مسمع كردين قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن التحريش بين البهائم قال: أكره ذلك كله إلا الكلب<sup>(٤)</sup>.

**الكافي:** عن العدة عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن أبان مثله وفيه أكره ذلك إلا الكلاب<sup>(٥)</sup>.

١٦ - **المحاسن:** عن علي بن الحكم عن أبان بن عثمان عن أبي العباس عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سأله عن التحريش بين البهائم، فقال: كله مكروه إلا الكلاب<sup>(٦)</sup>.

**الكافي:** عن العدة عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم مثله وفيه كله يكره إلا الكلب<sup>(٧)</sup>.

١٧ - **الفقيه:** نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن تحريش البهائم إلا الكلاب<sup>(٨)</sup>.

(١) المحاسن، ج ٢ ص ٤٧٦. (٢) نوادر الراوندي، ص ١١٩ ح ١٢٨.

(٣) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٦ باب ٤١٧ ح ١٩. (٤) السرائر، ج ٣ ص ٥٦٣.

(٥) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٩ باب ٤٢٣ ح ٢. (٦) المحاسن، ج ٢ ص ٤٦٩.

(٧) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٩ باب ٤٢٣ ح ١. (٨) من لا يحضره الفقيه، ص ٦٣٣ ح ٤٩٧٠.

بيان: قوله عليه السلام: «إلا الكلاب» كأن المراد به تحريش الكلب على الصيد لا تحريش الكلاب بعضها على بعض، والأخبار وإن وردت بلفظ الكراهة لكن قد عرفت أن الكراهة في عرف الأخبار أعم من الحرمة وهو لهو ولغو وإضرار بالحيوانات بغير مصلحة فلا يبعد القول بالتحريم والله يعلم.

١٨ - مجالس الصدوق والفقهاء: في مناهي النبي صلى الله عليه وآله: أنه نهى عن الوسم في وجوه البهائم<sup>(١)</sup>.

١٩ - قرب الإسناد: عن عبد الله بن الحسن عن جده علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سأله عن الدابة يصلح أن يضرب وجهها أو يسمه بالنار؟ قال: لا بأس<sup>(٢)</sup>.

٢٠ - المحاسن: عن محمد بن علي عن يونس بن يعقوب عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سأله عن سمة الغنم في وجوهها فقال: سمها في آذانها<sup>(٣)</sup>.

٢١ - ومنه: عن ابن محبوب عن ابن سنان قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن سمة المواشي فقال: لا بأس بها إلا في الوجه<sup>(٤)</sup>.

الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب مثله.

٢٢ - المحاسن: عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا بأس بها إلا ما كان في الوجه<sup>(٥)</sup>.

٢٣ - ومنه: عن أبيه عن فضالة عن أبان عن إسحاق بن عمار قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن وسم المواشي فقال: توسم في غير وجهها<sup>(٦)</sup>.

٢٤ - ومنه: عن محمد بن علي عن ابن أسباط عن علي بن جعفر قال: سألت أبا إبراهيم عليه السلام عن الدابة يصلح أن يضرب وجهها ويسمها بالنار؟ فقال: لا بأس<sup>(٧)</sup>.

٢٥ - العياشي: عن الحسن عن النوفلي عن السكوني عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن أن توسم البهائم في وجهها وأن يضرب وجوهها فإنها تسبح بحمد ربها<sup>(٨)</sup>.

٢٦ - الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن فضال عن يونس بن يعقوب قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أسم الغنم في وجوهها؟ قال: سمها في آذانها<sup>(٩)</sup>.

(١) أمالي الصدوق، ص ٣٤٧ مجلس ٦٦ ح ١. (٢) قرب الإسناد، ص ٢٩٤ ح ١١٦٢.

(٣) - (٤) المحاسن، ج ٢ ص ٤٨٨. (٥) (٦) المحاسن، ج ٢ ص ٤٨٩.

(٧) المحاسن، ج ٢ ص ٤٦٩.

(٨) تفسير العياشي، ج ٢ ص ٣١٧ ح ٨٢ من سورة الإسراء.

(٩) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٤ باب ٤١٦ ح ١.

٢٧ - قرب الإسناد: عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن زياد عن جعفر عن أبيه عليه السلام قال: لا بأس بسمة المواشي إذا تنكبت وجوهها<sup>(١)</sup>.

٢٨ - حياة الحيوان: روى البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ بحمار وسم في وجهه فقال: لعن الله من فعل بهذا<sup>(٢)</sup>.

٢٩ - وفي رواية: لعن الله الذي وسمه<sup>(٣)</sup>.

١٠ - باب النحل والنمل وسائر ما نهى عن قتله من الحيوانات،

وما يحل قتله منها من الحيات والعقارب والغربان وغيرها

والنهي عن حرق الحيوانات وتعذيبها

الآيات: المائدة: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا﴾ الآية (٣٠).

النحل: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّعْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ اللَّبَالِ يَوْمًا مِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾ ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦٩﴾﴾.

النمل: ﴿حَقَّ إِذَا اتَّوَا عَلَىٰ وَادٍ النَّعْلُ قَالَتْ نَمْلَةٌ بِتَابُهَا النَّعْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْمِلَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُودُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُونَ﴾ - إلى قوله تعالى - ﴿وَنَقَضَ الظَّيْرُ فَ قَالَ مَا لِي لَا أَرَىٰ الْهَيْدَةَ أَمْ كَانَ مِنَ الْفَاكِينَ ﴿٧٠﴾﴾ الآيات.

تفسير: قد مرّت قصة الغراب الذي علّم قابيل كيف يوارى جسد هابيل عليه السلام حين قتله قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ﴾ قال الرازي يقال: وحي وأوحى وهو الإلهام، والمراد من الإلهام أنه تعالى قرّر في نفسها هذه الأعمال العجيبة التي يعجز عنها العقلاء من البشر، وبيانه من وجوه: الأول أنها تبني البيوت المسدّسة من أضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض بمجرد طباعها، والعقلاء من البشر لا يمكنهم بناء مثل تلك البيوت إلا بالآلات وأدوات مثل المسطر والفرجار، والثاني أنه ثبت في الهندسة أن تلك البيوت لو كانت مشكّلة بأشكال سوى المسدّسات فإنه يبقى بالضرورة ما بين تلك البيوت فرج خالية ضائعة فاهتداء تلك الحيوان الضعيف إلى هذه الحكمة الخفية والدقيقة اللطيفة من الأعاجيب.

والثالث: أن النحل يحصل بينها واحد كالرئيس للبقية وذلك الواحد يكون أعظم من الباقي، ويكون نافذ الحكم على تلك البقية وهم يخدمونه ويحملونه عند تعبهم، وذلك أيضاً من الأعاجيب.

والرابع: أنها إذا ذهبت عن وكرها ذهبت مع الجمعية إلى موضع آخر، فإذا أرادوا عودها

إلى وكرها ضربوا الطبول وآلات الموسيقى، وبواسطة تلك الألحان يقدرّون على ردّها إلى وكرها، وهذه أيضاً حالة عجيبة، فلما امتاز هذا الحيوان بهذه الخواصّ العجيبة الدالة على مزيد الذكاء والكياسة ليس إلّا على سبيل الإلهام وهو حالة شبيهة بالوحي، لا جرم قال تعالى في حقها: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾، واعلم أنّ الوحي قد ورد في حق الأنبياء كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾ وفي الأولياء أيضاً قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ﴾ وبمعنى الإلهام في حق البشر ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرًا مُّوسَىٰ﴾ وفي حق سائر الحيوان خاصّ، وقال الزجاج: يجوز أن يقال: سُمّي هذا الحيوان نحلاً لأنّ الله تعالى نحلّ الناس العسل الذي يخرج من بطونها، وقال غيره: النحل يذكّر ويؤنث وهي مؤنثة في لغة الحجاز، ولذلك أنشأ الله، وكذلك كلّ جمع ليس بينه وبين الواحدة إلّا الهاء ﴿أَنْ أُخْلَى﴾ أن مفسّرة لأنّ في الإيحاء معنى القول ﴿وَمِمَّا يَبْرِشُونَ﴾ أي يبنون ويسقفون، وقرئ بضمّ الراء وكسرهما.

واعلم أنّ النحل نوعان: أحدهما ما يسكن في الجبال والغياض ولا يتعهدها أحد من الناس، والنوع الثاني التي يسكن بيوت الناس ويكون في تعهدات الناس فالأول هو المراد بقوله: ﴿أَنْ أُخْلَى مِنْ لَيْلَالٍ يَبُوتًا وَمِنْ الشَّجَرِ﴾ والثاني هو المراد بقوله: ﴿وَمِمَّا يَبْرِشُونَ﴾ وإنّما قال: ﴿مِنْ لَيْلَالٍ يَبُوتًا وَمِنْ الشَّجَرِ﴾ لنّلا تبني بيوتها في كلّ جبل وشجر بل في مساكن يوافق مصالحها ويليق بها، واختلفوا في هذا الأمر:

فمن الناس من يقول: لا يبعد أن يكون لهذه الحيوانات عقول وأن يتوجّه عليها من الله أمر ونهي، وقال آخرون: ليس الأمر كذلك بل المراد منه أنّه تعالى خلق فيها غرائز وطبائع توجب هذه الأحوال ﴿ثُمَّ كُلٍّ مِنْ كُلِّ الثَّوَرَاتِ﴾ من للتبويض أو لابتداء الغاية، رأيت في كتب الطب أنّه تعالى دبّر هذا العالم على وجه يحدث في الهواء طلّ لطيف في الليالي، ويقع ذلك الطلّ على أوراق الأشجار، فقد تكون تلك الأجزاء الطليّة لطيفة الصّور متفرّقة على الأوراق والأزهار، وقد تكون كثيرة بحيث يجتمع منها أجزاء محسوسة، أمّا القسم الثاني فإنّه مثل الترنجيبين فإنّه طلّ ينزل من الهواء ويجتمع على أطراف الشجر في بعض البلدان، وذلك محسوس، وأمّا القسم الأول فهو الذي ألهم الله تعالى هذا النحل تلتقط تلك الذرّات من الأزهار وأوراق الأشجار بأفواهها وتأكلها وتغتذي بها، فإذا شبعَت التقطت بأفواهها مرّة أخرى شيئاً من تلك الأجزاء ثمّ تذهب بها إلى بيوتها وتضعها هناك كأنّها تحاول أن تذخر لنفسها غذاءها، فإذا اجتمع في بيوتها من تلك الأجزاء الطليّة شيء كثير فذاك هو العسل.

ومن الناس من يقول: إنّ النحل تأكل من الأزهار الطيِّبة والأوراق العطّرة أشياء، ثمّ إنّ الله تعالى يقلب تلك الأجسام في داخل بطنه عسلاً، ثمّ إنّها تقيء مرّة أخرى فذاك هو العسل، والقول الأول أقرب إلى العقل وأشدّ مناسبة للإستقراء فإنّ طبيعة الترنجيبين قريبة إلى العسل في الطعم والشكل، ولا شكّ أنّه طلّ يحدث في الهواء ويقع على أطراف الأشجار



والأزهار، فكذا ما هنا، وأيضاً فنحن نشاهد أن هذا النحل إنما تغتذي بالعسل، ولذلك فإننا إذا أخرجنا العسل من بيوت النحل تركنا لها بقية من ذلك العسل لأجل أن تغتذي بها، فعلمنا أنها تغتذي بالعسل، وأنها إنما تقع على الأشجار والأزهار لأنها تغتذي بتلك الأجزاء الطليّة العسلية الواقعة من الهواء عليها، إذا عرفت هذا فنقول: قوله: ﴿كُلِّ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ كلمة (من) ما هنا تكون لا ابتداء الغاية ولا تكون للتبويض على هذا القول ﴿فَأَسْأَلُكَ سُبُلَ رَبِّكَ﴾ أي الطرق التي ألهمك وأفهمك في عمل العسل، أو يكون المراد فاسلكي في طلب تلك الثمرات سبل ربك، وفي قوله: ﴿ذُلُّا﴾ قولان: الأول أنه حال من السبل لأن الله تعالى ذللها لها ووطأها وسهلها كقوله: ﴿مَوْ أَلْزَى جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ ذُلُولًا﴾.

الثاني أنه حال من الضمير في قوله ﴿فَأَسْأَلُكَ﴾ أي وائتي يا أيتها النحل ذلك منقادة لما أمرت به غير ممتنعة ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا﴾ هذا رجوع من الخطاب إلى الغيبة، والسبب فيه أن المقصود من ذكر هذه الأحوال أن يحتج الإنسان المكلف به على قدرة الله تعالى وحكمته وحسن تدبيره لأحوال العالم العلوي والسفلي، فكأنه تعالى لما خاطب النحل بما سبق ذكره خاطب الإنسان وقال: إنما ألهمنا هذا النحل لهذه العجائب لأجل أن يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه، ثم إنا ذكرنا أن من الناس من يقول: العسل عبارة عن أجزاء طليّة تحدث في الهواء وتقع على أطراف الأشجار وعلى الأوراق والأزهار فيلقطها الزنبور بغمه، فإذا ذهبنا إلى هذا الوجه كان المراد من قوله: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا﴾ أي من أفواهها، وكل تجويف في داخل البدن فإنه يسمى بطناً، ألا ترى أنهم يقولون: «بطون الدماغ» وعنوا بها تجاويف الدماغ فكذا ههنا ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا﴾ أي أفواهها، وأما على قول أهل الظاهر وهو أن النحل تأكل الأوراق والثمرات ثم تقيء فذلك هو العسل فالكلام ظاهر، ثم وصف العسل بكونه شراباً لأنه تارة يشرب وحده وتارة يتخذ منه الأشربة، وبأنه مختلف ألوانه والمقصود منه إبطال القول بالطبع لهذا الجسم مع كونه متشابه الطبيعة، لما حدث على ألوان مختلفة، دل ذلك على حدوث تلك الألوان بتدبير الفاعل المختار، لا لأجل إيجاب الطبيعة، وبأن فيه شفاء للناس وفيه قولان: الأول وهو الصحيح أنه صفة للعسل.

فإن قالوا: كيف يكون شفاء للناس وهو يضرّ بالصفرّاء ويهيج المرار؟ قلنا: إنه تعالى لم يقل: إنه شفاء لكل الناس ولكل داء وفي كل حال، بل لما كان شفاء في الجملة، إنه قلّ معجون من المعاجين إلا وتمامه وكماله يحصل بالعجن بالعسل وأيضاً فالأشربة المتخذة منه في الأمراض البلغميّة عظيمة النفع.

والقول الثاني: وهو قول مجاهد أن المراد أن القرآن فيه شفاء للناس، وعلى هذا التقدير فقصة تولد العسل من النحل تمت عند قوله: ﴿تَخْتَلِفُ أَلْوَانُهُ﴾ ثم ابتداء وقال: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ أي في هذا القرآن حصل ما هو شفاء للناس من الكفر والبدعة مثل هذا الذي مرّ في قصة النحل، وعن ابن مسعود أن العسل شفاء من كل داء، والقرآن فيه شفاء لما في الصدور.

واعلم أن هذا القول ضعيف من وجهين:

الأول: أن الضمير يجب عوده إلى أقرب المذكورات، وما ذاك إلا قوله: ﴿شَرَابٌ مُخْتَلَفٌ لَوْنُهُ﴾ وأما الحكم بعوده إلى القرآن مع أنه غير مذكور فيما سبق فهو غير مناسب.

الثاني: ما روى أبو سعيد الخدري أنه جاء رجل إلى النبي ﷺ وقال: إن أخي يشتكي بطنه، فقال: إسقه عسلاً، فذهب ثم رجع فقال: قد سقيته فلم تغن عنه فقال ﷺ: «إذهب فاسقه عسلاً» وقال: «صدق الله وكذب بطن أخيك» فسقاة فبرئ كأنما نشط من عقال.

وحملوا قوله: «صدق الله» على قوله تعالى: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ وذلك إنما يصح لو كان هذا صفة للعسل.

فإن قال قائل: فما المراد من قوله ﷺ: «صدق الله وكذب بطن أخيك؟ قلنا: العلة أنه ﷺ علم بنور الوحي أن ذلك العسل سيظهر نفعه بعد ذلك، فلما لم يظهر في الحال مع أنه ﷺ كان عالماً بأنه سيظهر نفعه بعد ذلك كان هذا جارياً مجرى الكذب، فلهذا السبب أطلق عليه هذا اللفظ إنتهى<sup>(١)</sup>.

وآيات النمل قد مر تفسيرها وتدل على شرافة في الجملة للنملة وعلى بعض ما سيأتي ذكره، وكذا آيات الهدد تدل على كرامته وبعض ما سيأتي من أحواله وقد مضت قصته وسيأتي بعضها.

وقال الهميري في حياة الحيوان: النحل: ذباب العسل، وقد تقدم أن النبي ﷺ قال: «الذباب كله في النار إلا النحل» وواحدة النحل نحلة، وقرأ يحيى بن وثاب: «وأوحى ربك إلى النحل» بفتح الحاء والجمهور بالإسكان، قال الزجاج في تفسير سورة النساء: سميت نحلاً لأن الله تعالى نحل الناس العسل الذي يخرج منها، إذ النحلة العطية، وكفاها شرفاً قول الله ﷻ: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ فأوحى الله سبحانه وتعالى إليها فأثنت عليها، فعلمت مساقط الأنوار من وراء اليبداء فتقع هناك على كل نورة عبقرة وزهرة أنفة ثم تصدر عنها بما تحفظه رضاباً وتلفظه شراباً.

قال في عجائب المخلوقات: يقال ليوم عيد الفطر: «يوم الرحمة» إذ أوحى الله تعالى فيه إلى النحل صنعة العسل فيتن سبحانه أن في النحل أعظم اعتبار، وهو حيوان فهيم ذو كيس وشجاعة ونظر في العواقب ومعرفة بفصول السنة وأوقات المطر وتدير المراتع والمطاعم، والطاعة لكبيره والإستكانة لأمره وقائده، ويديع الصنعة وعجيب الفطرة.

قال أرسطو: النحل تسعة أصناف: منها ستة يأوي بعضها إلى بعض وغذاؤها من الفضول الحلوة والرطوبات التي ترشح بها الزهر والورق، ويجمع ذلك كله ويدخره وهو العسل

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٢٠ ص ٦٩.

وأوعيته، ويجمع مع ذلك رطوبات دسمة يتخذ منها بيوت العسل وهي الشمع، وهو يلقطها بخرطومها ويحملها على فخذيه وينقلها من فخذيه إلى صلبه هكذا.

قال: والقرآن يدل على أنها ترعى الزهر فيستحيل في جوفها عسلاً وتلقيه من أفواهها، فيجمع منه القناطير المقنطرة، قال تعالى: ﴿ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ وقوله: ﴿مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ المراد به بعضها نظيره قوله: ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يريد به البعض، واختلاف الألوان في العسل بحسب اختلاف النحل، وقد يختلف طعمه باختلاف المرعى، ومن هذا المعنى قول زينب للنبي ﷺ: «جرت نحلة العرفط» حين شبهت رائحته برائحة المغافير، والحديث مشهور في الصحيحين وغيرهما.

ومن شأنه في تدبير معاشه أنه إذا أصاب موضعاً نقيّاً بنى فيه بيتاً من الشمع ثم يبني البيوت التي يأوي فيها الملوك، ثم بيوت الذكور التي لا تعمل فيها شيئاً والذكور أصغر جرمًا من الإناث، وهي تكثر المادة داخل الخلية، وهي إذا طارت تخرج بأجمعها وترتفع في الهواء ثم تعود إلى الخلية، والنحل تعمل الشمع أولاً ثم تلقي البذر لأنه له بمنزلة العش للطائر فإذا ألقته قعدت وتحضنه كما تحضن الطير فيتكون من ذلك البذر دود ثم تنهض الدود فتغذي نفسها ثم تطير، والنحل لا يقعد على أزهار مختلفة بل على زهر واحد، وتملأ بعض البيوت عسلاً وبعضها فراخاً ومن عاداتها أنها إذا رأت فساداً من ملك إما أن تعزله أو تقتله، وأكثر ما تقتل خارج الخلية، والملوك لا تخرج إلا مع جميع النحل، والملك إذا عجز عن الطيران حملته، وسيأتي بيان هذا في أواخر الكتاب في لفظ العسوب، ومن خصائص الملك أنه ليس له حمة يلسع بها، وأفضل ملوكها الشقر، وأسوأها الرقط بسواد والنحل تجتمع فتقسم الأعمال، فبعضها يعمل الشمع، وبعضها يعمل العسل، وبعضها يسقي الماء، وبعضها يبني البيوت، وبيوتها من أعجب الأشياء لأنها مبنية على الشكل المسدس الذي لا ينحرق، كأنه استنبط بقياس هندسي ثم هو في دائرة مسدسة لا يوجد فيها اختلاف فبذلك اتصلت حتى صارت كالقطعة الواحدة، وذلك لأن الأشكال من الثلاث إلى العشر إذا جمع كل واحد منها إلى أمثاله لم يتصل وجاءت بينها فروج إلا الشكل المسدس، فإنه إذا اجتمع إلى أمثاله اتصل كأنه قطعة واحدة، وكل هذا بغير مقياس ولا آلة ولا فكرة، بل ذلك من أثر صنع اللطيف الخبير وإلهامه إياها كما قال تعالى: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ الآية.

فتأمل كمال طاعتها وحسن أمثالها لأمر ربها، كيف اتخذت بيوتاً في هذه الأمكنة الثلاثة الجبال والشجر وبيوت الناس «حيث يعرشون» أي حيث ينون العروش فلا ترى للنحل بيتاً في غير هذه الثلاثة البتة، وتأمل كيف كانت أكثر بيوتها في الجبال وهي المتقدمة في الآية، ثم الأشجار وهي دون ذلك، ثم فيما يعرش الناس، وهي أقل بيوتها، فانظر كيف أداها حسن

الإمثال إلى أن اتخذت البيوت قبل المرعى، وهي تتخذها أولاً فإذا استقر لها بيت خرجت عنه فرعت وأكلت من كل الثمرات، ثم أوت إلى بيوتها لأن ربها سبحانه وتعالى أمرها باتخاذ البيوت أولاً ثم بالأكل بعد ذلك.

قال في الإحياء: أنظر إلى النحلة كيف أوحى الله إليها حتى اتخذت من الجبال بيوتاً، وكيف استخرج من لعبها الشمع والعسل وجعل أحدهما ضياءً والآخر شفاءً، ثم لو تأملت عجائب أمرها في تناولها الأزهار والأنوار واحترازها من النجاسات والأقذار وطاعتها لواحد من جملتها وهو أكثرها شخصاً وهو أميرها، ثم ما سخر الله سبحانه وتعالى أميرها من العدل والإنصاف بينها حتى إنه ليقتل على باب المتخذ كل ما وقع منها على نجاسة لقضيت من ذلك العجب إن كنت بصيراً على نفسك، وفارغاً من هم بطنك وفرجك وشهوات نفسك في معاداة أقرانك وموالاة إخوانك، ثم دع عنك جميع ذلك فانظر إلى بنيانها بيتها من الشمع واختيارها من جميع الأشكال المسدس فلا تبني بيتها مستديراً ولا مربّعاً ولا مخمساً بل مسدساً لخاصية في الشكل المسدس يقصر فيه فهم المهندس وهو أن أوسع الأشكال وأحوالها المسدس وما يقرب منه، فإن المربع يخرج منه زوايا ضائعة، وشكل النحل مستدير مستطيل فترك المربع حتى لا يبقى الزوايا فارغة، ثم لو بناها مستديرة لبقيت خارج البيوت فرج ضائعة فإن الأشكال المستديرة إذا اجتمعت لم تجتمع متراصة ولا شكل في الأشكال ذوات الزوايا يقرب في الإحتواء من المستدير ثم تراص الجملة بحيث لا يبقى بعد اجتماعها فرجة إلا المسدس، وهذه خاصية هذا الشكل، فانظر كيف ألهم الله تعالى النحل على صغر جرمه ذلك لطفاً به وعناية بوجوده فيما هو محتاج إليه، لينتهي عيشه، فسبحانه ما أعظم شأنه وأوسع لطفه وامتنانه.

وفي طبعه أنه يهرب بعضه عن بعض، ويقا تل بعضه بعضاً في الخلايا، ويلسع من دنا من الخلية، وربما هلك الملسوع، وإذا هلك شيء داخل الخلايا أخرجه الأحياء إلى الخارج، وفي طبعه أيضاً النظافة فلذلك يخرج رجيعة من الخلية لأنه متن الریح، وهو يعمل زماني الریبع والخريف، والذي عمله في الریبع أجود، والصغير أعمل من الكبير، وهو يشرب من الماء ما كان عذباً صافياً يطلبه حيث كان ولا يأكل من العسل إلا قدر شبعه، وإذا قل العسل في الخلية قذفه بالماء ليكثر خوفاً على نفسه من نقاده لأنه إذا نقد أفسد النحل بيوت الملوك وبيوت الذكور، وربما قتلت ما كان منها هناك.

قال حكيم من اليونانيين لتلامذته: كونوا كالنحل في الخلايا، قالوا: وكيف النحل؟ قال: إنها لا تترك عندها بطالاً إلا أبعدته وأقصته عن الخلية لأنه يضيق المكان ويفني العسل، ويعلم النشيط الكسل.

والنحل يسلخ جلده كالحيات، وتوافقه الأصوات اللذيذة المطربة، ويضره السوس، ودواؤه أن يطرح في كل خلية كفت ملح، وأن يفتح في كل شهر مرة ويدخن بأخشاء البقر.

وفي طبعه أنه متى طار من الخلية يرعى ثم يعود فتعود كل نحلة إلى مكانها لا تخطئه، وأهل مصر يحولون أبواب الخلايا في السفن ويسافرون بها إلى مواضع الزهر والشجر فإذا اجتمع في المرعى فتحت أبواب الخلايا فتخرج النحل منها ويرعى يومه أجمع فإذا أمسى عاد إلى السفينة وأخذت كل نحلة مكانها من الخلية لا تتخطاه.

وروى أحمد وابن أبي شيبة والطبراني أن النبي ﷺ قال: المؤمن كالنحلة تأكل طيباً وتضع طيباً وقعت فلم تكسر ولم تفسد.

وفي شعب البيهقي عن مجاهد قال: صاحبت عمر من مكة إلى المدينة فما سمعته يحدث عن رسول الله ﷺ إلا هذا الحديث: إن مثل المؤمن كمثل النحلة إن صاحبه نفعا وإن شاورته نفعا وإن جالسته نفعا وكل شأنه منافع وكذلك النحلة كل شأنها منافع.

قال ابن الأثير: وجه المشابهة بين المؤمن والنحلة، حذق النحل وفطنته وقلة أذاه وحقارته ومنفعته وقنوعه وسعيه في النهار وتنزهه عن الأقدار وطيب أكله، وأنه لا يأكل من كسب غيره ونحوه، وطاعته لأميره، وللنحل آفات تقطعه عن عمله، منها الظلمة والغيم والريح والدخان والماء والنار وكذلك المؤمن له آفات تفتّره عن عمله، منها ظلمة الغفلة وغيم الشك وريح الفتنة ودخان الحرام وماء السعة ونار الهوى.

وفي مستدرک الدارمي عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال: كونوا في الناس كالنحلة في الطير إنه ليس في الطير إلا وهو يستضعفها، ولو تعلم الطير ما في أجوافها من البركة لم يفعلوا ذلك بها، وخالطوا الناس بالاستتكم وأجسادكم وزايلوهم بأعمالكم وقلوبكم فإن للمرء ما اكتسب وهو يوم القيامة مع من أحب.

وفيه أيضاً عن ابن عباس أنه سأل كعب الأحبار كيف تجد نعت رسول الله ﷺ في التوراة؟ فقال كعب: نجده محمد بن عبد الله ﷺ يولد بمكة ويهاجر إلى طيبة ويكون ملكه بالشام، ليس بفحاش ولا صخاب في الأسواق، ولا يكافئ السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح، أمته الحامدون، يحمدون الله تعالى في كل سرّاء وضراء، يوضئون أطرافهم، ويأتزرون في أوساطهم، يصفقون في صلاتهم كما يصفقون في قتالهم، ذويهم في مساجدهم كدوي النحل، يسمع مناديتهم في جو السماء.

وذكر ابن خلكان في ترجمة عبد المؤمن بن علي ملك المغرب أن أباه كان يعمل الطين فخاراً، وإنه كان في صغره نائماً في دار أبيه وأبوه يعمل الطين، فسمع أبوه دويّاً في السماء فرفع رأسه فرأى سحابة سوداء من النحل قد هوت مطبقة على الدار فاجتمعت كلها على ولده وهو نائم فغطته وأقامت عليه مدة ثم ارتفعت عنه وما تألم منها، وكان بالقرب منه رجل يعرف الزجر فأخبره أبوه بذلك فقال: يوشك أن يجتمع على ولدك أهل المغرب، فكان كذلك، وكان من أمر ولده ما اشتهر من ملك المغرب الأعلى والأدنى.

وجمهور الناس على أن العسل يخرج من أفواه النحل. وروي عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال تحقيراً للدنيا: «أشرف لباس ابن آدم لعاب دودة، وأشرف شرابه فيها رجيع نحلة» وظاهر هذا أنه من غير القم، كذا نقله عنه ابن عطية، والمعروف أنه قال: إنما الدنيا ستة أشياء: مطعوم ومشروب وملبوس ومركوب ومنكوح ومشوم، فأشرف المطعوم العسل وهو مذقة ذباب، وأشرف المشروب الماء ويستوي فيه البر والفاجر، وأشرف الملبوس الحرير وهو نسج دودة، وأشرف المركوب الفرس وعليه تقتل الرجال، وأشرف المنكوح المرأة وهو مبال في مبال، وأشرف المشوم المسك وهو دم حيوان.

والتحقيق أن العسل يخرج من بطونها لكن لا ندري أمن فمها أم من غيره، ولا يتم صلاحه إلا بحمو أنفاسها، وقد صنع أرسطاطاليس بيتاً من زجاج لينظر إلى كيفية ما تصنع فأبت أن تعمل حتى لطخته من باطن الزجاج بالطين كذا قاله الغزنوي وغيره، وروينا في تفسير الكواشي الأوسط أن العسل يتزل من السماء فنبت في أماكن من الأرض فيأتي النحل فيشربه، ثم يأتي الخلية فيلقيه في الشمع المهيأ للعسل في الخلية، لا كما يتوهمه بعض الناس من أن العسل من فضلات الغذاء وأنه قد استحال في المعدة عسلاً هذه عبارته والله أعلم<sup>(١)</sup>.

**توضيح:** عبق به الطيب: لصق، والرضاب كغراب: الريق المرشوف، جرست أي أكلت، والجرس اللحن باللسان، والعرفط: شجر الطلح وله صمغ كريح الرائحة، والخلي: ما تعسل فيه النحل، والسوس: دود يقع في الصوف، والأخشاء جمع الخشي بالكسر وهو فضلة البقر.

١ - **تفسير علي بن إبراهيم:** قال الصادق عليه السلام: إن لله وادياً نبئت الذهب والفضة وقد حماه الله بأضعف خلقه وهو النمل، لو رامت البخاتي ما قدرت عليه<sup>(٢)</sup>.

٢ - **حياة الحيوان:** النمل معروف، الواحدة نملة والجمع نمل، وأرض نملة ذات نمل، وطعام منمول، أصابه النمل، والنملة بالضم: النيمة، يقال: رجل نمل أي نمام، وما أحسن قول الأول:

إقنع بما تلقى بلا بلغة      فليس ينسى ربنا النملة  
إن أقبل الدهر فقم قائماً      وإن تولّى مدبراً فنم له

وسميت نملة لتأملها وهو كثرة حركتها وقلة قوائمها، والنمل لا يتزاوج ولا يتلاقح إنما يسقط منه شيء حقيق في الأرض فينمو حتى يصير بيظاً، ثم يتكون منه، والبيض كله بالضاد المعجمة إلا بيض النمل فإنه بالظاء المشالة، والنمل عظيم الحيلة في طلب الرزق، فإذا وجد شيئاً أنذر الباقيين يأتون إليه وقيل: إنما يفعل ذلك منها رؤساؤها.

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٤١٨.

(٢) تفسير القمي، ج ٢ ص ١٠٣ في تفسيره لسورة النمل.

ومن طبعه أنه يحتكر في زمن الصيف لزمن الشتاء، وله في الإحتكار من الحيل ما أنه إذا احتكر ما يخاف إنباته قسّمته نصفين ما خلا الكسفرة فإتته يقسمها أرباعاً لما ألهم أن كل نصف منها ينبت، وإذا خاف العفن على الحب أخرجه إلى ظاهر الأرض ونشره، وأكثر ما يفعل ذلك ليلاً في ضوء القمر، ويقال: إن حياته ليست من قبل ما يأكله ولا قوامه، وذلك أنه ليس له جوف ينفذ فيه الطعام، ولكنه مقطوع نصفين، وإتّما قوته إذا قطع الحب في استنشاق ريحه فقط وذلك يكفيه وقد روي عن سفيان بن عيينة أنه قال: ليس شيء يخبأ قوته إلا الإنسان والعقّوق والنمل والفار، وبه جزم في الإحياء في باب التوكّل، وعن بعضهم أن البلبل يحتكر.

ويقال: إن للعقّوق مخابئ إلا أنه ينساها، والنمل شديد الشّم، ومن أسباب هلاكه نبات أجنحته فإذا صار النمل كذلك أخصبت العصافير لأنها تصيدها في حال طيرانها وقد أشار إلى ذلك أبو العتاهية بقوله:

وإذا استوت للنمل أجنحة      حتى تطير فقد دنا عطبه  
وكان الرشيد يتمثل بذلك كثيراً عند نكبة البرامكة.

وهو يحفر قرية بقوائمه وهي ستّ فإذا حفرها جعل فيها تعاويج لئلا يجري إليها ماء المطر، وربما اتخذ قرية فوق قرية بسبب ذلك، وإتّما يفعل ذلك خوفاً على ما يذخره من البلبل. قال البيهقي في الشعب: وكان عديّ بن حاتم الطائي يفتّ الخبز للنمل ويقول: إنهن جارات ولهنّ علينا حقّ الجوار.

وسياتي في الوحوش عن الفتح بن خرشف الزاهد أنه كان يفتّ الخبز لهنّ في كلّ يوم فإذا كان يوم عاشوراء لم تأكله.

وليس في الحيوان ما يحمل ضعف بدنه مراراً غيره، على أنه لا يرضى بأضعاف الأضعاف حتى أنه تتكلف حمل نوى التمر وهو لا يتنفع به، وإتّما يحمله على حمله الحرص والشره وهو يجمع غذاء سنين لو عاش ولا يكون عمره أكثر من سنة، ومن عجائبه اتّخاذ القرية تحت الأرض وفيها منازل ودهاليز وغرف وطبقات معلقات يملأها حبوباً وذخائر للشتاء.

ومنها ما يسمّى الفارسي وهو من النمل بمنزلة الزناير من النحل، ومنها ما يسمّى نمل الأسد، سمي بذلك لأنّ مقتله يشبه وجه الأسد ومؤخره يشبه النمل، وروي البخاري ومسلم وأبوداود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: نزل نبيّ من الأنبياء ﷺ تحت شجرة فلدغته نملة فأمر بجهازه فأخرج من تحتها وأمر بها فأحرقت بالنار، فأوحى الله تعالى إليه: فهلا نملة واحدة؟! قال أبو عبد الله الترمذي في نوادر الأصول: لم يعاتبه على تحريقها، وإتّما عاتبه لكونه أخذ البريء بغير البريء، وهذا النبي هو موسى بن عمران عليه السلام وإنّه قال: يا ربّ تعذب أهل قرية بمعاصيهم وفيهم الطائع؟ وكأنّه أحبّ أن يريه ذلك من عنده، فسلب عليه الحر حتى التجأ إلى شجرة مستروحاً إلى ظلّها وعنده

قرية نمل فغلبه التوم فلما وجد لذة التوم لدغته نملة فدلكهت بقدمه فأهلكهت وأحرق مسكنهت فأراه تعالى الآية في ذلك عبرة لما لدغته نملة، كيف أصيب الباقون بعقوبتها، يريد أن ينبيه على أن العقوبة من الله تعالى تعم الطائع والعاصي فتصير رحمة وطهارة وبركة على المطيع، وشرّاً ونقمة وعدواناً على العاصي، وعلى هذا ليس في الحديث ما يدل على كراهة ولا حظر في قتل النمل، فإن من أذاك حلّ لك دفعه عن نفسك، ولا أحد من خلق الله تعالى أعظم حرمة من المؤمن وقد أبيع لك دفعه عن نفسك بضرب أو قتل على ما له من المقدار فكيف بالهوام والدواب التي قد سخرت للمؤمن وسلط عليها فإذا آذته أبيع له قتلها.

وقوله: «فهلّا نملة واحدة» دليل على أن الذي يؤذي يقتل وكلّ قتل كان لنفع أو دفع ضرر فلا بأس به عند العلماء، ولم يخصّ تلك النملة التي لدغت من غيرها لأنه ليس المراد القصاص لأنه لو أراد لقال: فهلّا نملتك التي لدغتك، ولكن قال: «فهلّا نملة» فكان نملة تعم البري والجاني وذلك ليعلم أنه أراد أن ينبيه لمسألة ربه في عذاب أهل قرية فيهم المطيع والعاصي.

وقد قيل: إن في شرع هذا النبي عليه الصلاة والسلام كانت العقوبة للحيوان بالتحريق جائزة، فلذلك إنما عاتبه الله تعالى في إحراق الكثير لا في أصل الإحراق، ألا ترى قوله: «فهلّا نملة واحدة؟» وهو بخلاف شرعنا فإن النبي ﷺ قد نهى عن تعذيب الحيوان بالنار وقال: «لا يعذب بالنار إلا الله تعالى» فلا يجوز إحراق الحيوان بالنار إلا إذا أحرق إنساناً فمات بالإحراق فلوارثه الإقتصاص بالإحراق للجاني.

وأما قتل النملة فمذهبنا لا يجوز لحديث ابن عباس أن النبي ﷺ نهى عن قتل أربع من الدواب: النملة والنحلة والهدد والضرد. رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط الشيخين، والمراد النمل الكبير السليمانى كما قاله الخطائى والبغوي في شرح السنة، أما النمل الصغير المسمى بالدرّ فقتله جائز، وكره مالك قتل النمل إلا أن يضرب ولا يقدر على دفعه إلا بالقتل، وأطلق ابن أبي زيد جواز قتل النمل إذا آذت، وقيل: إنما عاتب الله تعالى هذا النبي لانتقامه لنفسه بإهلاك جمع آذاه واحد منهم، وكان الأولى به الصفح والصبر، ولكن وقع للنبي ﷺ أن هذا النوع مؤذٍ لبني آدم، وحرمة بني آدم أعظم من حرمة غيره من الحيوان، فلو انفرد له هذا النظر ولم ينضم إليه التشفي الطبيعي لم يعاتب، فعوتب على التشفي بذلك والله أعلم.

وروى الطبراني في معجمه الأوسط والدارقطني أنه قال: لما كلم الله موسى ﷺ كان يبصر ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء من مسيرة عشرة فراسخ.

وروى الترمذي الحكيم في نوادره عن معقل بن يسار قال: قال أبو بكر وشهد به على رسول الله ﷺ قال: ذكر رسول الله ﷺ الشرك فقال: هو أخفى فيكم من ديب النمل وسأدلك على شيء إذا فعلته أذهب الله عنك صغار الشرك وكباره، تقول: «اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك شيئاً وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم» تقولها ثلاث مرّات.



وروي أيضاً عن أبي أمامة الباهلي قال: ذكر لرسول الله ﷺ رجلان أحدهما عابد والآخر عالم، فقال رسول الله ﷺ: فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم، ثم قال: إن الله تعالى وملائكته وأهل الأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر يصلون على معلمي الناس الخير. قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

وسمعت أبا عثمان الحسين بن حريث الخزاعي يقول: سمعت الفضيل بن عياض يقول: عالم معلّم يدعى كبيراً في ملكوت السماوات.

وروي أنّ النملة التي خاطبت سليمان عليه السلام أهدت إليه نبقة فوضعها عليه الصلاة والسلام في كفّه فقالت:

ألم ترنا نهدي إلى الله ماله      وإن كان عنه ذا غنى فهو قابله  
ولو كان يهدي للجليل بقدره      لقصر عنه البحر حين يساحله  
ولكننا نهدي إلى من نحبه      فيرضى به عنا ويشكر فاعله  
وما ذاك إلا من كريم فعاله      وإلا فما في ملكنا ما يشاكله

فقال سليمان عليه السلام: بارك الله فيكم، فهو بتلك الدعوة أكثر خلق الله تعالى.

وروي أنّ رجلاً استوقف المأمون ليستمع منه فلم يقف له، فقال: يا أمير المؤمنين إنّ الله تعالى استوقف سليمان بن داود عليه السلام لنملة ليستمع منها وما أنا عند الله تعالى بأحقّ من نملة، وما أنت عند الله بأعظم من سليمان عليه السلام فقال المأمون: صدقت ووقف وسمع كلامه وقضى حاجته.

وقال فخر الدين الرازي في تفسير قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادٍ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمُ﴾ الآية، وادي النمل بالشام كثير النمل فإن قيل: لم أتى بعلى قلت: لوجهين: أحدهما أنّ إتيانهم كان من فوق فأتى بحرف الإستعلاء.

الثاني أنّه يراد به قطع الوادي وبلوغ آخره من قولهم: أتى على الشيء إذا بلغ آخره، تكلمت النملة بذلك، وهذا غير مستبعد فإن حصول العلم والنطق لها ممكن في نفسه، والله تعالى قادر على الممكنات، وحكي عن قتادة أنّه دخل الكوفة فاجتمع عليه الناس فقال: سلوا عما شئتم، وكان أبو حنيفة حاضراً وهو يومئذ غلام حدث فقال: سلوه عن نملة سليمان عليه الصلاة والسلام أكانت ذكراً أم أنثى؟ فأفحم فقال أبو حنيفة: كانت أنثى، فقيل له: كيف عرفت ذلك؟ قال: من قوله تعالى: ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ﴾ ولو كانت ذكراً لقال: «قال نملة» لأن النمل مثل الحمامة والشاة في وقوعها على الذكر والأنثى.

ورأيت في بعض الكتب المعتمدة أنّ تلك النملة إنّما أمر رعيّتها بالدخول في مساكنهم لئلا ترى النعم فتقع في كفران نعم الله تعالى عليها، وفي هذا تنبيه على أنّ مجالسة أرباب الدنيا مخطورة. روي أنّ سليمان قال لها: لم قلت للنمل: ادخلوا مساكنكم؟ أخفت عليها مني

ظلماً؟ قالت: لا ولكني خشيت أن يفتوا بما يروا من جمالك وزيتك فيشغلهم ذلك عن طاعة الله تعالى.

قال الثعلبي وغيره: إنها كانت مثل الذئب في العظم وكانت عرجاء ذات جناحين وذكر عن مقاتل أن سليمان عليه السلام سمع كلامها من ثلاثة أميال، وقال بعض أهل العلم إنها تكلمت لعشرة أنواع من البديع: قولها: ﴿يَا﴾ نادى ﴿أَيُّهَا﴾ نَبِهَتْ ﴿الْفَمْلُ﴾ سَمَتْ ﴿أَدْخُلُوا﴾ أَمَرَتْ ﴿مَسْكِنَكُمْ﴾ نَعَتَتْ ﴿لَا يَحْطِمَنَّكُمْ﴾ حَذَرَتْ ﴿سُلَيْمَنُ﴾ خَصَّتْ ﴿وَجُودُكُمْ﴾ عَمَتْ ﴿وَهُمْ﴾ أَشَارَتْ ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾ اعْتَذَرَتْ.

والمشهور أنه النمل الصغار، واختلف في اسمها فقيل: كان اسمها طاغية، وقيل: كان اسمها خرمي، قيل: كان نمل الوادي، كالذئب قيل: كالبحاتي.

وروى الدارقطني والحاكم عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا تقتلوا النملة فإن سليمان عليه السلام خرج ذات يوم يستسقي فإذا هو بنملة مستلقية على قفاها رافعة قوائمها تقول: «اللهم إنا خلق من خلقك لا غنى لنا عن فضلك، اللهم لا تؤاخذنا بذنوب عبادك الخاطئين، واسقنا مطراً تنبت لنا به شجراً وتطعمنا به ثمره» فقال سليمان عليه السلام لقومه: إرجعوا فقد كفيتم وسقيتم بغيركم<sup>(١)</sup>.

٣ - الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حريز عن عمن أخبره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كل ما خاف المحرم على نفسه من السباع والحيات وغيرها فليقتله فإن لم يردك فلا ترده<sup>(٢)</sup>.

٤ - ومنه: عن علي بن أبيه ومحمد بن إسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير وصفوان عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا أحرمت فائق قتل الدواب كلها إلا الأفعى والعقرب والفأرة فإنها توهي السقاء وتحرق على أهل البيت، وأما العقرب فالنبي صلى الله عليه وسلم مَدَّ يده إلى الحجر فلهسته عقرب فقال: لعنك الله لا برأ تدعين ولا فاجراً، والحية إذا أرادتك فاقتلها، فإن لم تردك فلا تردها، والكلب العقور والسبع إذا أراداك، فإن لم يريدك فلا تردهما، والأسود الغدر فاقتله على كل حال، وارم الغراب رمياً والحدأة على ظهر بعيرك<sup>(٣)</sup>.

بيان: قوله عليه السلام: توهي السقاء، الوهي: الشق في الشيء وتحرقه استرخاء رباطه، أي تشق القربة أو تاكل رباطها فيهراق ماؤها، وتحرق على أهل البيت لأنها تجر الفتيلة فتحرق ما في البيت، وفي القاموس، الأسود: الحية العظيمة، والأسودان: الحية والعقرب، والوصف بالغدر كأنه لغدره وأخذه بغتة، وقال صاحب المتقى: قال في القاموس: غدر

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٤٤٧.

(٢) - (٣) الكافي، ج ٤ ص ٤٧٩ باب ٢٢٤ ح ١-٢.

الليل كفرح: أظلم، فهي غدره كفرحة، فكأنه استعير منه الغدر لشديد السواد من الحيّة، والسبع تعميم بعد التخصيص، أو أراد به أكمل أفراده وهو الأسد، وقيل: المراد به الذئب.

٥ - قرب الإسناد: عن السندي بن محمد عن أبي البختري عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: يقتل المحرم ما عدا عليه من سبع أو غيره، ويقتل الزنبور والعقرب والحيّة والنسر والذئب والأسد وما خاف أن يعدو عليه من السباع والكلب العقور<sup>(١)</sup>.

٦ - الكافي: عن علي بن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يقتل في الحرم والإحرام الأفعى والأسود الغدر وكلّ حية سوء والعقرب والفأرة وهي الفويسقة وترجم الغراب والحدأة رجماً، فإن عرض لك لصوص امتنعت منهم<sup>(٢)</sup>.

٧ - ومنه: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن محمد بن يحيى عن غياث بن إبراهيم عن أبيه عن أبي عبد الله عن أبيه عليه السلام قال: يقتل المحرم الزنبور والنسر والأسود الغدر والذئب وما خاف أن يعدو عليه، وقال الكلب العقور هو الذئب<sup>(٣)</sup>.

بيان: كأنه تفسير الكلب العقور الذي وقع في كلام النبي صلى الله عليه وآله وستأتي الأخبار فيما رخص في قتله وما لم يرخص فيه في كتاب الحج إن شاء الله تعالى.

وقال الذميري: الأفعى الأنثى من الحيات، والذكر الأفعوان بضم الهمزة والعين، قال الزبيدي: الأفعى حية رقشاء دقيقة العنق عريضة الرأس، وربما كانت ذات قرنين، ومن عجائب أمرها ما حكاه ابن شبرمة أن أفعى نهشت غلاماً في رجله فانصدعت جبهته.

وقال القزويني هي حية قصيرة الذنب من أخبت الحيات إذا فقت عينها تعود ولا تغمض حدقتها البتّة، تختفي في التراب أربعة أشهر في البرد ثم تخرج وقد أظلمت عينها فتقصد شجر الرازيانج فتحكّ عينها به فيرجع إليها ضوءها.

وقال الزمخشري: يحكى أن الأفعى إذا أتت عليها ألف سنة عميت، وقد ألهمها الله تعالى أن تمسح العين بورق الرازيانج الرطب يرد إليها بصرها، فربما كانت في برية وبينها وبين الريف مسيرة أيام فتطوي تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتى تهجم في بعض البساتين على شجرة الرازيانج لا تخطئها فتحكّ بها عينها فترجع باصرة بإذن الله تعالى.

وإذا قطع ذنبها عاد كما كان وإذا قلع نابها طلع بعد ثلاثة أيام، وإن شجّت تبقى تتحرك ثلاثة أيام، وهي أعدى عدو للإنسان وبقر الوحش يأكلها أكلاً ذريعاً، وإذا مرضت أكلت ورق الزيتون فتشفى، ومن الأفاعي ما تتسافد بأفواهها، وإذا وطئ الذكر الأنثى وقع مغشياً عليه فتعتمد الأنثى إلى موضع مذاكيره فتقطعها نهشاً فيموت من ساعته.

(٢) - (٣) الكافي، ج ٤ ص ٤٧٩ باب ٢٢٤ ح ٣-٤.

(١) قرب الإسناد، ص ١٤٢ ح ٥١٠.

وقال: الأسود السالخ من الأفعوان شديد السواد سمي بذلك لأنه يسلم جلدته كل عام، وفي الصحيحين أن النبي ﷺ أمر بقتل الأسودين في الصلاة: العقرب والحية.

وروى البيهقي عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ إذا أراد الحاجة أبعد فذهب يوماً فقع تحت شجرة فترع خفيه قال: ولبس أحدهما فجاء طائر فأخذ الخفت الآخر فحلّق به في السماء فانسلت منه أسود سالخ، فقال النبي ﷺ: هذه كرامة أكرمني الله تعالى بها، اللهم إني أعوذ بك من شر من يمشي على رجلين، ومن شر من يمشي على أربع، ومن شر من يمشي على بطنه<sup>(١)</sup>.

وقال: العقرب: دوية من الهوام تكون للذكر والأنثى بلفظ واحد، واحده العقارب وقد يقال للأنثى: عقربة وعقرباء ممدوداً، ومنها السود والخضر والصفير وهن قواطل، وأشدّها بلاء الخضر، وهي مائة الطباع كثيرة الولد، وعامة هذا النوع إذا حملت الأنثى منه يكون حثفها في ولادتها، لأن أولادها إذا استوى خلقها يأكلون بطنها ويخرجون فتموت الأم، والجاحظ لا يعجبه هذا القول ويقول: قد أخبرني من أثق به أنه رأى العقرب تلد من فيها وتحمل أولادها على ظهرها وهي على قدر القمل كثيرة العدد، والذي ذهب إليه الجاحظ هو الصواب، والعقرب أشر ما تكون إذا كانت حاملاً ولها ثمانية أرجل وعيناها في ظهرها، ومن عجيب أمرها أنها لا تضرب الميت ولا النائم حتى يتحرك بشيء من بدنه، فإنها عند ذلك تضربه، وهي تأوي إلى الخنافس وتسالمها وربما لسعت الأفعى فتموت، وهي تلسع بعضها فتموت قاله الجاحظ. ومن شأنها أنها إذا لسعت الإنسان فرت فرار من يخشى العقاب، ومن لطيف أمرها أنها مع صغرها تقتل الفيل والبعر بلسعها، ومن نوع العقارب الطيارة، قالوا: وهذا النوع يقتل غالباً، وقيل: يصح بيع النمل بنصيبين لأنه تعالج به العقارب الطيارة.

وروي عن عائشة قالت: دخل علي بن أبي طالب عليه السلام على رسول الله ﷺ وهو يصلي فقام إلى جنبه يصلي بصلاته فجاءت عقرب حتى انتهت إلى رسول الله ﷺ ثم تركته وذهبت نحو علي عليه السلام فضربها بنعله حتى قتلها، فلم ير رسول الله ﷺ بقتلها بأساً.

وروي ابن ماجه عن ابن رافع أن النبي ﷺ قتل عقرباً وهو يصلي.

وفيه عن عائشة قالت: لدغت النبي ﷺ عقرب وهو في الصلاة فقال: لعن الله العقرب ما تدع مصلياً ولا غير المصلي اقتلوها في الحل والحرم.

وروي أبو نعيم والمستغفري والبيهقي عن علي عليه السلام أنه قال: لدغت النبي ﷺ عقرب وهو في الصلاة فلما فرغ قال: لعن الله العقرب ما تدع مصلياً ولا نبياً ولا غيره إلا لدغته، وتناول نعله فقتلها بها ثم دعا بماء وملح فجعل يمسح عليها ويقرأ قل هو الله أحد والمعوذتين<sup>(٢)</sup>.

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ٢٨.

(٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ١٧٠.

وقال: الغراب معروف سقي بذلك لسواده، وهو أصناف: الغداف والزاغ والأكل وغراب الزرع والأورق، وهذا الصنف يحكي جميع ما يسمعه، والغراب الأعصم عزيز الوجود، قالت العرب أعز من الغراب الأعصم، وقال رسول الله ﷺ: مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم في مائة غراب.

وفي رواية: قيل: يا رسول الله! وما الغراب الأعصم؟ قال: الذي إحدى رجله بيضاء. وقال في الإحياء: الأعصم: أبيض البطن، وقيل: أبيض الجناحين، وقيل: أبيض الرجلين. وغراب الليل قال الجاحظ: هو غراب ترك أخلاق الغراب وتشبه بأخلاق البوم فهو من طير الليل.

وقال أرسطاطاليس: الغربان أربعة أجناس: أسود حالك، وأبلق، ومطرف بياض، لطيف الجرم يأكل الحب، وأسود طاووسي براق الريش ورجلاه كلون المرجان يعرف بالزاغ.

قال صاحب المنطق: الغراب من لئام الطير وليس من كرامها ولا من أحرارها، ومن شأنه أكل الجيف والقمامات، وهو إما حالك السواد شديد الاحتراق، ويكون مثله في الناس الزنج فإنهم شرار الخلق تركيياً ومزاجاً، والغراب الأبقع أكثر معرفة منه، وغراب البين: الأبقع. قال الجوهرى: وهو الذي فيه سواد وبياض.

وقال صاحب المنطق: الغربان من الأجناس التي أمر بقتلها في الحل والحرم من الفواسق، إشتق لها ذلك الاسم من إسم إبليس لما يتعاطاه من الفساد الذي هو من شأن إبليس، واشتق ذلك أيضاً لكل شيء إشتد أذاه، وأصل الفسق الخروج عن الشيء وفي الشرع الخروج عن الطاعة.

وقال الجاحظ: غراب البين نوعان: غراب صغير معروف باللؤم والضعف، وأما الآخر فإنه ينزل في دور الناس ويقع على مواضع إقامتهم إذا ارتحلوا عنها ويأبوا فلما كان هذا الغراب لا يوجد إلا عند مبايبتهم عن منازلهم إشتقوا له هذا الاسم من البيوتنة.

وقال المقدسي: هو غراب أسود ينوح نوح الحزين المصاب وينعق بين الخلان والأحباب إذا رأى شملأ مجتمعاً أنذر بشتاته، وإن شاهد ريعاً عامراً بشر بخرابه ودرس عرصاته يعرف النازل والسّاكن بخراب الدور والمساكن، ويحذر الأكل غصّة المأكّل، ويبشر الراحل بقرب المراحل، ينعق بصوت فيه تحزين كما يصيح المعلن بالتأذين.

وفي سنن أبي داود والنسائي وابن ماجه أن النبي ﷺ نهى المصلي عن نقرة الغراب واقتراش السبع. يريد بنقرة الغراب تخفيف السجود، وأنه لا يمكث فيها إلا قدر وضع الغراب منقاره فيما يريد أكله.

وروى الدارقطني عن أبي أمامة قال: دعا النبي ﷺ بخفيه ليلبسهما فلبس أحدهما ثم

جاء غراب فاحتمل الآخر ورمى به فخرجت منه حية، فقال النبي ﷺ : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما.

وفي طبع الغراب كله الإستار عند السفاد، وهو يسفد مواجهة ولا يعود إلى الأنثى بعد ذلك لقلة وفائه، والأنثى تبيض أربع بيضات أو خمساً، وإذا خرجت الفراخ من البيض طردتها لأنها تخرج قبيحة المنظر جداً إذ تكون صغار الأجرام عظام الرؤوس والمناقير جرد اللون متفاوتات الأجزاء، فالأبوان ينكران الفراخ ويطيران لذلك ويتركانه فيجعل الله قوته في الذباب والبعوض الكائن في عشه إلى أن يقوى وينبت ريشه فيعود إليه أبواه، وعلى الأنثى الحضان، والذكر أن يأتيها بالطعم، وفي طبعه أنه لا يتعاطى الصيد، بل إن وجد جيفة أكلها وإلا مات جوعاً، أو يتمم كما يتمم صغار الطير، وفيه حذر شديد وتنافر والغداف يقاتل البوم ويخطف بيضها ويأكله، ومن عجيب أمره أن الإنسان إذا أراد أن يأخذ فراخه تحتل الأنثى والذكر في أرجلهما حجارة ويتحلقان في الجو ويطرحان الحجارة عليه يريدان بذلك دفعه، والعرب تشأم بالغراب، وغراب البين : الأبقع، وهو الذي فيه سواد وبياض وقال صاحب المجالسة : سمي بذلك لأنه بان عن نوح ﷺ لما وجهه لينظر إلى الماء فذهب ولم يرجع ولذلك تشأموا به، وذكر ابن قتبية أنه سمي فاسقاً لذلك أيضاً.

ويقال : إذا صاح الغراب مرتين فهو شر، وإذا صاح ثلاث مرات فهو خير على قدر عدد الحروف. وكان ابن عباس إذا نطق الغراب يقول : اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك.

ويقال : إن الغراب يبصر من تحت الأرض بقدره متقاره، وروي أن قابيل حمل أخاه ومشى به حتى أروح فلم يدر ما يصنع به فبعث الله غرابين قتل أحدهما الآخر، ثم بحث في الأرض بمنقاره ودفن أخاه، فاقتدى به قابيل، فلما رجع آدم من مكة قال : أين هابيل ؟ قال : لا أدري، فقال : اللهم العن أرضاً شربت دمه، فمن ذلك الوقت ما شربت الأرض دماً.

قال مقاتل : وكان قبل ذلك السباع والطيور تستأنس بآدم، فلما قتل قابيل هابيل هربت منه الطير والوحش، وشاكت الأشجار وحمضت الفواكه وملحت المياه واغبرت الأرض.

ويحرم أكل الغراب الأبقع الفاسق، وأما الأسود الكبير الجبلي فهو حرام أيضاً على الأصح وغراب الزرع حلال على الأصح.

وفي صحيح البخاري عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : خمس من الدواب ليس على قاتلهن جناح : الغراب والحدأة والفأرة والحية والكلب العقور.

وفي سنن ابن ماجه قال رسول الله ﷺ : الحية فاسقة، والفأرة فاسقة، والغراب فاسق<sup>(١)</sup>.

وقال: الفأر بالهمز جمع فأرة وهي أصناف: الجرذ والفأر المعروفان، ومنها البرابيع والزباب والخلد، فالزباب صم، والخلد أعمى، واليربوع، وفأرة اليش، وفأرة الإبل، وفأرة المسك، وذات النطاق، فأما فأرة البيت فهي الفويسقة التي أمر النبي ﷺ بقتلها في الحل والحرم، وإنما سميت فواسق لخبثهن، وقيل: لخروجهن عن الحرمة في الحل والحرم، أي لا حرمة لهن بحال، وقيل: سميت بذلك لأنها عمدت إلى حبال سفينة نوح فقطعتها.

وروى الطحاوي عن يزيد بن أبي نعيم أنه سأل أبا سعيد الخدري لم سميت الفأرة فويسقة؟ قال: استيقظ النبي ﷺ ذات ليلة وقد أخذت فأرة فتيلة السراج لتحرق على رسول الله ﷺ البيت، فقام ﷺ إليها وقتلها وأحل قتلها للحلال والمحرم.

وروى الحاكم عن عكرمة عن ابن عباس قال: جاءت فأرة فأخذت تجر الفتيلة فذهبت الجارية فزجرتها، فقال النبي ﷺ: دعيها، فجاءت بها فألقته بين يدي رسول الله ﷺ على الخمرة التي كان قاعداً عليها فأحرق منها موضع درهم، فقال ﷺ: إذا نمت فاطفئوا سرجكم فإن الشيطان يدل مثل هذه على هذا فتحرقكم.

والخمرة السجادة التي يصلي عليها المصلي، سميت بذلك لأنها تخمر الوجه أي تغليه. وفي صحيح مسلم وغيره أن النبي ﷺ أمر بإطفاء النار عند النوم، وعلل ذلك بأن الفويسقة تضرم على أهل البيت يتهم ناراً.

والفأر نوعان جرذان وفئران، وكلاهما له حاسة السمع والبصر، وليس في الحيوانات أفسد من الفأر، ولا أعظم أذى منه، ومن شأنه أنه يأتي القارورة الضيقة الرأس فيحتال حتى يدخل فيها ذنبه، فكلما ابتل بالدهن أخرجه وامتنعه حتى لا يدع فيها شيئاً، ولا يخفى ما بين الفأر والهز من العداوة، والسبب في ذلك أن نوحاً ﷺ لما حمل في السفينة من كل زوجين اثنين شكوا أهل السفينة الفأرة وأنها تفسد طعامهم ومتاعهم فأوحى الله إلى الأسد فعطس فخرجت الهرة منه فتخبأت الفأرة منها.

والزباب جمع الزبابة بالفتح: الفأرة البرية تسرق كل ما تحتاج إليه وتستغني عنه، وقيل: هي فأرة عمياء صماء، ويشبه بها الرجل الجاهل<sup>(١)</sup>.

والخلد بالضم وقد يفتح ويكسر هي دوية عمياء صماء لا تعرف ما بين يديها إلا بالشم وقيل فأر أعمى لا يدرك إلا بالشم، وقال أرسطو: كل حيوان له عينان إلا الخلد، وإنما خلق كذلك لأنه ترابي جعل الله له الأرض كالماء للسماك، وغذاؤه من بطنها، وليس له في ظاهرها قوة ولا نشاط، ولما لم يكن له بصر عوضه الله تعالى حدة السمع فتدرك الوطاء الخفي من مسافة بعيدة، فإذا أحس بذلك يختفي في الأرض، وقيل: إن سمعه مقدار بصر غيره<sup>(٢)</sup>.

(٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ٣٧١.

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٢٤٥.

واليربوع حيوان طويل اليدين جداً وله ذنب كذنب الجرذ يرفعه صعداً لونه كلون الغزال، وهو يسكن بطن الأرض لتقوم رطوبتها له مقام الماء، وهو يؤثر النسيم ويكره البخار أبداً، يتخذ جحره في نشر من الأرض ثم يحضر بيته في مهب الرياح الأربع ويتخذ فيه كوى، ويسمى النافقاء والقاصعاء والراهماء، فإذا طلب من إحدى هذه الكوى نافق أي خرج من النافقاء وإن طلب من النافقاء خرج من القاصعاء.

وظاهر بيته تراب وباطنه حفر، وكذلك المنافق ظاهره إيمان وباطنه كفر وبه سني المنافق، قال القزويني: هو من نوع الفأر وهو من الحيوان الذي له رئيس مطاع ينقاد إليه وإذا كان فيها يكون من بينها في مكان مشرف أو على صخرة ينظر إلى الطريق من كل ناحية، فإن رأى ما يخافه ضرب بأسنانه وصوت، فإذا سمعته انصرفت إلى أجحرتها، فإن قصر الرئيس حتى أدركهم أحد وصاد منهم شيئاً اجتمعوا على الرئيس فقتلوه وولوا غيره، وإذا خرجت لطلب المعاش خرج الرئيس أولاً يشرف فإن لم ير شيئاً يخافه مر إليها بصوت ويضرب بأسنانه فتخرج والياً<sup>(١)</sup>.

وروى الزمخشري عن سفيان بن عيينة أنه قال: ليس من الحيوان شيء يخبأ قوته إلا الإنسان والنمل والفأر والعقعق.

والعقعق: طائر على قدر الحمامة وعلى شكل الغراب وجناحه أكبر من جناحي الحمامة، وهو ذو لونين أبيض وأسود طويل الذنب ويقال له: القعقع أيضاً، وهو لا يأوي تحت السقف ولا يستظل به بل يهيم وكره في المواضع المشرفة، وفي طبعه الزنا والخيانة، ويوصف بالسرقة والخبث، والعرب تضرب به المثل في جميع ذلك<sup>(٢)</sup>.

وروى البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال: إن النبي ﷺ قال: فقدت أمة من بني إسرائيل لا يدري ما فعلت ولا أراها إلا الفأر، ألا تراها إذا وضع لها ألبان الإبل لم تشربه، وإذا وضع لها ألبان الشاة شربته.

قال النووي وغيره: ومعنى هذا أن لحوم الإبل وألبانها حُرمت على بني إسرائيل دون لحوم الغنم وألبانها، فدل على أن امتناع الفأرة من لبن الإبل دون لبن الغنم على أنها مسخ من بني إسرائيل. وأما فأرة اليش بالكسر وهو السم فدوية تشبه الفأرة وليست بفأرة، ولكن هكذا تسمى، وتكون في الرياض والغياض وهي تتخللها طلباً لمنابت السموم لتأكلها ولا تضرها، وكثيراً ما تطلب اليش.

وأما ذات النطاق فهي فأرة منقطة بياض وأعلاها أسود شبهوها بالمرأة ذات النطاق، وهي التي تلبس قميصين ملونين وتشد وسطها ثم ترسل الأعلى على الأسفل قاله القزويني أيضاً.

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٥٠٠.

(٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ١٨٤.



وأما فارة المسك مهموزة كفارة الحيوان، قال: ويجوز ترك الهمزة كما في نظائره، وقال الجوهرى وابن مكي: ليست مهموزة وهو شذوذ منهما، قال الجاحظ: فارة المسك نوعان: الأول: منهما دويبة تكون في بلاد التبت تصاد لتوافجها وسررها، فإذا صيدت شدت بعصائب وهي متدلّية فيجتمع فيها دمها فإذا أحكم ذلك ذبحت وما أكثر من يأكلها عندنا، فهي غير مهموزة لأنها من قاريفور وهي النافجة كذا قاله القزويني، وفي التحرير فارة المسك. والثاني: جردان سود تكون في البيوت ليس عندها إلا تلك الرائحة اللازمة ورائحته كرائحة المسك إلا أنه لا يوجد منه المسك، وأما فارة الإبل فقال في الصحاح: هي أن يفوح منها رائحة طيبة إذا رعت العشب وزهره ثم شربت وصدرت عن الماء ففاحت منها رائحة طيبة ويقال لتلك الرائحة: فارة الإبل، ويحرم أكل جميع الفار إلا اليربوع ويكره أكل سور الفار<sup>(١)</sup>.

٨ - العياشي: عن محمد بن يوسف عن أبيه قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ قال: إلهام<sup>(٢)</sup>.

٩ - الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن حنان عن أبي الخطاب عن عبد صالح عليه السلام قال: إن الناس أصابهم قحط شديد على عهد سليمان بن داود عليه السلام فشكوا ذلك إليه وطلبوا إليه أن يستسقي لهم، قال: فقال لهم: إذا صليت الغداة مضيت، فلما صلى الغداة مضى ومضوا، فلما أن كان في بعض الطريق إذا هو بنملة رافعة يدها إلى السماء واضعة قدميها على الأرض وهي تقول: «اللهم إنا خلق من خلقك ولا غنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب بني آدم» قال: فقال سليمان عليه السلام: إرجعوا فقد سقيتم بغيركم. فسقوا في ذلك العام ولم يسقوا مثله قط<sup>(٣)</sup>.

١٠ - الخرائج: عن سليمان الجعفري عن الرضا عليه السلام إن عصفوراً وقع بين يديه وجعل يصيح ويضطرب، فقال: أندري ما يقول؟ فقلت: لا، قال: قال لي: إن حية تريد أن تأكل فراخي في البيت، فقم وخذ تلك النسعة وادخل البيت واقتل الحية، ففقت وأخذت النسعة ودخلت البيت وإذا حية تجول في البيت فقتلتها<sup>(٤)</sup>.

١١ - الفقيه: بإسناده عن الحلبي أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن قتل الحيات قال: اقتل كل شيء تجده في البرية إلا الجان، ونهى عن قتل عوامر البيوت، قال: لا تدعهن مخافة تبعاتهن فإن اليهود على عهد رسول الله ﷺ قالت: من قتل عامر بيت أصابه كذا وكذا، فقال رسول الله ﷺ: من تركهن مخافة تبعاتهن فليس مني، وإنما تركها لأنها لا تريدك،

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٢٤٧.

(٢) تفسير العياشي، ج ٢ ص ٢٨٤ ح ٤١ من سورة النحل.

(٣) روضة الكافي، ح ٣٤٤. (٤) الخرائج والجرائع، ج ١ ص ٣٥٩.

وقال: ربّما قتلهنّ في بيوتهنّ<sup>(١)</sup>.

بيان: قال الدميري: الجان: حية بيضاء، وقيل: الحية الصغيرة، وقال الجوهرى: حية بيضاء. وقال الفيروزآبادي: حية أكحل العين لا تؤذي كثيرة في البيوت.

وفي النهاية: في حديث قتل الحيات: «إنّ لهذه البيوت عوامر فإذا رأيتم منها شيئاً فخرجوا عليها ثلاثاً» العوامر: الحيات التي تكون في البيوت، واحداها عامر وعامرة، قيل سميت عوامر لطول أعمارها.

١٢ - التهذيب: بإسناده عن محمد بن أحمد عن محمد بن موسى السّمان عن أيوب بن نوح عن ابن أبي عمير عن حماد عن عبيد الله الحلبيّ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نهى رسول الله ﷺ أن يؤكل ما تحمله النملة بفيها وقوائمها<sup>(٢)</sup>.

بيان: النهي على المشهور محمول على الكراهة.

قال الدميري: يكره أكل ما حملت النملة بفيها وقوائمها لما روى الحافظ أبو نعيم في الطب النبوي عن صالح بن خوات بن جبير عن أبيه عن جدّه أنّ رسول الله ﷺ نهى عن أن يؤكل ما حملته النمل بفيها وقوائمها.

١٣ - البصائر: عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد النضر عن يحيى الحلبيّ عن ابن مسكان عن عبد الله بن فرقد قال: خرجنا مع أبي عبد الله عليه السلام متوجهين إلى مكة حتى إذا كنا بسرف استقبله غراب ينشق في وجهه، فقال: مت جوعاً ما تعلم شيئاً إلّا ونحن نعلمه إلّا أنا أعلم بالله منك، فقلنا: هل كان في وجهه شيء؟ قال: نعم سقطت ناقة بعرفات<sup>(٣)</sup>.

دلائل الطبري: عن علي بن هبة الله عن الصدوق عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن البرقي عن النضر مثله<sup>(٤)</sup>.

بيان: لعله كان متوجّهاً إلى عرفات لأكل الناقة الميتة وكان جائعاً ولم يكن علمه من جهة المشاهدة، بل بما أعطاه الله من العلم بجهة رزقه أو ببعض الوقائع كما هو المشهور في الغراب.

١٤ - المكارم: قال الصادق عليه السلام: تعلّموا من الغراب ثلاث خصال: إستارته بالسفاد، وبكوره في طلب الرزق، وحذره<sup>(٥)</sup>.

١٥ - الخصال: بإسناده عن سفيان بن أبي ليلى أنّ ملك الروم سأل الحسن بن علي عليه السلام عن سبعة أشياء خلقها الله ﷻ لم تخرج من رحم، فقال: آدم وحوّا وكبش إبراهيم وناقة صالح وحية الجنة والغراب الذي بعثه الله يبحث في الأرض وإبليس لعنه الله<sup>(٦)</sup>.

(١) من لا يحضره الفقيه، ص ٦٩٠ ح ٥٢٩٩.

(٢) تهذيب الأحكام، ج ٦ ص ٣٨٣.

(٣) بصائر الدرجات، ص ٣٢٣ ج ٧ باب ١٤ ح ٢١.

(٤) دلائل الإمامة ص ٢٨٣.

(٥) المكارم، ص ٢٢٨.

(٦) الخصال، ص ٢٥٣ باب ٧ ح ٣٤.

١٦ - الفقيه: روي من قتل وزغاً فعليه الغسل، وقال بعض مشايخنا: إن العلة في ذلك أنه يخرج من ذنوبه فيغتسل منها<sup>(١)</sup>.

١٧ - حياة الحيوان: في الحديث الصحيح من رواية أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: من قتل وزغة من أول ضربة فله كذا وكذا من الحسنة، ومن قتلها في الضربة الثانية فله كذا وكذا حسنة دون الأولى، وفيه أيضاً: إن من قتلها في الأولى فله مائة حسنة، وفي الثانية دون ذلك، وفي الثالثة دون ذلك.

وروي الطبراني عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: اقتلوا الوزغ ولو في جوف الكعبة. وفي حديث عائشة أنه كان في بيتها رُمح موضوع فليل لها: ما تصنعين بها؟ فقالت: نقتل به الوزغ، فإن النبي ﷺ أخبرنا أن إبراهيم عليه السلام ألقى في النار ولم تكن في الأرض دابة إلا أطفأت عنه النار غير الوزغ فإنه كان ينفخ عليه فأمر ﷺ بقتل الوزغ. وكذلك رواه أحمد في مسنده.

وفي تاريخ ابن النجار عن عائشة قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من قتل وزغة محا الله عنه سبع خطيئات.

وفي الكامل: عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: من قتل وزغة فكأنما قتل شيطاناً. ثم قال: وأما تقييد الحسنات في الضربة الأولى بمائة وفي الثانية بسبعين كما هو في بعض الروايات فجوابه أنه كقوله في صلاة الجماعة بسبع وعشرين وبخمس وعشرين أن مفهوم العدد لا يعمل به، فذكر السبعين لا يمنع المائة فلا تعارض بينهما أو لعله أخبرنا بالسبعين ثم تصدق الله بالزيادة فأعلم به ﷺ حين أوحى إليه بعد ذلك أو أنه يختلف باختلاف قاتلي الوزغ بحسب نيّاتهم وإخلاصهم وكمال أحوالهم ونقصها فتكون المائة للكامل منهم والسبعون لغيره.

وقال يحيى بن يعمر: سبب كثرة الحسنات في المبادرة أن تكرّر الضرب في قتلها يدل على عدم الإهتمام بأمر صاحب الشرع، إذ لو قوي عزمه واشتدّت حميته لقتلها في المرة الأولى، لأنه حيوان لطيف لا يحتاج إلى كثرة مؤونة في الضرب، فحيث لم يقتلها في المرة الأولى دلّت على ضعف عزمه ولذلك نقص أجره عن المائة إلى السبعين.

وعلى عز الدين بن عبد السلام كثرة الحسنات في الأولى بأنه إحسان في القتل، فدخل في قوله ﷺ: «إذا قتلتم فأحسنوا القتل» ولأنه مبادرة إلى الخير فيدخل تحت قوله تعالى: ﴿فَاسْتَيْقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ وقال: وعلى كل المعنيين فالحية والعقرب أولى بذلك لعظم مفسدتيهما<sup>(٢)</sup>.

١٨ - قرب الإسناد: عن علي بن جعفر عن أخيه عليه السلام قال: سأله عن قتل النملة قال:

(١) من لا يحضره الفقيه، ص ٣٢ ح ١٧٤. (٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٤٨٨.

لا تقتلها إلا أن تؤذيك، وسألته عن قتل الهدهد أيصلح؟ قال: لا تؤذيه ولا تقتله ولا تذبحه فنعم الطير هو<sup>(١)</sup>.

**١٩ - العيون والعلل:** عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي عن علي بن محمد القاساني عن أبي أيوب المدني عن سليمان بن جعفر الجعفري عن الرضا عن أبيه عن آبائه عن علي عليه السلام إن رسول الله ﷺ نهى عن قتل خمسة: الضرد والصّوام والهدهد والنحلة والنملة والضفدع، وأمر بقتل خمسة: الغراب والحدأ والحية والعقرب والكلب العقور.

قال الصدوق: هذا أمر إطلاق ورخصة لا أمر وجوب وفرض<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** يدل على اتحاد الضرد والصّوام كما يظهر من كلام الدميري وأكثر اللغويين، لكنّ الفقهاء عدّوهما اثنين، قال في القاموس: الضرد بضم الصاد وفتح الراء، طائر ضخم الرأس يصطاد العصافير، وهو أول طائر صام لله تعالى، والجمع صردان.

وقال في النهاية: فيه: «إنه نهى المحرم عن قتل الضرد» وهو طائر ضخم الرأس والمنقار له ريش عظيم نصفه أبيض ونصفه أسود، ومنه حديث ابن عباس أنه نهى عن قتل أربع من الدواب: النملة والنحلة والهدهد والضرد.

قال الخطابي: إنما جاء في قتل النمل عن نوع منه خاص وهو الكبار ذوات الأرجل الطوال لأنها قليلة الأذى والضرر، وأما النحلة فلما فيها من المنفعة وهو العسل والشمع وأما الهدهد والضرد فلتحريم لحمهما، لأن الحيوان إذا نهى عن قتله ولم يكن ذلك لاحترامه أو الضرر فيه كان لتحريم لحمه، ألا ترى أنه نهى عن قتل الحيوان لغير مأكله، ويقال: إن الهدهد متتن الريح فصار في معنى الجلالة، والضرد تشأم به العرب وتتطير بصوته وشخصه، وقيل: إنما كرهوه من اسمه من التصريد وهو التقليل.

وقال: فيه: «خمس يقتلن في الحل والحرم» وعدّ منها الحدأ وهو هذا الطائر المعروف من الجوارح، واحدها حدأة بوزن عبة.

وقال: فيه: «خمس يقتلن في الحل والحرم» وعدّ منها الكلب العقور وهو كل سبع يعقر أي يجرح ويقتل ويفترس كالأسد والثمر والذئب سمّاها كلباً لاشتراكها في السبعية والعقور من أبنية المبالغة إنتهى.

**وأقول:** التعميم الذي ادّعاها غير معلوم وكأن المراد بالعقور الكلب الهراش الذي يضر ولا ينفع.

(١) قرب الإسناد، ص ٢٩٤ ح ١١٦٠.

(٢) عيون أخبار الرضا، ج ١ ص ٢٥٠ باب ٢٨ ح ١٤.

٢٠ - **الخصال** : عن أبيه عن أحمد بن إدريس عن محمد بن أحمد عن إبراهيم بن إسحاق عن الحسن بن زياد عن داود بن كثير الرقي قال : بينما نحن قعود عند أبي عبد الله عليه السلام إذ مر بنا رجل بيده خطاف مذبوح ، فوثب إليه أبو عبد الله عليه السلام حتى أخذه من يده ثم دحا به الأرض ثم قال : أعالكم أمركم بهذا أم فقيهمكم ؟ لقد أخبرني أبي عن جدي عليه السلام أن رسول الله ﷺ نهى عن قتل ستة النحلة والنملة والضفدع والضرد والهدمد والخطاف ، فأما النحلة فإنها تأكل طيباً وتضع طيباً وهي التي أوحى الله ﷻ إليها ليست من الجن ولا من الإنس ، وأما النملة فإنهم قحطوا على عهد سليمان بن داود عليه السلام فخرجوا يستسقون فإذا هم بنملة قائمة على رجلها مائة يدها إلى السماء وهي تقول : «اللهم إنا خلق من خلقك لا غنى بنا عن فضلك فارزقنا من عندك ولا تؤاخذنا بذنوب سفهاء ولد آدم» فقال لهم سليمان : إرجعوا إلى منازلكم فإن الله تبارك وتعالى قد سقاكم بدعاء غيركم ، وأما الضفدع فإنه لما أضرمت النار على إبراهيم عليه السلام شكت هوام الأرض إلى الله ﷻ واستأذنته أن تصب عليها الماء ، فلم يأذن الله ﷻ لشيء منها إلا للضفدع فاحترق منه الثلثان وبقي منه الثلث ، وأما الهدمد فإنه كان دليل سليمان عليه السلام إلى ملك بلقيس ، وأما الضرد فإنه كان دليل آدم عليه السلام من بلاد سرانديب إلى بلاد جدة شهراً ، وأما الخطاف فإن دورانه في السماء أسفاً لما فعل بأهل بيت محمد ﷺ وتسيبته قراءة الحمد لله رب العالمين ألا ترونه وهو يقول : «ولا الضالين»<sup>(١)</sup>.

٢١ - **العلل والعيون** : عن محمد بن إبراهيم بن إسحاق عن أحمد بن محمد الهمداني عن الحسن بن القاسم عن علي بن إبراهيم بن المعلى عن محمد بن خالد عن عبد الله بن بكر المرادي عن موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : نهى عن أكل الضرد والخطاف<sup>(٢)</sup>.

٢٢ - **العيون** : عن محمد بن عمر الجمالي عن الحسن بن عبد الله التميمي عن أبيه عن الرضا عن آبائه عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من قتل حية قتل كافراً<sup>(٣)</sup>.

٢٣ - **معاني الأخبار** : عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي عن أبيه عن فضالة عن أبان قال : سئل أبو الحسن عليه السلام عن رجل يقتل الحية ، وقال له السائل : إنه قد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال : من تركها تخوفاً من تبعها فليس مني ؟ قال : إن رسول الله ﷺ قال : من تركها تخوفاً من تبعها فليس مني فإنها حية لا تطلبك فلا بأس بتركها<sup>(٤)</sup>.

٢٤ - **مجالس الصدوق والفقهاء** : في مناهي النبي ﷺ أنه نهى أن يحرق شيء من الحيوان بالنار ، ونهى عن قتل التحل<sup>(٥)</sup>.

(١) الخصال ، ص ٣٢٦ باب ٦ ح ١٨ . (٢) علل الشرائع ، ج ٢ ص ٥٦٣ باب ٣٨٥ ح ٤٤ .

(٣) عيون أخبار الرضا ، ج ٢ ص ٧٠ باب ٣١ ح ٢٨٤ .

(٤) معاني الأخبار ، ص ١٧٣ . (٥) أمالي الصدوق ، ص ٣٤٤ مجلس ٦٦ ح ١ .

- ٢٥ - ثواب الأعمال: عن جعفر بن محمد بن مسرور عن الحسين بن محمد بن عامر عن عمه عبد الله عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن امرأة عذبت في هرة ربطتها حتى ماتت عطشاً<sup>(١)</sup>.
- ٢٦ - المحاسن: عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عن آبائه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى المدينة فقال: لا تدع صورة إلا محوتها، ولا قبراً إلا سوّيته، ولا كلباً إلا قتلته<sup>(٢)</sup>.
- ٢٧ - السرائر: من كتاب أبان بن تغلب عن القاسم بن عود البغدادي عن عبيد بن زرارة قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما تقول في قتل الذرّ قال: اقتلنّ أذنك أو لم تؤذك<sup>(٣)</sup>.
- ٢٨ - ومنه: عن أبان بن تغلب عن محمد بن غالب عن محمد الحلبي عن عبد الله بن سنان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لا بأس بقتل النمل أذنك أو لم تؤذك<sup>(٤)</sup>.
- ٢٩ - المكارم: من كتاب المحاسن عن الصادق عليه السلام قال: أقدر الذنوب ثلاثة: قتل البهيمة وحبس مهر المرأة، ومنع الأجير أجره<sup>(٥)</sup>.
- بيان: كأن المراد بقتل البهيمة قتلها بغير الذبح، أو عند الحاجة إليها في الجهاد وغيره.
- ٣٠ - نوادر الراوندي: بإسناده عن موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام قال: مرّ رسول الله ﷺ على قوم نصبوا دجاجة حية وهم يرمونها بالنبل، فقال: من هؤلاء لعنهم الله<sup>(٦)</sup>.
- ٣١ - وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله ﷺ: رأيت في النار صاحبة الهرة تنهشها مقبلة ومدبرة، كانت أوثقتها ولم تكن تطعمها ولا ترسلها تأكل من خشاشة الأرض<sup>(٧)</sup>.
- بيان: قال في النهاية: في الحديث: «إن امرأة ربطت هرة فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض» أي هوائها وحشراتنا وفي رواية: «من خشيشها» وهي بمعناه، ويروى بالحاء المهملة وهو يابس النبات وهو وهم، وقيل: إنما هو «خشيش» بضم الخاء المعجمة تصغير «خشاش» على الحذف، أو «خشيش» من غير حذف، ومنه حديث العصفور: «لم ينتفع بي ولم يدعني أختش من الأرض» أي أكل من خشاشها.
- ٣٢ - الدر المنثور: عن ابن عباس قال: سئل رسول الله ﷺ عن قتل الحيات قال: خلقت هي والإنسان كلّ واحد منهما عدوّ لصاحبه إن رآها أفرعته، وإن لدغته أوجعته، فاقتلها حيث وجدتها<sup>(٨)</sup>.

(١) ثواب الأعمال، ص ٢٢٧. (٢) المحاسن، ج ٢ ص ٤٥٣.

(٣) - (٤) السرائر، ج ٣ ص ٥٦٣، وفيه: عن القاسم بن عروة بدل عود. [النمازي].

(٥) مكارم الأخلاق، ص ٢٤٠. (٦) نوادر الراوندي، ص ١٧١ ح ٢٧٦.

(٧) نوادر الراوندي، ص ١٥٩ ح ٢٣٧. (٨) الدر المنثور، ج ١ ص ٢٥٥.

٣٣ - **الشهاب:** قال رسول الله ﷺ: **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْبَصَرَ النَّافِذَ عِنْدَ مَجِيءِ الشَّهَوَاتِ، وَالْعَقْلَ الْكَامِلَ عِنْدَ نَزْوِلِ الشَّبَهَاتِ، وَيُحِبُّ السَّمَاخَةَ وَلَوْ عَلَى تَعْرَاتٍ، وَيُحِبُّ الشَّجَاعَةَ وَلَوْ عَلَى قَتْلِ حَيَّةٍ.**

**الضوء:** قوله ﷺ: «يُحِبُّ الشَّجَاعَةَ» هذا مثل، يعني أَنَّهُ ﷺ يُحِبُّهُ عَلَى قَدْرِ عُنَانِهِ وَمَبْلَغِ بَلَانِهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا يَسِيرًا، فَكَثِيرُ الشَّجَاعَةِ عِنْدَهُ مَحْمُودٌ، وَقَلِيلُهُ غَيْرُ مَرْدُودٍ، وَعَلَى ذِكْرِ الْحَيَّةِ فَلَنَذْكُرَ مِمَّا وَرَدَ فِيهِ طَرَفًا وَرَوَى عَنْهُ ﷺ: **اَقْتُلُوا الْآبَتَرَ وَذُو الطَّفَيْتَيْنِ فَالْآبَتَرُ الْقَصِيرُ الذَّنْبُ، وَذُو الطَّفَيْتَيْنِ الَّذِي عَلَى ظَهْرِهِ خَطَّانُ كَالْخَوْصَتَيْنِ وَالطَّفْيُ الْخَوْصُ.**

وقال ﷺ: **مَنْ تَرَكَ الْحَيَّاتَ مَخَافَةَ طَلِبِهِنَّ فَلَيْسَ مِنَّا.**

وقال ﷺ: **اَقْتُلُوا الْحَيَّاتَ فَمَنْ خَافَ أَثَارَهُنَّ فَلَيْسَ مِنَّا.**

وسئل عن حَيَّاتِ الْبُيُوتِ فَقَالَ ﷺ: **إِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا فِي مَسَاكِنِكُمْ فَقُولُوا: أُنْشِدْكُمْ الْعَهْدَ الَّذِي أَخَذَ عَلَيْكُمْ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ، أُنْشِدْكُمْ الْعَهْدَ الَّذِي أَخَذَ عَلَيْكُمْ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ تُوْذُونَا فَإِنْ عَدَنَ فَاقْتُلُوهُنَّ.**

وعن ابن مسعود: **اَقْتُلُوا الْحَيَّاتَ كُلَّهَا إِلَّا الْجَانَّ الْاَبْيَضَ لِأَنَّهُ قَصْبَةٌ فَضَّةٌ.** وقال ﷺ: **«مَنْ تَرَكَ قَتْلَ الْحَيَّةِ خَشْيَةَ النَّارِ فَقَدْ كَفَرَ»** يعني كفر بأمري لَأَنِّي أَمَرْتُ بِقَتْلِهِنَّ.

**بيان:** «أَثَارَهُنَّ» كَذَا فِي النُّسخِ الْقَدِيمَةِ، وَكَأَنَّهُ مِنَ الثَّارِ بِمَعْنَى طَلَبِ الدَّمِ، وَفِي النِّهَايَةِ فِي الْحَدِيثِ إِنَّهُ ذَكَرَ الْحَيَّاتَ فَقَالَ: **«مَنْ خَشِيَ إِرْبَهُنَّ فَلَيْسَ مِنَّا»** الْإِرْبُ بِكَسْرِ الِهِمَزَةِ وَسُكُونِ الرَّاءِ: الدَّهَاءُ، أَيْ مِنْ خَشْيِ غَائِلَتِهَا وَجَبْنَ عَنْ قَتْلِهَا لِذَلِكَ قِيلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ: **«إِنَّهَا تُؤْذِي قَاتِلَهَا أَوْ تَصِيْبُهُ بِخَبَلٍ»** فَقَدْ فَارَقَ سَتْنَا وَخَالَفَ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ.

٣٤ - **الشهاب:** عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: **مَنْ قَتَلَ عَصْفُورًا عَبَثًا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَهُ صِرَاحٌ حَوْلَ الْعَرْشِ يَقُولُ: رَبِّ سَلْ هَذَا فِيمَ قَتَلْتَنِي مِنْ غَيْرِ مَنفَعَةٍ.**

**الضوء:** الْعَبَثُ مِنَ فَعَلَ الْعَالَمِ: مَا لَيْسَ فِيهِ غَرَضٌ مِثْلُهُ، وَقِيلَ: هُوَ مَا خَلَطَ بِهِ لَعِبٌ، يَقُولُ ﷺ: **نَاهِيَاً عَنِ الْعَبَثِ، رَادًّا مِنَ اللَّعِبِ، ضَارِبًا الْمَثَلَ بِالْعَصْفُورِ الَّذِي يَقْتُلُهُ الْعَابَثُ مِنْ غَيْرِ غَرَضٍ صَحِيحٍ: إِنَّ الْعَصْفُورَ الْمَقْتُولَ بَاطِلًا يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَصْرُخُ حَوْلَ الْعَرْشِ مُتَظَلِّمًا يَسْأَلُ رَبَّهُ أَنْ يَسْأَلَ قَاتِلَهُ لِمَ قَتَلَهُ مِنْ غَيْرِ جَلْبِ مَنفَعَةٍ وَلَا دَفْعِ مُضَرَّةٍ؟ وَهَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ بِالْعَصْفُورِ وَإِذَا كَانَ ظَلَمَ الْعَصْفُورَ فِي صَغَرِ جَسْمِهِ وَحَقَارَتِهِ لَا يَتْرَكَ وَلَا يَهْمَلُ بَلْ يَسْتَوْفِي عَوْضَ مَا أَصَابَهُ مِنَ الْأَلَمِ فَكَيْفَ بِمَا فَوْقَهُ مِنْ بَنِي آدَمَ وَغَيْرِهِمْ؟ وَإِذَا كَانَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ مَكَّنَ الْمُؤَلِّمَ مِنَ الْإِيلَامِ فَلَا يَدَّ أَنْ يَكُونَ هُوَ الْمُسْتَوْفِي لِعَوْضِهِ مِنْهُ، وَكَلَامُ الْعَصْفُورِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلَى طَرِيقِ الْمَثَلِ وَتَقْرِيبِ الْحَالِ، وَيَكُونُ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا شَكَّ مُسْتَوْفٍ عَوْضَ أَلَمِ الْقَتْلِ مِنَ الْقَاتِلِ، فَكَأَنَّهُ يَنْظَلُّمُ حَوْلَ الْعَرْشِ وَيَنْصِفُهُ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَقِيقَتِهِ وَيَنْطِقَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَيَنْظَلُّمُ حَوْلَ الْعَرْشِ وَيَكُونُ ذَكَرَ ذَلِكَ لَطْفًا لِمَنْ يَسْمَعُهُ، وَفِيهِ أَنَّ الصَّيْدَ لَغَيْرِ غَرَضٍ**

قبيح، وكذلك صيد اللّهُو واللعب، وفي الحديث دلالة على أنّ جميع الحيوانات من الوحوش والطيور تنشر، وفيه إثبات الأعواض، وفائدة الحديث تعظيم أمر الظلم وإعلام أنّ الله تعالى لا يهمله ولو كان بالعصفور، وراوي الحديث أنس بن مالك.

٣٥ - الدر المنثور: عن خالد قال: لما حمل نوح في السفينة ما حمل جاءت العقرب فقالت: يا نبيّ الله أدخلني معك، قال: لا، أنت تلدغين الناس وتؤذنينهم، قالت: لا، إحملني معك فلك الله عليّ أن لا ألدغ من يصلي عليك تلك الليلة<sup>(١)</sup>.

٣٦ - قرب الإسناد: عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن زياد قال: سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول - وسئل عن قتل الحيات والنمل في الدور إذا أذبن - قال - لا بأس بقتلهن وإحراقهن إذا أذبن، ولكن لا تقتلوا من الحيات عوامر البيوت، ثم قال: إنّ شاباً من الأنصار خرج مع رسول الله ﷺ يوم أحد وكانت له امرأة حسناء فغاب فرجع فإذا هو بامرأته تطلع من الباب، فلما رآها أشار إليها بالرمح فقالت له: لا تفعل ولكن ادخل فانظر ما في بيتك، فدخل فإذا هو بحية مطوّقة على فراشه، فقالت المرأة لزوجها: هذا الذي أخرجني، فطعن الحية في رأسها ثم علقها فجعل ينظر إليها وهي تضطرب، فبينما هو كذلك اذ سقط فاندقت عنقه، فأخبر رسول الله ﷺ فنهى يومئذ عن قتلها، وأمّا من قال: «من تركهن مخافة تبعتهن فليس منّا» لما سوى ذلك، فأما عمار الدار فلا تهاج لنهي رسول الله ﷺ عن قتلهن يومئذ<sup>(٢)</sup>.

٣٧ - النجاشي: عن محمد بن جعفر عن أحمد بن محمد بن سعيد عن أحمد بن يوسف الجعفي عن عليّ بن الحسين عن إسماعيل بن محمد بن عبد الله عن إسماعيل بن الحكم الرافعي عن عبد الله بن عبد الله بن أبي رافع عن أبيه عن أبي رافع قال: دخلت على رسول الله ﷺ وهو نائم أو يوحى إليه وإذا حية في جانب البيت - إلى أن قال: - فاستيقظ فأخبرته خبر الحية، فقال: اقتلها، فقتلتها الخبر<sup>(٣)</sup>.

٣٨ - تحف العقول: عن النبي ﷺ في وصيته لعليّ عليه السلام قال: إذا رأيت حية في رحلك فلا تقتلها حتى تخرج عليها ثلاثاً، فإن رأيتها الرابعة فاقتلها فإنها كافرة. يا عليّ إذا رأيت حية في طريق فاقتلها فإنّي اشتطت على الجنّ أن لا يظهروا في صورة الحيات<sup>(٤)</sup>.

توضيح: «حتى تخرج عليها» أي تعزم وتقسم عليها بأن لا تضرب ولا تظهر، في النهاية: الحرج: الإثم والضيق. ومنه الحديث: «اللهم إني أخرج حقّ الضعيفين اليتيم والمرأة» أي أضيّقه وأحرّمه على من ظلمهما، يقال: خرج على ظلمك أي حرّمه.

(١) الدر المنثور، ج ٣ ص ٣٣٠.

(٢) قرب الإسناد، ص ٨٣ ح ٢٧٤.

(٣) رجال النجاشي، ص ٤.

(٤) تحف العقول، ص ١٠.



٣٩ - الدر المنثور: عن جويرية بن أسماء عن عمه قال: حججت مع قوم فنزلنا منزلاً ومعنا امرأة فنامت وانتبهت وحية متطوقة عليها، جمعت رأسها مع ذنبها بين ثدييها، فها لنا ذلك وارتحلنا فلم تزل متطوقة عليها لا تضرها شيئاً حتى دخلنا أنصاب الحرم فانسابت، فدخلنا مكة فقضينا نسكنا وانصرفنا حتى إذا كنا بالمكان الذي تطوقت عليها فيه الحية وهو المنزل الذي نزلنا فيه فنامت فاستيقظت والحية متطوقة عليها، ثم صفرت الحية فإذا بالوادي يسيل علينا حيات فنهشتها حتى بقيت عظماً فقلت للتي كانت الجارية لها: ويحك أخبرينا عن هذه المرأة، قالت: بغت ثلاث مرات كل مرة تلد ولداً فإذا وضعت سجرت التور فألقته فيه<sup>(١)</sup>.

٤٠ - الخرائج: عن سليمان الجعفري عن الرضا عليه السلام إن عصفوراً وقع بين يديه وجعل يصيح ويضطرب فقال: أتدري ما يقول؟ فقلت: لا فقال: قال لي: إن حية تريد أن تأكل فراخي في البيت، فقم وخذ تلك النسعة وادخل البيت واقتل الحية، فقممت وأخذت النسعة ودخلت البيت وإذا حية تجول في البيت فقتلتها<sup>(٢)</sup>.

٤١ - الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبي أيوب الخزاز عن محمد بن مسلم قال: إن العقرب لدغت رسول الله ﷺ فقال: لعنك الله، فما تبالين مؤمناً أذيت أم كافراً، ثم دعا بالملح فذلكه فهدأت، ثم قال أبو جعفر عليه السلام: لو يعلم الناس ما في الملح ما بغوا معه درياقاً<sup>(٣)</sup>.

بيان: هدا كمنع: سكن.

٤٢ - الكافي: عن العدة عن أحمد بن أبي عبد الله عن أبيه وعمرو بن إبراهيم جميعاً عن خلف بن حماد عن يعقوب بن شعيب عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لدغت رسول الله ﷺ عقرب فنفضها وقال: لعنك الله فما يسلم منك مؤمن ولا كافر، ثم دعا بملح فوضعه على موضع اللدغة ثم عصره بإبهامه حتى ذاب، ثم قال: لو يعلم الناس ما في الملح ما احتاجوا معه إلى ترياق<sup>(٤)</sup>.

٤٣ - حياة الحيوان: قال أصحابنا: ما ليس مأكولاً من الدواب والطيور إن كان فيه مضرّة متمخضة استحبّ قتله للمحرم وغيره كالقواسق والخمس والذئب والأسد والثمر والنسر والحدأة والبرغوث والقمل والبق وأشباهها، فإن كان فيه منفعة ومضرّة كالفهد والكلب المعلم والعقاب والبازي والصقر ونحوها فلا يستحبّ قتلها لما فيها من منفعة الإسطياد، ولا يكره لما فيها من الضرر وهو الصيال على حمام الناس والعقر وإن لم يكن فيه نفع ولا ضرر كالخنافس والديدان والجعلان والسرطان والنعام والرخمة والعظاءة والذباب

(١) الدر المنثور، ج ١ ص ١٢٣. (٢) الخرائج والجرائح، ج ١ ص ٣٥٩.

(٣) - (٤) الكافي، ج ٦ ص ١٠٧٢ باب ٢٤٧ ح ٩. ١٠.

وأشباهاها فيكره قتلها، ولا يحرم على ما قطع به الجمهور، وحكى الإمام وجهاً شاداً أنه يحرم قتل الطيور دون الحشرات لأنه عبث بلا حاجة.

وقال في الحية: إسم يطلق على الذكر والأنثى فإن أردت التمييز قلت: هذا حية ذكر، وهذه أنثى قاله المبرد في الكامل، وإنما دخلته الهاء لأنه واحد من جنس كبقة ودجاجة، على أنه قد روي عن بعض العرب أنه قال: رأيت حياً على حية أي ذكراً على أنثى، والنسبة إلى حية حيوي، والحيوت ذكر الحيات، أنشد الأصمعي:

وتأكل الحية والحيوتا وتخفق العجوز أو تموتنا

وذكر ابن خالويه لها مائتي إسم، ونقل السهيلي عن المسعودي أن الله تعالى لما أهبط الحية إلى الأرض أنزلها بسجستان، فهي أكثر أرض الله حيات، ولولا العريد يأكلها ويفني كثيراً منها لخلت من أهلها لكثرة الحيات.

وقال كعب الأحبار: أهبط الله الحية بأصبعه إبليس بجدة وحوا بعرفة وآدم بجبل سرانديب، وهو بأعلى الصين في بحر الهند، عال يراه البحرئون من مسافة أيام وفيه أثر قدم آدم عليه السلام مغموسة في الحجر، وترى على هذا الجبل كل ليلة كهية البرق من غير سحب ولا بد له في كل يوم من مطر يغسل موضع قدم آدم عليه السلام ويقال: إن الياقوت الأحمر يوجد على هذا الجبل فتحدره السيول والأمطار من ذروته إلى الحضيض، ويوجد فيه الماس أيضاً، وبه يوجد العود كذا قاله القزويني.

والحية أنواع: منها الرقشاء وهي التي فيها نقط سواد وبياض ويقال لها: الرقطاء أيضاً، وهي من أخبث الأفاعي، وتزعم الأعراب أن الأفاعي صم وكذلك النعام، ومن أنواعها الأزعر وهو غالب فيها، ومنها ما هو أزب ذو شعر، ومنها ذوات القرون، وأرسطو ينكر ذلك قال الراجز:

وذات قرنين طحون الضرس تنهش لو تمكنت من نهش<sup>(١)</sup>

تدير عيناً كشهاب القبس

ومنها الشجاع بالضم والكسر، وهو الحية العظيمة التي توابث الفارس والراجل وتقوم على ذنبها وربما بلغت رأس الفارس وتكون بالصحاري، ومنها العريد وهي حية عظيمة تأكل الحيات، ومنها الأصله وهو عظيم جداً، له وجه كوجه الإنسان، ويقال: إنه يصير كذلك إذا مرّت عليه ألوف من السنين، ومن خاصية هذا أن يقتل بالنظر، ومنها الصل وسمي المكّلة لأنها مكّلة الرأس وقيل: الصل الأول وهذه المكّلة شديدة الفساد تحرق كل ما مرّت عليه، ولا ينبت حول جحرها شيء من الزرع أصلاً، وإذا حاذى مسكنها طائر سقط، ولا يمر حيوان

(١) في المصدر: (تنهش) و(نهش) وهو الصواب.

بقربها إلا هلك، وتقبل بصغيرها على غلوة سهم، ومن وقع عليها بصره ولو من بعد مات، ومن نهشته مات في الحال، وضربها فارس برمح فمات هو وفرسه، وهي كثيرة ببلاد الترك، ومنها ذوالطفيتين والأبتر، في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: اقتلوهما فإنهما يلتصقان البصر ويستسقطان الحبالى. قال الزهري: ونرى ذلك من سمها.

ومنها الناظر متى وقع نظره على إنسان مات الإنسان من ساعته، ومنها نوع آخر إذا سمع الإنسان صوته مات، وقد جاء في حديث الخدري عن الشاب الأنصاري الذي طعن الحية برمح فماتت ومات الشاب من ساعته.

ومن أسماء الحية العين والعيم والأين والأرقم والأصلة والجأن والشعبان والشجاع والأزب والأزعر والأبتر والناشر والأفعى والأفعوان الذكر من الأفاعي، والأرقم والأرقش والصل والأرقط وذو الطفيتين والعربد.

قال ابن الأثير ويقال للحيات: أبو البخري وأبو الربيع وأبو عثمان وأبو العاصي وأبو دعور وأبو وثاب وأبو يقظان وأم طبق وأم عافية وأم عثمان وأم الفتح وأم محبوب وبنات طبق.

والحية الصماء وهي شديدة الشر، والصمة: الذكر من الحيات، وبه سمى والد دريد بن الصمة.

وزعم أهل الكلام في طبائع الحيوان أن الحية تعيش ألف سنة، وهي كل سنة تسليخ جلدها وتبيض ثلاثين بيضة على عدد أضلاعها، فتجمع النمل فيفسد غالب بيضها ولا يصلح منه إلا القليل، وإذا لدغتها العقرب ماتت.

ومن أنواعها الحريش وشرها الأفاعي ومساكنها الرمال، ويبض الحيات مستطيل وهو أكدر اللون وأخضر وأسود وأرقط وأبيض، وفي بعضه نمش ولمع والسبب في اختلاف ذلك لا يعرف، وداخله شيء كالصديد، وهو في جوفها متصل طولاً على خط واحد، وليس للحيات سفاذ يعرف، وإنما هو التواء بعضها على بعض، ولسانها مشقوق، فيظن بعض الناس أن لها لسانين، وتوصف بالنهم والشره لأنها تبتلع الفراخ من غير مضغ كما يفعل الأسد، ومن شأنها أنها إذا ابتلعت شيئاً له عظم أتت شجرة أو نحوها فتلتوي عليه التواء شديداً حتى يتكسر ذلك في بطنها، ومن عاداتها أنها إذا نهشت انقلبت فيتوهم بعض الناس أنها فعلت لتفرغ سمها وليس كذلك، ومن شأنها إذا لم تجد طعاماً عاشت بالنسيم، وتقنات به الزمن الطويل وتبلغ الجهد من الجوع ولا تأكل إلا لحم الشيء الحي، وهي إذا كبرت صغر جرمها وأقنعت بالنسيم ولا تشتهي الطعام.

ومن غرائب أمرها أنها لا تريد الماء ولا ترده إلا أنها لا تضبط نفسها عن الشراب إذا شمتها لما في طبعها من الشوق إليه، فهي إذا وجدته شربت منه حتى تسكر، وربما كان السكر سبب

هلاکها، والذکر لا یقیم بموضع واحد، وإنما تقیم الأنثی علی بیضها حتی یشیر فراخها، وتقوی علی الکسب ثم هی سائرة وعینها لا تدور فی رأسها کأنها مسمار مضروب فی رأسها وكذلك عین الجراد، وإذا قلعت عادت وكذلك نابها إذا قلع عاد بعد ثلاثة أيام وكذلك ذنبها إذا قطع نبت، ومن عجیب أمرها أنها تهرب من الرجل العریان، وتفرح بالنار وتطلبها، وتتعجب من أمرها وتحب اللبن حباً شديداً، وإذا ضربت بسوط مته عرق الخیل ماتت، وتذبح فتبقى أياماً لا تموت، وإذا عميت أو خرجت من الأرض وهي لا تبصر طلبت الرازيانج الأخضر فتحك به بصرها فتبصر، فسبحان من قدر فهدى، قدر عليها العمى وهداها إلى ما یزيله عنها، وليس فی الأرض مثل الحیة إلا وجسم الحیة أقوى منه، وكذلك إذا أدخلت صدرها فی جحر أو صدع لم یستطع أقوى الناس إخراجها منه وربما تقطعت ولا تخرج، وليس لها قوائم ولا أظفار تنشب بها، وإنما قوی ظهرها هذه القوة بسبب كثرة أضلاعها، فإن لها ثلاثين ضلعاً، وإذا مشت مشت علی بطنها فتدافع أجزاؤها وتسعى بذلك الدفع الشدید، والحیات من أصل الطبع مائیة، وتعيش فی البحر بعد أن كانت بریة، وفي البر بعد أن كانت بحریة.

قال الجاحظ: الحیات ثلاثة أنواع: منها ما لا ینفع للسعة ترياق ولا غیره کالثعبان والأفعی والحیة الهندیة ونوع منها ینفع فی لسعته الدرياق، وما كان سواهما ممّا یقتل فإنما یقتل بواسطة الفرع، كما حکي أن شخصاً نام تحت شجرة فتدلت علیه حیة فعضت رأسه فأنثبه مخمر الوجه فحك رأسه وتلفت فلم یر أحداً فلم یرتب بشيء ووضع رأسه ونام، فلما كان بعد ذلك بمدة قال له بعض من رآه هل علمت ممّ كان انتباهك تحت الشجرة؟ قال: لا والله ما علمت قال: إنما كان من حیة تدلت عليك فعضت رأسك فلما قمت فزعاً تقلصت، ففرع فزعة فاضت فیها نفسه، قال: فهم یزعمون أن الفرع هو الذي هیج السمّ وفتح مسام البدن حتى مشى السمّ فيه إنتهى.

وذكر القرطبي فی سورة غافر عن ثور بن یزید عن خالد بن معدان عن كعب الأحبار أنه قال: لما خلق الله تعالى العرش قال: لم یخلق الله خلقاً أعظم مني، واهتزّ تعاضماً، فطوّقه بحیة لها سبعون ألف جناح فی كلّ جناح سبعون ألف لسان یشیر من أفواها كلّ يوم من التسیيح عدد قطر المطر وعدد ورق الشجر وعدد الحصى والثرى وعدد أيام الدنيا وعدد الملائكة أجمعين فالتوت الحیة علی العرش، فالعرش إلى نصف الحیة وهي ملتوية علیه فتواضع عند ذلك إنتهى.

وذكر أبو الفرج بن الجوزي عن بشر بن الفضل قال: خرجنا حجّاجاً فمررنا بماء من مياه العرب فوصف لنا فيه ثلاث جوار أخوات بارعات فی الجمال وأنهنّ يتطیبن ویمالجن، فأحببنا أن نراهنّ، فعملنا إلى صاحب لنا فحكينا ساقه بعود حتى آدميناه ثم حملناه وأتيناه به

إليه وقلنا: هذا سليم فهل من راق فخرجت إلينا الأخت الصغرى فإذا جارية كالشمس الطالعة فجاءت حتى وقفت عليه ونظرته فقالت: ليس بسليم، قلنا: وكيف ذلك؟ قالت: إنه خدشه عود بال عليه حية ذكر، والدليل على ذلك أنه إذا طلعت الشمس مات، قال: فلما طلعت الشمس مات فعجبنا من ذلك وانصرفنا.

وقال أيضاً: إن عيسى عليه السلام مرّ بحواء يطارد حية، فقالت الحية: يا روح الله قل له: لئن لم يلتفت عني لأضربته ضربة أقطعه قطعاً، فمرّ عيسى ثم عاد فإذا الحية في سلة الحاوي، فقال لها عيسى: ألسنت القائلة كذا وكذا؟ فكيف صرت معه؟ فقالت: يا روح الله إنه قد حلف لي والآن غدر بي فسمّ غدره أضّر عليه من سمي.

وفي عجائب المخلوقات للقزويني أن الريحان الفارسي لم يكن قبل كسرى أنو شيروان وإنما وجد في زمانه، وسببه أنه كان ذات يوم جالساً للمظالم إذ أقبلت حية عظيمة تنساب تحت سريره فهمّوا بقتلها فقال كسرى: كفّوا عنها فإنّي أظنها مظلومة فمرّت تنساب فأتبعها كسرى بعض أساورته فلم تزل سائرة حتى نزلت على فوهة بئر فنزلت فيها ثم أقبلت تتطلع فنظر الرجل فإذا في قعر البئر حية مقتولة وعلى متنها عقرب أسود فادلى رمحه إلى العقرب ونخسها به، وأتى الملك فأخبره بحال الحية فلما كان في العام القابل أتت تلك الحية في اليوم الذي كان كسرى جالساً فيه للمظالم وجعلت تنساب حتى وقفت بين يديه فأخرجت من فيها بزرّاً أسود، فأمر الملك أن يزرع فنبت منه الريحان، وكان الملك كثير الزكام وأوجاع الدماغ فاستعمل منه فنفعه جداً.

وذكر المسعودي عن الزبير بن بكار أن أخوين في الجاهلية خرجا مسافرين فنزلا في ظل شجرة بجانب صفاة فلما دنا الرواح خرجت لهما من تحت الصفاة حية تحمل ديناراً فألقته إليهما فقالا: إن هذا لمن كثر هنا، فأقاما ثلاثة أيام وهي في كل يوم تخرج إليهما ديناراً، فقال أحدهما للآخر: إلى متى ننتظر هذه الحية ألا نقتلها ونحفر هذا الكثر فنأخذها، فنهاء أخوه وقال: ما تدري لعلك تعطب ولا تدرك المال، فأبى عليه ثم أخذ فأساً ورصد الحية حتى خرجت فضربها ضربة جرح رأسها ولم يقتلها وبادرت إليه الحية فقتلته ورجعت إلى جحرها فدفنه أخوه وأقام حتى إذا كان الغد خرجت الحية معصوباً رأسها وليس معها شيء، فقال: يا هذه والله ما رضيت ما أصابك ولقد نهيت أخي عن ذلك فلم يقبل، فإن رأيت أن تجعلني الله بيننا على أن لا تضرّني ولا أضرك وترجعين إلى ما كنت عليه أولاً فقالت الحية: لا، قال: لأي شيء؟ قالت: لأتّي أعلم أن نفسك لا تطيب لي أبداً وأنت ترى قبر أخيك، ونفسي لا تطيب لك أبداً وأنا أذكر هذه الشجرة.

وفي مسند أحمد عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال: من قتل حية فكأنما قتل رجلاً مشركاً بالله، ومن ترك حية مخافة عاقبتها فليس منّا.

وقال ابن عباس : إِنَّ الْحَيَّاتِ مَسْخَنَ كَمَا مَسَخَتِ الْقُرْدَةُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَكَذَا رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَكَذَا رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانَ .

وَأَمَّا الْحَيَّاتُ الَّتِي فِي الْبُيُوتِ فَلَا تَقْتُلُ حَتَّى تَنْذُرَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لِقَوْلِهِ ﷺ : إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جَنَّاً قَدْ أَسْلَمُوا فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهَا شَيْئاً فَادْنُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ . وَحَمَلَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ ذَلِكَ عَلَى الْمَدِينَةِ وَحْدَهُ ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ عَامٌّ فِي كُلِّ بَلَدٍ لَا تَقْتُلُ حَتَّى تَنْذُرَ .

رَوَى مُسْلِمٌ وَمَالِكٌ فِي آخِرِ الْمُوطَأِ وَغَيْرُهُمَا عَنْ أَبِي السَّائِبِ مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زَهْرَةَ أَنَّهُ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ فِي بَيْتِهِ فَوَجَدْتَهُ يَصَلِّي فَجَلَسْتُ أَنْتَظِرُ فَرَاغَهُ فَسَمِعْتُ حَرَكَةَ تَحْتَ السَّرِيرِ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ ، فَالْتَفَتْتُ فَإِذَا حَيَّةٌ فَوُثِبَتْ لِأَقْتِلَهَا فَأَشَارَ إِلَيَّ أَنْ أَجْلِسَ ، فَجَلَسْتُ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ أَشَارَ إِلَيَّ بِبَيْتٍ فِي الدَّارِ فَقَالَ : أَرَى هَذَا الْبَيْتَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : كَانَ فِيهِ فَتًى مَنَا حَدِيثَ عَهْدٍ بِعَرَسٍ فَخَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْخَنْدَقِ ، وَكَانَ ذَلِكَ الْفَتَى يَسْتَأْذِنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ انْتِصَافِ النَّهَارِ وَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ ، فَاسْتَأْذَنَهُ يَوْمَاً ، فَقَالَ لَهُ ﷺ : خُذْ عَلَيْكَ سِلَاحَكَ فَإِنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ بَنِي قَرِيطَةَ ، فَأَخَذَ الْفَتَى سِلَاحَهُ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَوَجَدَ امْرَأَتَهُ بَيْنَ الْبَايِنِ قَائِمَةً ، فَأَهْوَى إِلَيْهَا بِالرَّمْحِ لِيَطْعَمَهَا بِهِ وَقَدْ أَصَابَتْهُ غَيْرَةٌ فَقَالَتْ : أَكْفَفَ عَلَيْكَ رَمْحَكَ وَادْخُلِ الْبَيْتَ حَتَّى تَنْظُرَ مَا الَّذِي أَخْرَجَنِي ، فَدَخَلَ فَإِذَا هُوَ بِحَيَّةٍ عَظِيمَةٍ مَطْوُوقَةٍ عَلَى الْفَرَاشِ فَأَهْوَى إِلَيْهَا بِالرَّمْحِ فَانْتَضَمَهَا بِهِ ، ثُمَّ خَرَجَ فَوَكَزَهُ فِي الدَّارِ فَاضْطَرَبَتْ عَلَيْهِ وَخَرَّ الْفَتَى مَيِّتاً فَمَا يَدْرِي أَيُّهُمَا كَانَ أَسْرَعَ مَوْتاً الْحَيَّةُ أَمْ الْفَتَى ؟ قَالَ : فَجِئْنَا النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْنَاهُ بِذَلِكَ وَقُلْنَا : ادْعُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَحْيِيَهُ ، فَقَالَ : اسْتَغْفِرُوا الصَّاحِبَ كُمْ . ثُمَّ قَالَ : إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جَنَّاً قَدْ أَسْلَمُوا ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهَا شَيْئاً فَادْنُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ بَدَأَ لَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ .

وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي تَفْسِيرِ الْإِنْذَارِ هَلْ هُوَ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ أَوْ ثَلَاثُ مَرَّاتٍ ، وَالْأَوَّلُ عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ ، وَكَيْفِيَّتُهُ أَنْ يَقُولَ : أَنْشُدْكَ بِالْعَهْدِ الَّذِي أَخَذَهُ عَلَيْكَ نُوحٌ وَسُلَيْمَانُ ﷺ أَنْ لَا تَبْدُوا لَنَا وَلَا تَعَادُونَا .

وَفِي أَسَدِ الْغَابَةِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى أَنَّهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا ظَهَرَتْ الْحَيَّةُ فِي الْمَسْكَنِ فَقُولُوا لَهَا : «إِنَّا نَسْأَلُكَ بِعَهْدِ نُوحٍ وَبِعَهْدِ سُلَيْمَانَ ﷺ لَا تُؤْذِينَا» فَإِنْ عَادَتْ فَاقْتُلُوهَا . وَرَوَى عَنْ عِمْرَانَ بْنِ الْحَصِينِ قَالَ : أَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ بَعِمَامَتِي مِنْ وَرَائِي وَقَالَ : يَا عِمْرَانُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْإِنْفَاقَ وَيُبْغِضُ الْإِقْتَارَ فَاتَّقِ وَأَطْعَمْ وَلَا تَصْرَصِرْ فَيَعْسِرَ عَلَيْكَ الْطَلَبُ ، وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ ﷻ يُحِبُّ الْبَصَرَ الْنَافِذَ عِنْدَ هَجْمِ الشُّبُهَاتِ ، وَالْعَقْلَ الْكَامِلَ عِنْدَ نَزُولِ الشُّهَوَاتِ ، وَيُحِبُّ السَّمَاحَةَ وَلَوْ عَلَى تَمَرَاتٍ ، وَيُحِبُّ الشُّجَاعَةَ وَلَوْ عَلَى قَتْلِ حَيَّةٍ .

وَعِنْدَ الْحَنْفِيَّةِ يَنْبَغِي أَنْ لَا تَقْتُلَ الْحَيَّةَ الْيَضَاءَ لِأَنَّهَا مِنَ الْجَانِّ ، وَقَالَ الطُّحَاوِيُّ : لَا بَأْسَ بِقَتْلِ الْجَمِيعِ وَالْأَوَّلَى هُوَ الْإِنْذَارُ . وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ : فِي الصَّحِيحِينَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : لَعَنَ اللَّهُ مَنْ مَثَلَ بِالْحَيَوَانِ .

٤٤ - العيون والعلل: عن محمد بن عمر البصري عن محمد بن عبد الله بن جبلة عن عبد الله بن أحمد بن عامر عن أبيه عن الرضا عن أبيه عليه السلام قال: سأل شامي أمير المؤمنين عليه السلام كم حج آدم من حجة؟ فقال له: سبعين حجة ماشياً على قدميه، وأول حجة حجها كان معه الصرد يدله على مواضع الماء وخرج معه من الجنة، وقد نهى عن أكل الصرد والمخفاف، وسأله ما باله لا يمشي؟ قال: لأنه ناح على بيت المقدس فطاف حوله أربعين عاماً يبكي عليه ولم يزل يبكي مع آدم عليه السلام فمن هناك سكن البيوت، ومعه تسع آيات من كتاب الله تعالى مما كان آدم يقرأها في الجنة وهي معاً إلى يوم القيامة: ثلاث آيات من أول الكهف، وثلاث آيات من سبحان وهي ﴿إِنَّا قَرَأْنَا الْقُرْآنَ﴾ وثلاث آيات من يس: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا﴾ (٢).

٤٦ - البصائر: عن أحمد بن محمد بن محمد عن الجاموراني عن الحسن بن علي بن أبي حمزة عن محمد بن سيف التميمي عن محمد بن جعفر عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «إستوصوا بالصائيات خيراً يعني الخطاف، فإنه أنس طير الناس بالناس، ثم قال رسول الله ﷺ: «أتدرون ما تقول الصائية إذا ترنمت؟ تقول: ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّكَيعَ الرَّجِيمَ﴾ ١ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٢ حتى تقرأ أم الكتاب، فإذا كان في آخر ترنمها قالت: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ ٣» (٤).

بيان: قال الدميري: السنونو بضم السين والتونين الواحدة سنونوة وهو نوع من الخطاطيف، ولذلك سمي حجر اليرقان حجر السنونو، ولكن تصحّف على عجائب

(٥) الكافي، ج ٦ ص ١٠١٧ باب ١٥٤ ح ٢.

المخلوقات فقال: حجر الصنونو بالصّاد، والصّواب أنّه بالسّين المهملة نسبة إلى هذا النوع من الخطاطيف<sup>(١)</sup>.

٤٧ - **المختلف**: نقلاً من كتاب عمار بن موسى عن الصادق عليه السلام قال: خرم الخطاف لا بأس به، هو ممّا يؤكل لحمه، ولكن كره أكله لأنّه استجار بك وأوى في منزلك وكلّ شيء يستجير بك فأجره<sup>(٢)</sup>.

**التهذيب**: بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى عن أحمد بن الحسن عن عمرو بن سعيد عن مصدّق بن صدقة عن عمار مثله إلّا أنّه أسقط لفظة خرم<sup>(٣)</sup>.

٤٨ - ومنه: بالإسناد المتقدّم عن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام عن الرّجل يصيب خطافاً في الصحراء أو يصيده أياكله؟ قال: هو ممّا يؤكل، وعن الوبر يؤكل؟ قال: لا هو حرام<sup>(٤)</sup>.

**بيان**: حمل الشيخ قوله: هو ممّا يؤكل على التعجب والإنكار، وهو بعيد، والأولى حمل أخبار النهي على الكراهة كما فعله الأكثر.

٤٩ - **التهذيب**: بالإسناد المتقدّم عن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه سئل عن الشّرقاء فقال: كره قتله لحال الحيّات، قال: وكان النّبي عليه السلام يوماً يمشي فإذا شقراق قد انقضّ فاستخرج من خفه حية<sup>(٥)</sup>.

**بيان**: قوله عليه السلام: لحال الحيّات، أي أنّه يأكلها، وفي وجوده منفعة عظيمة فلذا كره قتله، أو لأنّه أخرج الحية من خفه عليه السلام فصار بذلك محترماً، أو لأنّه يأكل الحية ففيه سمّيته، فالمراد بقتله قتله للأكل، والأوّل أظهر.

٥٠ - **المخاريج**: عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سأله رجل عن الخطاف، فقال: لا تؤذوه فإنّه لا يؤذي شيئاً، وهو طير يحبنا أهل البيت<sup>(٦)</sup>.

٥١ - **الكافي**: عن محمد بن يحيى عن محمد بن عيسى عن علي بن سليمان عن مروك ابن عبيد عن نشيط بن صالح قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: لا أرى بأكل الحبارى بأساً، وإنّه جيّد للبواسير ووجع الظهر وهو ممّا يعين على كثرة الجماع<sup>(٧)</sup>.

٥٢ - **حياة الحيوان**: الهدمد بضمّ الهاءين وإسكان الدال المهملة وبفتح الهاءين وإسكان الدال المهملة بينهما: طائر معروف ذو خطوط وألوان كثيرة، والجمع الهداهد بالفتح، هو طير متنّ الريح طبعاً لأنّه يني أفحوصته في الزبل، وهذا عام في جميع جنسه. ويذكر عنه أنّه يرى الماء في باطن الأرض كما يراه الإنسان في باطن الزجاج وزعموا أنّه كان

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٥٠. (٢) مختلف الشيعة، ج ٢ ص ٦٧٩.

(٣) - (٥) تهذيب الأحكام، ج ٩ ص ١٦٣٢ باب ١ ح ٨٣-٨٥.

(٦) المخاريج والجرائح، ج ٢ ص ٦٠٩. (٧) الكافي، ج ٦ ص ١٠٦٣ باب ٢٣١ ح ٦.



دليل سليمان عليه السلام على الماء، وبهذا تفقده لما فقده، وكان سبب غيبة الهدد عن سليمان عليه السلام أنه لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج إلى أرض الحرم فتجهّز واستصحب من الجن والإنس والشیاطین والطیر والوحش ما بلغ عسكره مائة فرسخ فحملتهم الريح، فلما وافى الحرم أقام به ما شاء الله أن يقيم، وكان ينحر كل يوم طول مقامه خمسة آلاف ناقة ويذبح خمسة آلاف ثور، وعشرين ألف شاة، وإنه قال لمن حضره من أشرف قومه: إن هذا مكان يخرج منه نبي عربي من صفته كذا وكذا يعطى التصر على من ناواه، وتبلغ هيته مسيرة شهر، القريب والبعيد عنده في الحق سواء، لا تأخذه في الله لومة لائم، قالوا: فبأي دين يدين يا نبي الله؟ قال: بدين الحنيفية، فطوبى لمن أدركه وآمن به، قالوا: فكم بيننا وبين خروجه؟ قال: مقدار ألف عام، فليبلغ الشاهد منكم الغائب فإنه سيد الأنبياء وخاتم الرسل.

وأقام سليمان عليه السلام بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج من مكة صباحاً، وسار نحو اليمن فوافى صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر، فرأى أرضاً حسناء تزهر خضرتها فأحب النزول فيها ليصلي ويتغذى، فلما نزل قال الهدد: إن سليمان قد اشتغل بالنزول فارتفع نحو السماء فنظر إلى طول الدنيا وعرضها يمينا وشمالاً فرأى بستاناً بلقيس فمال إلى الخضرة فوقع فيه فإذا هو بهدد من هداهد اليمن فهبط عليه، وكان إسم هدد سليمان يعفور، فقال ليعفور: من أين أقبلت؟ وأين تريد؟ قال: أقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود عليه السلام، فقال: ومن سليمان؟ قال: ملك الجن والإنس والشیاطین والطیور والوحوش والرياح، وذكر له من عظمة ملك سليمان وما سخر له من كل شيء، فمن أين أنت؟

قال الهدد الآخر: أنا من هذه البلاد، ووصف له ملك بلقيس وأن تحت يدها اثني عشر ألف قائد تحت كل قائد مائة ألف مقاتل، ثم قال: فهل أنت منطلق معي تنظر إلى ملكها؟ فقال: أخاف أن يتفقدي سليمان في وقت الصلاة إذا احتاج إلى الماء، فقال الهدد اليماني: إن صاحبك يسره أن تأتيه بخبر هذه الملكة.

فمضى معه ونظر إلى ملك بلقيس وما رجع إلى سليمان إلا بعد العصر، فكان سليمان عليه السلام قد نزل على غير ماء فسأل الإنس والجن والشیاطین عن الماء فلم يعلموا له خبراً، فتفقد الطير وتفقد الهدد فدعا عريف الطير وهو النسر وسأله عن الهدد فلم يجد علمه عنده، فغضب سليمان عليه السلام عند ذلك وقال: ﴿لَأُعَذِّبَنَّكَ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ الآية ثم دعا بالعقاب وهو سيد الطير وقال: علي بالهدد الساعة، فارتفع في الهواء ونظر إلى الدنيا كالقصعة في يد الرجل ثم التفت يمينا وشمالاً فإذا هو بالهدد مقبلاً من نحو اليمن فانقضَّ يريد فناشده الله تعالى وقال: أسألك بحق الذي قواك وأقدرك عليّ إلا ما رحمتي ولم تتعرض لي بسوء، فتركه ثم قال له: ويلك ثكلتك أمك إن نبي الله قد حلف ليعذبك أو ليذبحك، فقال الهدد: أو ما استثنى نبي الله؟ قال: بلى ﴿أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ فقال الهدد: فنجوت إذا.

ثم طار الهدهد والعقاب حتى أتيا سليمان عليه السلام فلما قرب منه الهدهد أرخى ذنبه وجناحه يجرهما على الأرض تواضعا له، فأخذ سليمان عليه السلام برأسه فمده إليه فقال: يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله تعالى، فارتعد سليمان وعفا عنه، ثم سأله عن سبب غيبته فأخبره بأمر بلقيس. وقد تقدمت الإشارة إلى طرف من قصتها.

وأما قوله: ﴿لَأُعَذِّبَنَّهُ﴾ أراد تعذيبه بما يحتمله حاله ليعتبر به أبناء جنسه، وقيل: كان عذاب سليمان عليه السلام للطير أن يتف ريشه وذنبه ويلقيه ممقطاً لا يمتنع من التمل ولا من هوام الأرض، وهو أظهر الأقاويل، وقيل: أن يطلى بالقطران ويشمس وقيل: أن يلقي للنمل تأكله، وقيل: إيداعه القفص، وقيل: التفريق بينه وبين إلفه، وقيل: إلزامه صحبة الأضداد، وعن بعضهم أنه قال: أضيق السجون صحبة الأضداد، وقيل: حبسه مع غير جنسه، وقيل: إلزامه خدمة أقرانه، وقيل: تزويجه عجوزاً.

فإن قلت: من أين حلّ تعذيب الهدهد؟ قلت: يجوز أن يبيع الله له ذلك كما أباح ذبح البهائم والطيور للأكل وغيره من المنافع.

حكى القزويني أن الهدهد قال لسليمان عليه السلام: أريد أن تكون في ضيافتي قال: أنا وحدي؟ قال: لا بل أنت وأهل عسكري في جزيرة كذا في يوم كذا، فحضر سليمان بجنوده، فطار الهدهد فاصطاد جرادة وخنقها ورمى بها في البحر وقال: كلوا يا نبي الله، من فاته اللحم ناله المرق، فضحك سليمان وجنوده من ذلك حولا كاملاً.

وقال عكرمة: إنما صرف سليمان عليه السلام عن ذبح الهدهد لأنه كان باراً بوالديه ينقل الطعام إليهما فيزقيهما في حالة كبرهما.

قال الجاحظ: هو وقاء حفوظ ودود، وذلك أنه إذا غابت أنثاه لم يأكل ولم يشرب ولم يشتغل بطلب طعم ولا غيره ولا يقطع الصباح حتى تعود إليه، فإن حدث حادث أعدهم إياها لم يسفد بعدها أنثى أبداً، ولم يزل صائحاً عليها ما عاش ولم يشبع أبداً من طعم بل ينال منه ما يمسلك رmqه إلى أن يشرف على الموت، فعند ذلك ينال منه يسيراً.

وفي الكامل وشعب الإيمان لليهقي: أن نافعاً سأل ابن عباس فقال: سليمان عليه السلام مع ما خوله الله تعالى من الملك كيف عني بالهدهد مع صغره؟ فقال ابن عباس: إنه احتاج إلى الماء، والهدهد كانت الأرض له كالزجاج، فقال ابن الأزرق لابن عباس: قف يا وقاف كيف ينظر الماء من تحت الأرض ولا يرى الفخ إذا غطي له بقدر إصبع من تراب؟ فقال ابن عباس: إذا نزل القضاء عمي البصر. ثم قال: والأصحّ تحريم أكله لنهي النبي صلى الله عليه وآله عن قتله، ولأنه متنّ الرّيح ويقتات الدود، وقيل: يحلّ أكله<sup>(١)</sup>.

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٤٦٢.

وقال: الحبارى بضم الحاء المهملة: طائر معروف، وهو إسم جنس يقع على الذكر والأنثى واحده وجمعه سواء، وإن شئت قلت في الجمع: حبارات، وهو من أشد الطير طيراناً وأبعدها صوتاً، وهو طائر طويل العنق، رمادي اللون في منقاره بعض طول، ويضرب بها المثل في الحمق<sup>(١)</sup>.

وقال: الصرد كـرطب قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح: هو مهمل الحروف على وزن جُعَل كنيته أبو كثير، وهو طائر فوق العصفور يصيد العصافير والجمع صردان، قاله النضر بن شميل، وهو أبقع ضخم الرأس يكون في الشجر، نصفه أبيض ونصفه أسود، ضخم المنقار له برثن عظيم، يعني أصابعه عظيمة، لا يرى إلا في سعة أو في شجرة لا يقدر عليه أحد، وهو شرس النفس شديدة النقرة، غذاؤه من اللحم وله صغير مختلف يصفر لكل طائر يريد صيده بلغته، فيدعوه إلى التقرب منه، فإذا اجتمعوا إليه شدّ على بعضهم وله منقار شديد، فإذا نقر واحداً قده من ساعته وأكله، ولا يزال كذلك، هذا دأبه، وماواه الأشجار ورؤوس القلاع.

ونقل أبو الفرج بن الجوزي في المدهش في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ﴾ الآية عن ابن عباس والضحاك ومقاتل قالوا: إن موسى عليه السلام لما أحكم التوراة وعلم ما فيها قال في نفسه: لم يبق في الأرض أحد أعلم مني من غير أن يتكلم مع أحد فرأى في منامه كأن الله أرسل الماء بالماء حتى غرق ما بين المشرق والمغرب، فرأى فتاه على البحر فيها صردة فكانت الصردة تجيء للماء الذي غرق الأرض فتتفل الماء بمنقارها ثم تدفعه في البحر، فلما استيقظ الكلیم هاله ذلك، فجاءه جبرائيل فقال: ما لي أراك يا موسى كئيباً؟ فأخبره بالرؤيا، فقال: إنك زعمت أنك استغرقت العلم كله فلم يبق في الأرض من هو أعلم منك، وإن لله عبداً علمك في علمه كالماء الذي حملته الصردة بمنقارها فدفعته في البحر، فقال: يا جبرئيل من هذا العبد؟ فقال: الخضر بن عاميل من ولد الطيب يعني إبراهيم الخليل عليه السلام قال: من أين أطلبه؟ قال: اطلبه من وراء البحر، فقال: من يدلني عليه؟ قال: بعض زادك قالوا: فمن حرصه على رؤياه لم يستخلف في قومه ومضى لوجهه وقال لفتاه يوشع: هل أنت موازري؟ قال: نعم، قال: إذهب فاحتمل لنا زاداً، فانطلق يوشع فاحتمل أرغفة وسمكة عتيقة مالحة، ثم سارا في البحر حتى خاضا وحلاً وطيناً ولقيا تعباً ونصباً حتى انتهيا إلى نائمة في البحر خلف بحر أرمنية يقال لتلك الصخرة: قلعة الحرمس.

فأتياها فانطلق موسى ليتوضأ فافتحم مكاناً فوجد عيناً من عيون الجنة في البحر فتوضأ منها وانصرف ولحيته تقطر ماءً وكان عليه السلام حسن اللحية ولم يكن أحد أحسن لحية منه، فنفض موسى لحيته فوقع منها قطرة على تلك السمكة المالحة، وماء الجنة لا يصيب شيئاً

ميتاً إلا عاش، فعاشت السمكة ووثبت في البحر فسارت، فصار مجراها في البحر سرباً ونسي يوشع ذكر السمكة: ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ إِنَّا غَدَاءَنَا﴾ الآية، فذكر له أمر السمكة فقال له: ذلك الذي نريده فرجعا يقصان أثرهما فأوحى الله إلى الماء فجمد وصار سرباً على قامة موسى وفتاه فجرى الحوت أمامهما حتى خرج إلى البر فصار مسيره لهما جادة فسلكاها فناداهما مناد من السماء: أن دعا الجادة فلأنه طريق الشياطين إلى عرش إبليس، وخذا ذات اليمين.

فأخذا ذات اليمين حتى انتهيا إلى صخرة عظيمة وعندها مصلى فقال موسى: ما أحسن هذا المكان ينبغي أن يكون لذلك العبد الصالح، فلم يلبثا أن جاء الخضر حتى انتهى إلى ذلك المكان والبقعة، فلما قام عليها اهتزت خضراء، قالوا: وإنما سمي الخضر لأنه لا يقوم على بقعة بيضاء إلا صارت خضراء، فقال موسى عليه السلام: السلام عليك يا خضر، فقال: وعليك السلام يا موسى، يا نبي بني إسرائيل، فقال: ومن أدراك من أنا؟ قال: أدراني الذي ذلك على مكاني، فكان من أمرهما ما كان وما قصه القرآن العظيم انتهى.

وقال القرطبي: ويقال له: الصرد الصوام، روي في معجم عبد الغني بن قانع عن أبي غليظة أمية بن خلف الجمحي قال: رأي رسول الله ﷺ وعلى يدي صرد فقال: هذا أول طير صام عاشوراء. وكذلك أخرجه الحافظ أبو موسى، والحديث مثل اسمه غليظ، قال الحاكم: وهو من الأحاديث التي وضعها قتلة الحسين عليه السلام رواه أبو عبد الله بن معاوية بن موسى بن أبي غليظ نشيط بن مسعود بن أمية بن خلف الجمحي عن أبيه عن أبي غليظ قال: رأي رسول الله ﷺ وعلى يدي صردة قال: هذا أول طير صام عاشوراء.

وهو حديث باطل ورواه مجهولون.

وقيل: لما خرج إبراهيم عليه السلام من الشام لبناء البيت كانت السكينة معه والصرد، وكان الصرد دليلاً على الموضع والسكينة بمقداره، فلما صار إلى موضع البيت وقفت السكينة في موضع البيت ونادت: ابن يا إبراهيم على مقدار ظلي.

وروي أحمد وأبو داود وابن ماجه عن ابن عباس أن النبي ﷺ نهى عن قتل النحلة والنملة والهدد والصرد.

والعرب تشأم بصوته وشخصه، قال القاضي أبو بكر: إنما نهى النبي ﷺ عن قتله لأن العرب كانت تشأم به، فنهى عن قتله ليخلع عن قلوبهم ما ثبت فيها من اعتقادهم الشؤم فيه لا أنه حرام<sup>(١)</sup>.

وقال: الشقراق بفتح الشين وكسرهما وريتم قالوا: الشقراق: طائر ضعيف يسمى الأخيل، والعرب تشأم به، وهو أخضر مليح بقدر الحمام، خضرته حسنة مشبعة، في

أجنحته سواد، ويكون مخططاً بحمرة وخضرة أو سواد، في طبعه شره وشراسة وسرقة فراخ غيره، وهو لا يزال متباعداً من الإنس ويألف الروابي ورؤوس الجبال، لكنه يحضن بيضه في العمران العوالي التي لا تناله الأيدي، وعشه شديد التن.

وقال الجاحظ: إنه نوع من الغربان، وفي طبعه العفة عن السفاد، وهو كثير الاستغاثة إذا حاربه طائر ضربه وصاح كأنه المضروب، ثم قال: والأكثر على تحريمه، وقال بعض الأصحاب بحله، وقال الفيروز آبادي: الشقراق ويكسر الشين، والشقراق كقرطاس، والشقراق بالفتح والكسر، والشرقوق كسفرجل: طائر معروف مرقط بخضرة وحمرة وبياض وتكون بأرض الحرم إنتهى<sup>(١)</sup>.

وقال الدميري الحداة بكسر الحاء أخس الطائر، وجمعها حداء مثل عنبه وعنب ومن ألوانها السود والرمد وهي لا تصيد، وإنما تخطف، ومن طبعها أنها تقف في الطيران وليس ذلك لغيرها من الكواسر، وزعم بعضهم أن الحداة والعقاب يتبدلان فتصير الحداة عقاباً أو العقاب حدأة، وقال القزويني: إنها سنة ذكر وسنة أنثى. وروى البخاري ومسلم أن النبي ﷺ قال: خمس فواسق يقتلن في الحل والحرام - وفي رواية: ليس للمحرم في قتلهن جناح - : الحداة والغراب الأبقع والعقرب والفأرة والكلب العقور. نبه ﷺ بذلك هذه الخمسة على جواز قتل كل مضر فيجوز قتل الفهد والثمر والذئب والصقر والباشق والشاهين والزنبور والبق والبرغوث والبعوض والوزغ والذباب والنمل إذا آذاه<sup>(٢)</sup>.

وقال: الخطاف جمعه خطاطيف ويسمى زوار الهند، وهو من الطيور القواطع إلى الناس، يقطع البلاد البعيدة إليهم رغبة في القرب منهم، ثم إنها تبني بيوتها في أبعد المواضع عن الوصول إليها، وهذا الطائر يعرف عند الناس بعصفور الجنة لأنه زهد فيما بأيديهم من الأقوات فأحبوه، لأنه إنما يتقوت بالبعوض والذباب ومن عجب أمره أن عينه تعلق وترجع ولا يرى واقفاً على شيء يأكله أبداً ولا مجتمعاً بأناش، والخطاف يعاديه، فلذلك إذا أفرخ يجعل في عشه قضبان الكرفس فلا يؤذيه إذا شم رائحته، ولا يفرخ في عش عتيق حتى يطينه بطين جديد، ويبني عشه بناءً عجيباً، وذلك أنه يبني الطين مع التبن فإذا لم يجد طيناً مهياً ألقى نفسه في الماء ثم يتمرغ في التراب حتى يمتلئ جناحاه ويصير شبيهاً بالطين فإذا هب عشه جعله على القدر الذي يحتاج إليه هو وأفراخه، ولا يلقي في عشه زبلاً بل يلقيه إلى خارج، فإذا كبرت فراخه علمها ذلك، وأصحاب اليرقان يلطخون فراخ الخطاف بالزعفران، فإذا رآها صفراء ظن أن اليرقان أصابها من شدة الحر فيذهب فيأتي بحجر اليرقان من أرض الهند فيطرحه على فراخه، وهو حجر صغير فيه خطوط بين الحمرة والسواد، ويعرف بحجر

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٧٢.

(٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ٢٨٦.

السنونو فيأخذه المحتال فيعلقه عليه أو يحكّه ويشرب من مائه يسيراً فإنه يبرأ بإذن الله تعالى، والخطاف متى سمع صوت الرعد يكاد أن يموت.

وقال أرسطو في كتاب النعوت: الخطاطيف إذا عميت أكلت من شجرة يقال لها عين شمس، فيردّ بصرها لما في تلك الشجرة من المنفعة للعين.

وفي رسالة القشيري في آخر باب المحبة: إن خطافاً راود خطافة على قبة سليمان عليه السلام فامتنعت منه فقال لها: أمتنعين عليّ ولو شئت لقلبت القبة على سليمان؟ فسمعه سليمان فدعاه وقال: ما حملك على ما قلت؟ فقال: يا نبي الله العشاق لا يؤاخذون بأقوالهم، قال: صدقت.

وذكر الثعلبي وغيره في تفسير سورة النمل أن آدم عليه السلام لما خرج من الجنة اشتكى الوحشة فأنسه الله بالخطاف وألزمها البيوت، فهي لا تفارق بني آدم أنساً لهم، قال: ومعها أربع آيات من كتاب الله العزيز وهي: ﴿لَوْ أَرَدْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ﴾ إلى آخر السورة، وتمدّ صوتها بقوله: ﴿الْفَزِيرُ الْحَكِيمُ﴾ والخطاطيف أنواع منها نوع يألف سواحل البحر يحفر بيته هناك ويعشش فيه وهو صغير الجنة دون عصفور الجنة ولونه رمادي والناس يسمونه سنونو بضم السين المهملة ونونين ومنها نوع أخضر على ظهره بعض حمرة أصغر من الدرة يسميه أهل مصر الخضيرى لخضرته، يقتات الفرائش والذباب ونحو ذلك، ومنها نوع طويل الأجنحة رقيقها يألف الجبال ويأكل النمل، وهذا النوع يقال له: السمائم، مفردة سمامة، ومنهم من يسمي هذا النوع السنونو الواحدة سنونوة، وهو كثير في المسجد الحرام يعشش في سقفه في باب بني شيبه، وبعض الناس يزعم أن ذلك هو الأبايل الذي عذب الله تعالى به أصحاب الفيل.

ثم قال: يحرم أكل الخطاطيف لما روى عبدالرحمن بن معاوية عن النبي ﷺ أنه نهى عن قتل الخطاطيف.

وعن إبراهيم بن طهمان عن عبادة بن إسحاق عن أبيه أنه قال: نهى رسول الله ﷺ عن قتل الخطاطيف عواد<sup>(١)</sup> البيوت.

وعن ابن عمر قال: لا تقتلوا الضفادع فإن نقيقتها تسبيح، ولا تقتلوا الخطاف فإنه لما خرب بيت المقدس قال: رب سلطني على البحر حتى أغرقهم<sup>(٢)</sup>.

وقال في الضفدع: هو بكسر الضاد مثل الخنصر واحد الضفادع والأنثى ضفدعة، وناس يقولون: ضفدع بفتح الدال، قال الخليل: ليس في الكلام فعلل إلا أربعة أحرف: درهم وهجرع - وهو الطويل - وهبلع - وهو الأكل - وقلمع وهو إسم.

وقال ابن الصلاح: الأشهر فيه من حيث اللغة كسر الدال وفتحها أشهر في السنة العامة وأشياء العامة من الخاصة، وقد أنكره بعض أئمة اللغة، وقال البطليوسي في شرح أدب

(١) في المصدر: عوّذ.

(٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ٣٦٥.

الكاتب: وحكي أيضاً ضفدع بضمت الضاد وفتح الدال وهو نادر حكاه المطرزي أيضاً قال في الكفاية: وذكر الضفادع يقال له: العلجوم بضمت العين والجيم وإسكان اللام والواو وآخره ميم، والضفدع أنواع كثيرة، وتكون من سفاد وغير سفاد، وتتولد من المياه القائمة الضعيفة الجري ومن العفونات وعقب الأمطار الغزيرة حتى يظن أنه يقع من السحاب لكثرة ما يرى منه على الأسطح عقيب المطر والريح، وليس ذلك عن ذكر وأنثى، وإنما الله تعالى يخلقه في تلك الساعة من طباع تلك التربة، وهي من الحيوان التي لا عظام لها، ومنها من ينق ومنها ما لا ينق والذي منها ينق يخرج صوته من قرب أذنه، ويوصف بحدة السمع إذا تركت النقيق وكانت خارج الماء، وإذا أرادت أن تنق أدخلت فكها الأسفل في الماء، ومتى دخل الماء في فيها لا تنق، قال عبد القاهر: والثعبان يستدل بصباح الضفدع عليه فيأتي على صياحه فيأكله، وتعرض لبعض الضفادع مثل ما تعرض لبعض الوحوش من رؤية النار حيرة إذا رأتها وتتعجب منها لأنها تنق، فإذا أبصرت النار سكنت، ولا تزال تدمن النظر إليها وأول نشوئها في الماء أن تظهر مثل حب الدخن الأسود، ثم تخرج منه وهي كالدمعوس<sup>(١)</sup>، ثم بعد ذلك ينبت لها الأعضاء، فسبحان القادر على ما يشاء وعلى ما يريد سبحانه لا إله غيره إلا هو.

وفي الكامل لابن عدي عن جابر أن النبي ﷺ قال: من قتل ضفدعاً فعليه شاة محرماً كان أو حلالاً.

قال سفيان: يقال: إنه ليس شيء أكثر ذكراً لله منه.

وفيه أنه روي عن جابر الجعفي عن عكرمة عن ابن عباس أن ضفدعاً ألقت نفسها في النار من مخافة الله فأثابهن الله بها برد الماء وجعل نقيقهن التسبيح، وقال: نهى رسول الله ﷺ عن قتل الضفدع والضرد والنحلة. قال: ولا أعلم لحماد بن عبيد غير هذا الحديث، قال البخاري: لا يصح حديثه، وقال أبو حاتم: ليس بصحيح الحديث.

وفي كتاب الزاهر لأبي عبد الله القرطبي أن داود عليه السلام قال: لأسبحن الله الليلة تسبيحاً ما سبّحه به أحد من خلقه، فنادته ضفدعة من ساقية في داره: يا داود تفخر على الله بتسبيحك؟ إن لي لسبعين سنة ما جفت لساني من ذكر الله تعالى، وإن لي لعشر ليالٍ ما طعمت خضراً ولا شربت ماءً اشتغلاً بكلمتين، فقال: ما هما؟ قالت: يا مسبحاً بكل لسان ومذكوراً بكل مكان، فقال داود في نفسه: وما عسى أن أقول أبلغ من هذا؟

وروي البيهقي في شعبه عن أنس بن مالك أنه قال: إن نبي الله داود ظن في نفسه أن أحداً لم يمدح خالقه بأفضل ممّا يمدحه به، فأنزل الله عليه ملكاً وهو قاعد في محرابه والبركة إلى جانبه، فقال: يا داود إنهم ما تصوت به الضفدعة فأنصت إليها فإذا هي تقول: سبحانك

(١) الصراب كالدمعوس، كما في المصدر.

وبحمدك منتهى علمك، فقال له الملك: كيف ترى؟ فقال: والذي جعلني نبياً إنني لم أمدحه بهذا.

وفي كتاب فضل الذكر لجعفر بن محمد الفريابي الحافظ العلامة عن عكرمة أنه قال: صوت الضفدع تسييح.

وفيه أيضاً عن الأعمش عن أبي صالح أنه سمع صوت صرير باب فقال: هذا منه تسييح. قال الرئيس ابن سينا: إذا كثرت الضفادع في سنة وزادت عن العادة يقع الوباء عقيبتها. وقال القزويني: الضفادع تبيض في الرمل مثل السلحفاة، وهي نوعان: جبلية ومائية. ونقل الزمخشري في الفائق عن عمر بن عبدالعزيز قال: سأل رجل ربه أن يريه موضع الشيطان من قلب ابن آدم، فرأى فيما يرى النائم رجلاً كالبلور يرى داخله من خارجه، ورأى الشيطان في صورة الضفدع له خرطوم كخرطوم البعوضة قد أدخله في منكبه الأيسر إلى قلبه يوسوس له فإذا ذكر الله خنس.

وروى ابن عدي عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: لا تقتلوا الضفادع فإن نقيقتها تسيح. وقال الزمخشري: إنها تقول في نقيقتها: سبحان الملك القدوس.

وعن أنس: لا تقتلوا الضفادع فإنها مَرَّتْ بنار إبراهيم عليه السلام فحملت في أفواهها الماء وكانت ترشه على النار. وفي شفاء الصدور عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي ﷺ قال: لا تقتلوا الضفادع فإن نقيقتها تسيح<sup>(١)</sup>.

**فذلك:** أعلم أن أكثر الأصحاب حكموا بكراهة أكل الهدهد والفاخته والقبرة والحباري والضرد والصوام والشقراق<sup>(٢)</sup>، واختلفوا في الخطاف فذهب أكثر المتأخرين إلى الكراهة، وذهب الشيخ في النهاية والقاضي وابن إدريس إلى التحريم بل ادعى ابن إدريس عليه الإجماع، واستدلوا على كراهة أكثر ما ذكر بما مر من الأخبار الناهية عن قتلها وإيذائها، ولا يخفى أنها لا تدل على كراهة أكل لحمها بعد القتل، فإن الظاهر أن ذلك لكرامتها واحترامها، لا لكراهة لحومها وحرمتها والأخبار الآتية في الفاخته إنما تدل على كراهة إيوائها في البيوت، بل ربما يشعر بحسن قتلها وأكلها، قال المحقق الأردبيلي قدس سره بعد إيراد روايات النهي عن قتل الهدهد: وظاهر الدليل هو التحريم، والحمل على الكراهة كأنه للأصل والعمومات وحصر المحرمات ولعدم القائل بالتحريم على الظاهر تأمل.

ثم أعلم أن الكلام في كراهة أكل اللحم والدليل ما دل عليه بل على النهي عن أذاه وقتله، وهو غير مستلزم للنهي عن أكل لحمه، وهو ظاهر، فإن في أكله بعد القتل ليس أذاه، وأيضاً

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ١٠٨.

(٢) أقول: لا خلاف في عدم حرمة كما في الجواهر. [النمازي].



يحتمل أن يكون المراد بالتهني قتله لا للأكل بل لأذاه، يؤيده قوله: «لا يؤذى» والعلة أيضاً فإن كونه «نعم الطير» لا يستلزم عدم قتله للأكل، فإن الغنم أيضاً موصوف بأنه نعم المال أو مال مبارك ونحو ذلك، مع أنه خلق للأكل، ولا شك أن الإجتنب عن أذاه أولى وأحوط.

ثم قال رحمه الله في حديث الخطاف المتقدم: يفهم منه أن المراد بالتهني عن القتل التهني عن الأكل حيث دحا به بعد أن كان مذبحاً، ثم نقل التهني عن القتل فتأمل، ولكن في السند جهالة واضطراب.

وقال قدس سره: وأما كراهة الحباري فليس عليها دليل واضح سوى أنه مذكور في أكثر الكتب، قال في التحرير: وبها رواية شاذة، نعم في صحيحة عبد الله بن سنان قال: سئل أبو عبد الله عليه السلام وأنا أسمع: ما تقول في الحباري؟ قال: إن كانت له قانصة فكل. الخبر. وهي مشعرة بعدم ظهور حالها فالإجتنب أولى فتأمل إنتهى.

**وأقول:** كأن وجه التأمل أنه لا إشعار في كلامه عليه السلام بالكراهة، بل الظاهر أن غرضه عليه السلام بيان القاعدة الكلية لبعد عدم علمه عليه السلام بذلك، ويحتمل أن يكون في هذا التعبير مصلحة أخرى كتفية ونحوها، وبالجمله عدم الكراهة أظهر لما ورد في الصحيح عن كردين المسمعي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الحباري قال: لوددت أن عندي منه فأكل حتى أمتلي. ولرواية بسطام بن صالح.

وأما الحيّات فالظاهر جواز قتلها مطلقاً إلا عوامر البيوت إذا لم تؤذ أصحاب البيت، فإنه يحتمل أن تكون فيها كراهة، لكن ينبغي أن لا يكون الاحتراز عن قتلهن لتوقم إثم في قتلهن أو ضرر منهن، وأما التفاصيل الواردة في أخبار العامة فلم نجده في أخبارنا، وأما سائر المؤذيات فلا بأس بقتلهن وما لم يؤذ منها فلعل الأفضل الإجتنب عن قتلها تنزهاً لا تحريماً للتعليلات الواردة في بعض الأخبار فتفطن.

وأما تعذيب الحيوان الحي بلا مصلحة داعية إلى ذلك فهو قبيح عقلاً، ويشعر فحاي بعض الأخبار بالمنع عنه فالأحوط تركه، ولم يتعرض أكثر أصحابنا لتلك الأحكام إلا نادراً.

## ١١ - باب القبرة والعصفور وأشباههما

١ - الكافي: عن العدة عن سهل بن زياد عن أبي عبد الله الجاموراني عن سليمان الجعفري قال: سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول: لا تقتلوا القبرة ولا تأكلوا لحمها فإنها كثيرة التسبيح، وتقول في آخر تسبيحها: لعن الله مبغضي آل محمد عليه السلام <sup>(١)</sup>.

٢ - ومنه: عن محمد بن الحسن وعلي بن إبراهيم الهاشمي عن بعض أصحابنا عن

(١) الكافي، ج ٦ ص ١٠١٧ باب ١٥٦ ح ١.

سليمان بن جعفر الجعفري عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: قال علي بن الحسين عليه السلام:  
القنزعة التي هي على رأس القبرة من مسحة سليمان بن داود عليه السلام، وذلك أن الذكر أراد أن  
يسفد أنثاه فامتنعت عليه فقال لها: لا تمتعي ما أريد إلا أن يخرج الله تعالى مني نسمة يذكر  
ربه، فأجابته إلى ما طلب فلما أرادت أن تبيض قال لها: أين تريد أن تبيض؟ فقالت له: لا  
أدري أنحيه عن الطريق، فقال لها: إني خائف أن يمر بك مَرَّ الطريق، ولكنني أرى لك أن  
تبيض في قرب الطريق فمن رآك قربهم أنك تعرضين للقط الحب من الطريق فأجابته إلى ذلك  
وباضت وحضنت حتى أشرفت على النقاب فينما هما كذلك إذ طلع سليمان بن داود عليه السلام  
في جنوده والظير تظله، فقالت له: هذا سليمان قد طلع علينا في جنوده ولا آمن أن يحطما  
ويحطم بيضنا، فقال لها: إن سليمان عليه السلام لرجل رحيم بنا، فهل عندك شيء هيأته لفراخك  
إذا نقبت؟ قالت: نعم عندي جرادة خبأتها منك أنتظر بها فراخي إذا نقبت، فهل عندك أنت  
شيء؟ قال: نعم عندي ثمرة خبأتها منك لفراخنا، فقالت: خذ أنت تمرتك وأخذ أنا جرادتي  
ونعرض لسليمان عليه السلام فنهديهما له فإنه رجل يحب الهدية، فأخذ التمرة في منقاره، وأخذت  
هي الجرادة في رجليها، ثم تعرضا لسليمان عليه السلام، فلما رآهما وهو على عرشه بسط يديه  
لهما فأقبلا فوق الذكر على اليمنى ووقعت الأنثى على اليسرى فسألتهما عن حالهما فأخبره  
فقبل هديتهما وجنب جنوده عن بيضهما فمسح على رأسهما ودعا لهما بالبركة، فحدثت  
القنزعة على رأسهما من مسحة سليمان عليه السلام <sup>(١)</sup>.

**تبيان:** قال الجوهري: القبرة واحدة القبر، وهو ضرب من الظير والقنبراء لغة فيها،  
والجمع القنابر، والعامة تقول: القبرة.

**أقول:** الأخبار تدل على أنها مع النون أيضاً لغة فصيحة كما مر عن القاموس قولاً، ونقل  
الذميري عن البطلبوسي في شرح أدب الكاتب أنها أيضاً لغة فصيحة، قال: وفي طبعه أنه لا  
يهوله صوت صائح، وربما رمي بالحجر فاستخف بالرامي ولطى بالأرض حتى يجاوزه  
الحجر، وهو يضع وكره على الجادة حباً للإنس انتهى.

وقال الجوهري: حضن الطائر بيضه يحضنه: إذا ضمه إلى نفسه تحت جناحه على  
النقاب: أي شق البيضة عن الفرخ. والحطم: الكسر، ولعل الخوف لاحتمال النزول أو  
لاجتماع الناس للنظر إلى شوكة وزيتته وغرائب أمره فيحطمون، فالإسناد إليه إسناد إلى  
السبب البعيد.

وقال المحقق الأردبيلي رَوَّحَ الله روحه بعد إيراد الرواية الأخيرة: فيها أحكام مثل قصد  
النسل من النكاح، والتجنب عن كسر بيض الطيور وأخذها، والهدية وقبولها وإن كان قليلاً

جداً وكان لصاحبها طلب من المهدي إليه والدعاء له بالبركة وغيرها، وإن كان في شرع سليمان عليه السلام فتأمل انتهى.

وقال شارح اللمعة نور الله ضريحه: كراهة القبرة منضمة إلى البركة بخلاف الفاخنة.

٣ - **دلائل الطبري:** عن أحمد بن محمد المعروف بغزال قال: كنت جالساً مع أبي الحسن عليه السلام في حائط له إذ جاء عصفور فوق بين يديه وأخذ يصيح ويكثر الصياح ويضطرب، فقال لي: تدري ما يقول هذا العصفور؟ قلت: الله ورسوله ووليه أعلم فقال: يقول: يا مولاي إن حية تريد أن تأكل فراخي في البيت، فقم بنا ندفعها عنه وعن فراخه فقمنا ودخلنا البيت فإذا حية تجول في البيت فقتلناها<sup>(١)</sup>.

٤ - **البصائر:** عن يعقوب بن يزيد عن الوشاء عمن رواه عن الميثمي عن منصور عن الشمالي قال: كنت مع علي بن الحسين عليه السلام في داره وفيها عصافير وهن يصحن فقال لي: أتدري ما يقلن هؤلاء العصافير؟ قلت: لا أدري، قال: يستحن ربهن ويطلبن رزقهن<sup>(٢)</sup>.

**دلائل الطبري:** عن ابن زيد عن الوشاء عمن رواه عن الميثمي عن علي بن منصور عن الشمالي مثله إلى قوله: يستحن ربهن ويهللن ويسألنه قوت يومهن، ثم قال: يا أبا حمزة عليه السلام مَطْلَقَ الطَّيْرِ وَأَوْتِنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ<sup>(٣)</sup>.

٥ - **البصائر:** عن أحمد بن محمد عن ابن فضال عن ثعلبة عن سالم مولى أبان بن يثاع الزطبي قال: كنا في حائط لأبي عبد الله عليه السلام ونقر معي قال فصاحت العصافير فقال: أتدري ما تقول؟ قلنا: جعلنا الله فداك لا ندري ما تقول فقال: تقول: اللهم إنا خلق من خلقتك لا بد لنا من رزقك فأطعمنا واسقنا<sup>(٤)</sup>.

٦ - **مشارق الأنوار:** بإسناده عن محمد بن مسلم قال: خرجت مع أبي جعفر عليه السلام فإذا نحن بقاع مجذب يتوقد حرّاً وهناك عصافير فتطايرون حول بغلته، فزجرها فقال: لا ولا كرامة، قال: ثم سار إلى مقصده فلما رجعنا من الغد وعُدنا إلى القاع فإذا العصافير قد طارت ودارت حول بغلته ورُفِرت، فسمعت يقول: إشربي واروي، قال: فنظرت وإذا في القاع ضحضاح من الماء، فقلت: يا سيدي بالأمس منعتها واليوم سقيتها، فقال: أعلم أن اليوم خالطها القنابر فسقيتها، ولولا القنابر لما سقيتها، فقلت: يا سيدي وما الفرق بين القنابر والعصافير؟ فقال: ويحك أما العصافير فإنهم موالى عمر لأنهم منه، وأما القنابر فإنهم من موالينا أهل البيت وإنهم يقولون في صفيهم: «بوركتكم أهل البيت وبوركتم شيعتكم ولعن الله أعداءكم» ثم قال: عادانا من كل شيء حتى من الطيور الفاخنة ومن الأيام الأربعة<sup>(٥)</sup>.

(٢) بصائر الدرجات، ص ٣٢٠ ج ٧ باب ١٤ ح ١.

(٤) بصائر الدرجات، ص ٣٢٣ ج ٧ باب ١٤ ح ٢٠.

(١) دلائل الإمامة، ص ١٧٠.

(٣) دلائل الإمامة، ص ٨٨.

(٥) مشارق أنوار اليقين، ص ٩٠.

٧ - **مجالس الشيخ** : عن محمد بن أحمد بن الحسن بن شاذان عن أبيه عن محمد بن الحسن عن محمد بن أبي القاسم عن أحمد البرقي عن علي بن محمد القاساني عن أبي أيوب المدني عن سليمان الجعفري عن أبي الحسن الرضا عن أبيه عن جده عليه السلام قال : لا تأكلوا القنبرة ولا تسبوا ولا تعطوها الصبيان يلعبون بها فإنها كثيرة التسييح لله ، وتسييحها : لعن الله مبغضي آل محمد <sup>(١)</sup>.

٨ - وبهذا الإسناد قال : كان علي بن الحسين عليه السلام يقول : ما أزرع الزرع لطلب الفضل فيه ، وما أزرعه إلا ليتأوله الفقير وذو الحاجة وليتأول منه القنبرة خاصة من الطير <sup>(٢)</sup>.  
**الكافي** : عن العدة عن أحمد بن أبي عبد الله عن علي بن محمد بن سليمان عن أبي أيوب مثل الخبرين <sup>(٣)</sup>.

**تبيين** : يظهر من المجالس أن علي بن محمد بن سليمان هو القاساني وأن سليمان تصحيف : «شيرة» فإن القاساني هو علي بن محمد بن شيرة كما ذكره النجاشي ، ثم أعلم أنه لا يبعد أن تكون الأخبار الواردة في حب بعض الحيوانات والنباتات والجمادات لهم عليهم السلام وبغض بعضها لهم وكونها منسوبة إلى أعدائهم محمولة على أنه للأشياء الحسنة ارتباط واقعي منسوب بعضها إلى بعض ، وللأجناس الخبيثة ربط واقعي لبعضها إلى بعض ، سواء كانت من الإنسان والحيوانات أو الجمادات أو الأعمال أو الأفعال أو الأخلاق أو غيرها ، فالطيور الحسنة مثلاً من جهة حسنها الواقعي ، كأنها تحب المقدسين من البشر لاشتراكها معهم في الحسن ، وكذا النباتات والجمادات وغيرها ، والأمور القبيحة والأشياء الخبيثة لها مناسبة بالملعونين من البشر فكأنها تحبهم لمناسبتها لهم وتبغض الأئمة وشيعتهم لمباينتها إياهم <sup>(٤)</sup> ، والتسليم لها مجملاً وتفويض علمها إليهم أحوط وأولى ، وقد مرّ بعض القول في مثله .

٩ - **حياة الحيوان** : العصفور بضم العين وحكى ابن رشيح الفتح أيضاً ، والأنثى عصفورة ، قال حمزة : سمي عصفوراً لأنه عصى وفرّ ، وهو أنواع : منها ما يطرب بصوته ، ومنها ما يعجب بصوته وحسنه ، والعصفور الصّوار هو الذي يجيب إذا دعي ، وعصفور الجنة هو الخطاف ، وأما العصفور الدوري فإن في طباعه اختلافاً وذلك أن فيه من الطباع ما يشبه طباع السباع وهو أكل اللحم ولا يزق فراخه ، ومن البهائم أنه ليس بذئ مخلب ولا منسر ويأكل الحب وإذا سقط على عود قدم أصابعه الثلاث وآخر الدائرة وسائر سباع الطير تقدّم أصبعين وتفرج أصبعين ، ويأكل الحب والبقول ، ويتميّز الذكر منها بلحية سوداء كما مرّ للرجل والنيس والذئب وليس في الأرض طائر ولا سبع ولا بهيمة أحنى من العصفور على

(١) - (٢) أمالي الطوسي ، ص ٦٨٧ مجلس ٣٩ ح ١٤٥٩-١٤٦٠ .

(٣) الكافي ، ج ٦ ص ١٠١٧ باب ١٥٦ ح ١-٢ .

(٤) أقول : ويشهد له عموم قوله تعالى : ﴿ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ ﴾ ﴿ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ ﴾ . [النمازي] .

ولده ولا أشد له عشقاً وذلك مشاهد عند أخذ فراخها، ووكره في العمران تحت السقوف خوفاً من الجوارح وإذا خلت مدينة من أهلها ذهبت العصافير منها فإذا عادوا إليها عادت العصافير بها والعصفور لا يعرف المشي وإنما يشب وثباً، وهو كثير السفاد، فربما سفد في الساعة الواحدة مائة مرة، ولذلك قصر عمره فإنه لا يعيش في الغالب أكثر من سنة، ولفرخه تدرب على الطيران حتى أنه يدعى فيجيب. قال الجاحظ: بلغني أنه يرجع من فرسخ.

ومن أنواعه عصفور الشوك وماواه السباح، وزعم أرسطو أن بينه وبين الحمار عداوة، لأن الحمار إذا كان به دبر حكة بالشوك الذي يأوي إليه هذا العصفور فيقتله وربما نهق الحمار فتسقط فراخه أو يبيضه من جوف وكره، فلذلك هذا العصفور إذا رأى الحمار رفرف فوق رأسه وعلى عينيه وأذاه بطيرانه وصياحه.

ومن أنواعه القبرة وحسون وهو ذو ألوان بحمرة وصفرة وبياض وسواد وزرقة وخضرة، وهو يقبل التعليم فيتعلم أخذ الشيء من يد الإنسان المتباعد ويأتي به إلى مالكه. ومنها البلب والضمرة والحمرة والعندليب والمكاكي والصافر والتنوط والوضع والبرقش والقبة.

وروى البيهقي وابن عساكر بسندهما إلى أبي مالك قال: مرّ سليمان بن داود عليه السلام بعصفور يدور حول عصفورة فقال لأصحابه: أتدرون ما يقول؟ قالوا: وما يقول يا نبي الله قال: يخطبها إلى نفسه ويقول: تزوجيني أسكنك أي قصور دمشق شئت، قال سليمان: وقصور دمشق مبنية بالصخر لا يقدر أن يسكنها، لكن كل خاطب كذاب.

وروى ابن قانع أن النبي ﷺ قال: من قتل عصفوراً عبثاً عَجَّ إلى الله يوم القيامة ويقول: يا ربّ عبدك قتلني عبثاً ولم يقتلني لمنفعة.

وفي الحلية للحافظ أبي نعيم: قال أبو حمزة الثمالي: كنت عند عليّ بن الحسين زين العابدين عليه السلام إذا عصافير يطرن حوله ويصرخن فقال: يا أبا حمزة هل تدري ما تقول هذه العصافير؟ قلت: لا، قال: إنها تقدّس ربّها جلّ وعلا وتسأله قوت يومها.

وقال ابن عباس: لما ركب موسى والخضر عليه السلام السفينة جاء عصفور حتى وقع على حرف السفينة ثم نقر في البحر فقال له الخضر: ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور من البحر.

قال العلماء: لفظ النقص ليس هنا على ظاهره، وإنما معناه إنما علمي وعلمك بالنسبة إلى علم الله كنسبة ما نقره هذا العصفور من هذا البحر، قلت: وهذا على التقريب إلى الأفهام وإلا فنسبة علمهما أقلّ وأحقّر.

وقال عبد الله بن عمر: قال رسول الله ﷺ: ما من إنسان يقتل عصفوراً فما فوقها بغير حقّها إلا سأله الله عنها، قيل: يا رسول الله وما حقّها؟ قال: أن يذبحها فيأكلها وأن لا يقطع رأسها ويرمي به رواء النّسائي.

ولحم العصافير حارّ يابس أجود من لحم الدجاج، وأجودها الشتوية السّمان وأكلها يزيد في المنى والباه، لكنّها تضرّ أصحاب الرطوبات الأصلية، ويدفع ضررها دهن اللوز، وهي تولّد خلطاً صفراً وياً توافق من الإنسان الشيوخ، ومن الأمزجة الباردة، ومن الأزمان الشتاء. وروى الحافظ أبو نعيم وصاحب الترغيب والترهيب من حديث مالك بن دينار أن سليمان بن دؤاد عليه السلام مرّ على بلبل فوق شجرة تصفرّ وتحرك رأسها وتميل ذنبها، فقال لأصحابه: أتدرون ما يقول؟ قالوا: لا، قال: إنه يقول: أكلت نصف تمرة وعلى الدنيا العفا، وهو الدروس وذهاب الأثر وقيل: التراب.

وقال: الصّعوة من صغار العصافير أحمر الرأس. وقال: الحمر بضمّ الحاء المهملة وتشديد الميم والرّاء المهملة: ضرب من القير كالعصفور.

وروي عن ابن مسعود قال: كنّا عند النّبي صلى الله عليه وآله فدخل رجل غبضة فأخرج منها بيضة حمرة فجاءت الحمرة ترفرف على رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه، فقال لأصحابه: أيكم فجع هذه؟ فقال رجل: أنا يا رسول الله أخذت بيضها وفي رواية فريخها، فقال: رده رده رحمة لها. في الترمذي وابن ماجه عن عامر الدارمي مثله.

وقال: العندليب: الهزار، والجمع العنادل، والبلبل يعندل إذا صوّت.

وقال: المّكاء بالمدّ والتشديد طائر وجمعه المكاكي، والمكاء: الصغير، وهذا الطائر يصفرّ ويصوّت كثيراً.

وقال القزويني: هو من طير البادية يتخذ أفحوصة عجيبة وبينه وبين الحيّة معاداة، فإنّ الحيّة تأكل بيضه وفراخه، وحدث هشام بن سالم أنّ حيّة أكلت بيض مّكاء فجعل المّكاء يشرشر على رأسها ويدنو منها حتّى إذا فتحت فاهها ألقي في فيها حسكة فأخذت بحلق الحيّة فماتت.

وقال: الصّافر ويقال: الصّفار طائر معروف من أنواع العصافير، ومن شأنه أنّه إذا أقبل الليل يأخذ بغصن شجرة ويضمّ عليه رجله وينكس رأسه، ثمّ لا يزال يصيح حتّى يطلع الفجر ويظهر النور، قال القزويني: إنّما يصيح خوفاً من السّماء أن تقع عليه، قال غيره: الصّافر: التنوّط وإنّه إن كان له وكر جعله كالخريطة، وإن لم يكن له وكر شرع يتعلّق بالأغصان كما ذكرناه. وقال: التنوّط بضمّ التاء وكسرهما وقد يفتح وفتح النون وضمّ الواو المشدّدة، وقيل: يجوز الفتح أيضاً، قال الأصمعي: إنّما سمي بذلك لأنّه يدلي خيطاً من شجرة يفرخ فيها، والواحدة تنوّطة، ومن شأنه إذا أقبل عليه الليل يتقلّ في زوايا بيته ويدور فيها ولا يأخذه قرار إلى الصبح خوفاً على نفسه.

وقال: الوضع بفتح الواو والضاد المعجمة والعين المهملة: الصّعوة، وقيل: هو طائر أصغر من العصفور.

وفي الحديث إن إسرائيل عليه السلام له جناح بالشرق وجناح بالمغرب، وإن العرش على منكب إسرائيل ليتضاءل الأحيان لعظمة الله تعالى حتى يصير مثل الوضع.

والبرقش بالكسر: طائر صغير مثل العصفور، ويسميه أهل الحجاز السرسوز، وقال: القبة بضم القاف وتخفيف الباء الموحدة والعين المهملة المفتوحتين: طوير أبقع مثل العصفور، ويكون عنده حجرة (أحجرة ظ) الجرذان فإذا فزع أو رمي بحجر انقبع فيها قاله ابن السكيت وقوله: إنقبع فيها أي دخل الجحر فالتجأ فيه<sup>(١)</sup>.

## ١٢ - باب الذباب والبق والبرغوث والزنبور والخنفساء

### والقملة والقرد والحلم وأشباهها

الآيات: البقرة: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ (٢٦).

الحج: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٍ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ (٧٣ - ٧٤).

تفسيره: ﴿أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا﴾ أي للحق يوضحه به لعباده المؤمنين أي مثل كان ما بعوضة فما فوقها وهو الذباب، رد بذلك على من طعن في ضربه الأمثال بالذباب وبالعنكبوت وبمستوقد النار والصيب في كتابه وفي مجمع البيان عن الصادق عليه السلام: إنما ضرب الله المثل بالبعوضة لأنها على صغر حجمها خلق الله فيها جميع ما خلق الله في الفيل مع كبره وزيادة عضوين آخرين، فأراد الله أن ينبه بذلك المؤمنين على لطيف خلقه وعجيب صنعه<sup>(٢)</sup> ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ أي استماع تدبر وتفكر ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعني الأصنام ﴿لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ أي لا يقدرון على خلقه مع صغره ﴿وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ أي ولو تعاونوا على خلقه ﴿وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا﴾ إلخ أي فكيف يكونون آلهة قادرين على المقدورات كلها<sup>(٣)</sup>؟

وروي في الكافي عن الصادق عليه السلام قال: كانت قريش تلتطخ الأصنام التي كانت حول الكعبة بالمسك والعنبر وكان يغوث قبل الباب، ويعوق عن يمين الكعبة، ونسر عن يسارها، وكانوا إذا دخلوا خرّوا سجداً ليغوث ولا يتحنون، ثم يستديرون بحيالهم إلى يعوق، ثم يستديرون عن يسارها بحيالهم إلى نسر ثم يلبّون فيقولون: «لَيْكَ اللَّهُمَّ لَيْكَ، لَيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ إِلَّا شَرِيكَ هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ وَمَا مَلِكٌ» قال: فبعث الله ذباباً أخضر له أربعة أجنحة فلم يبق من ذلك المسك والعنبر شيئاً إلّا أكله فأنزل الله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٍ﴾<sup>(٤)</sup> الآية.

(١) راجع كتاب حياة الحيوان، ج ٢.

(٢) مجمع البيان، ج ١ ص ١٣٥.

(٣) مجمع البيان، ج ٧ ص ١٧٠.

(٤) الكافي، ج ٤ ص ٥٦٨ باب ٣٣٩ ح ١١.

﴿مَا فَكَّرُوا اللَّهَ حَقَّ فَكْرِهِ﴾ أي ما عظموه حق تعظيمه، أو ما عرفوه حق معرفته حيث أشركوا به وسمّوا باسمه ما هو أبعد الأشياء عنه مناسبة.

١ - **الكافي**: عن محمد بن يحيى عن أحمد عن ابن فضال عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا بأس بقتل البرغوث والقملة والبقّة في الحرم<sup>(١)</sup>.

٢ - ومنه: عن العدة عن سهل عن البزنطي عن مثنى بن عبد السلام عن زرارة عن أحدهما عليهما السلام قال: سألت عن المحرم يقتل البقّة والبرغوث إذا آذياه؟ قال: نعم<sup>(٢)</sup>.

٣ - **التهذيب**: بإسناده عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن عاصم بن حميد عن أبي بصير يعني المرادي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألت عن الذباب يقع في الدهن والسمن والطعام، فقال: لا بأس كل<sup>(٣)</sup>.

٤ - **السرائر**: نقلاً من كتاب البزنطي عن جميل قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المحرم يقتل البقّة والبراغيث إذا آذياه؟ قال: نعم<sup>(٤)</sup>.

٥ - **العلل**: عن محمد بن علي ماجيلويه عن عمّه محمد بن أبي القاسم عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي عن أبيه عمن ذكره عن الربيع صاحب المنصور قال: قال المنصور يوماً لأبي عبد الله عليه السلام وقد وقع على المنصور ذباب فذبه عنه، ثم وقع عليه فذبه عنه، فقال: يا أبا عبد الله لأي شيء خلق الله تعالى الذباب؟ قال: ليذّل به الجبارين<sup>(٥)</sup>.

٦ - ومنه: عن الحسين بن أحمد بن إدريس عن أبيه عن محمد بن أبي الصهبان عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لولا ما يقع من الذباب على طعام الناس ما وجد منهم إلا مجذوماً<sup>(٦)</sup>.

٧ - **طب الأئمة**: عن سهل بن أحمد عن محمد بن أورمة عن صالح بن محمد عن عمرو ابن شمر عن جابر عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه فيه فإن في إحدى جناحيه شفاء وفي الأخرى سمّاً، وإنه يغمس جناحه المسموم في الشراب ولا يغمس الذي فيه الشفاء فاغمسوها لئلا يضرّكم. وقال عليه السلام: لولا الذباب الذي يقع في أطعمة الناس من حيث لا يعلمون لأسرع فيهم الجذام<sup>(٧)</sup>.

٨ - وعن محمد بن علي الباقر عليه السلام: لولا أن الناس يأكلون الذباب من حيث لا يعلمون لجذموا، أو قال: لجذم عاقبتهم<sup>(٨)</sup>.

(١) - (٢) الكافي، ج ٤ ص ٤٧٩-٤٨٠ باب ٢٢٤ ح ١١ و ٦.

(٣) تهذيب الأحكام، ج ٩ ص ١٦٦٣ باب ٢ ح ٩٨. (٤) السرائر، ج ٣ ص ٥٥٩.

(٥) - (٦) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٧٢ باب ٢٤٩ ح ١-٢.

(٧) - (٨) طب الأئمة، ص ١٠٦.



٩ - التهذيب: بإسناده عن محمد بن أحمد عن محمد بن الحسين عن علي بن النعمان عن هارون بن خارجة عن شعيب عن عيسى بن حسان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كنت عنده إذ أقبلت خنفساء فقال: نَحَهَا فَإِنَّهَا قَشَّةٌ مِنْ قَشَاشِ النَّارِ<sup>(١)</sup>.

بيان: في القاموس: القشة بالكسر: دويبة كالخنفساء.

وقال الدميري: الخنفساء بفتح الفاء ممدودة والأنثى خنفساء بالهاء: تتولد من عفونة الأرض وبينها وبين العقرب صداقة، وهي أنواع منها الجعل وحمار وقبان وبنات وردان والحنطب وهو ذكر الخنافس، والخنفساء مخصوصة بكثرة الفسور.

وروى ابن عدي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ليدعن الناس فخرهم في الجاهلية أو ليكونن أبغض إلى الله من الخنافس.

وحكى القزويني أن رجلاً رأى خنفساء فقال: ما يريد الله من خلق هذه؟ أحسن شكلها أو طيب ريحها؟ فابتلاه الله بقرحة عجز عنها الأطباء حتى ترك علاجها، فسمع يوماً صوت طيب من الطريقين وهو ينادي في الدرب فقال: هاتوه حتى ينظر في أمري، فقالوا: ما تصنع بطريقي وقد عجز عنك حذاق الأطباء؟ فقال: لا بد لي منه، فلما أحضروه ورأى القرحة استدعى بخنفساء فضحك الحاضرون فتذكر العليل القول الذي سبق منه فقال: أحضروا له ما طلب فإن الرجل على بصيرة فأحرقها وذر رمادها على قرحته فبرئ بإذن الله تعالى، فقال للحاضرين: إن الله تعالى أراد أن يعرفني أن أحسن المخلوقات أعز الأدوية.

وقال: الذباب معروف واحدته ذبابة وجمعه أذبة وذبان بكسر الذال وتشديد الباء الموحدة وبالنون في آخره قال أفلاطون: إن الذباب أحرص الأشياء ولم يخلق للذباب أجفان لصغر أحداقها، ومن شأن الأجفان أن تصقل مرآة الحدقة من الغبار فجعل الله لها عوض الأجفان يدين تصقل بهما مرآة حدقتها، فلذا ترى الذباب يمسح بيديه عينيه، وهو أصناف كثيرة متولدة من العفونة، قال الجاحظ: الذباب عند العرب يقع على الزناير والبعوض بأنواعه كالبق والبراغيث والقمل والضوابع والتاموس والفراش والنمل، والذباب المعروف عند الإطلاق العرفي وهو أصناف: النغر والقمع والخازباز والشعراء وذباب الكلاب وذباب الرياض، وذباب الكلا والذباب الذي يخالط الناس يخلق من السفاد، وقد يخلق من الأجسام، ويقال إن الباقل إذا عتق في موضع استحال كله ذباباً فطار من الكوى التي في ذلك الموضع ولا يبقى فيه غير القشر. وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: عمر الذباب أربعون ليلة، والذباب كله في النار إلا النحل.

قيل: كونه في النار ليس بعذاب، وإتما هو ليعذب به أهل النار لوقوعه عليهم.

(١) تهذيب الأحكام، ج ٩ ص ١٦٦١ باب ٢ ح ٨٤.

وعن أبي أمامة أن النبي ﷺ قال: وكلّ بالمؤمن مائة وستون ملكاً يذبّون عنه ما لم يقدر عليه، فمن ذلك سبعة أملاك يذبّون عنه كما يذبّ عن قصعة العسل الذباب في اليوم الصائف، ولو بدوا لكم لرأيتموهم على كلّ سهل وجبل كلّ باسط يده فاغرفاه، ولو وكل العبد إلى نفسه طرفه عين لا اختطفته الشياطين.

والعرب يجعل الذباب والفراش والدبر ونحوه كلّها واحداً وجالينوس يقول: إنّه ألوان فللإبل ذباب وللبقر ذباب وأصله دود صغار تخرج من أبدانهم فتصير ذباباً وزناير وذباب الناس يتولّد من الزبل إذا هاجت ريح الجنوب ويخلق في تلك الساعة، وإذا هبت ريح الشمال خفت وتلاشى، وهو من ذوات الخراطيم كالبعوض إنتهى<sup>(١)</sup>.

ومن عجيب أمره أنّه يلقي رجليه على الأبيض أسود وعلى الأسود أبيض، ولا يقع على شجرة اليقطين، ولذلك أنبتها الله على يونس عليه السلام حين خرج من بطن الحوت، ولو وقعت عليه ذبابة لآلمته فمنع الله تعالى عنه الذباب فلم يزل كذلك حتّى تصلّب جسمه، ولا يظهر كثيراً إلّا في الأماكن العفنة ومبدأ خلقه منها ثمّ من السفاد، وريّما بقي الذكر على الأنثى عامّة اليوم، و [هو] من الحيوانات الشمسية لأنّه يخفى شتاءً ويظهر صيفاً.

وروى البخاري وغيره أن النبي ﷺ قال: إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليقله فإنّ في أحد جناحيه داء وفي الآخر دواء، وإنّه يتقي بجناحه الذي فيه الداء.

وفي رواية النسائي وابن ماجه أنّ إحدى جناحي الذباب سمّ والآخر شفاء فإذا وقع في الطعام فامقلوه فإنّه يقدم السمّ ويؤخر الشفاء.

وقال الخطّابي: وقد تكلم على هذا الحديث بعض من لا خلاق له وقال: كيف يكون هذا وكيف يجتمع الداء والشفاء في جناحي ذبابة؟ وكيف تعلم ذلك في نفسها حتّى تقدّم جناح الداء وتؤخر جناح الشفاء وما أذاها إلى ذلك؟ قال: وهذا سؤال جاهل أو متجاهل، فإنّ الذي يجد نفسه ونفوس عامّة الحيوان قد جمع فيها بين الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وهي أشياء متضادة إذا تلاقت تفسدت، ثمّ يرى الله سبحانه قد ألّف بينها وقهرها على الاجتماع وجعل منها قوى الحيوان التي منها بقاءه وصلاحه لجدير أن لا ينكر اجتماع الداء والشفاء في جزئين من حيوان واحد، وإنّ الذي ألهم النحلة أن تتخذ البيت العجيب الصنعة وأن تعسل فيه، وألهم الذرة أن تكتسب قوتها وتدخره لأوان حاجتها إليه، هو الذي خلق الذبابة وجعل لها الهداية إلى أن تقدّم جناحاً وتؤخر جناحاً لما أراد من الإبتلاء الذي هو مدرجة التعبد والامتحان الذي هو مضمار التكليف، وله في كلّ شيء حكمة وعنوان، وما يذكّر إلّا أولو الألباب إنتهى.

وقد تأملت الذباب فوجدته يتقي بجناحه الأيسر وهو مناسب للذاء، كما أن الأيمن مناسب للشفاء، وقد استفيد من الحديث أنه إذا وقع في المائع لا يتجسه لأنه ليست له نفس سائلة. ولو وقع الزنبور أو الفراش أو النحل أو أشباه ذلك في الطعام فهل يؤمر بغمسه لعموم قوله ﷺ: «إذا وقع الذباب في إناء أحدكم» الحديث، وهذه الأنواع كلها يقع عليها اسم الذباب في اللغة كما تقدم، وقد قال علي عليه السلام في العسل: «إنه مذقة ذبابة» وقد مر أن الذباب كله في النار إلا النحل، فسقي الكل ذباباً، فإذا كان كذلك فالظاهر وجوب حمل الأمر بالغمس على الجميع إلا النحل، فإن الغمس قد يؤدي إلى قتله.

وفي شفاء الصدور وتاريخ ابن النجار مسنداً أن النبي ﷺ كان لا يقع على جسده ولا على ثيابه ذباب أصلاً. والذباب أجهل الخلق لأنه يلقي نفسه في الهلكة<sup>(١)</sup>.

وقال: البق المعروف هو الفسافس، يقال: إنه يتولد من النفس الحار ولشدة رغبته في الإنسان إذا شتم رائحته رمى بنفسه عليه.

وفي حديث الطبراني بإسناد جيد عن أبي هريرة قال: سمعت أذناي هاتان وأبصرت عيناي هاتان رسول الله ﷺ وهو أخذ بكفبه جميعاً حسناً أو حسيناً وقدماء على قدمي رسول الله ﷺ وهو يقول: «حزقة حزقة ترق عين بقّة».

فيرقى الغلام فيضع قدميه على صدر رسول الله ﷺ ثم قال: إفتح فاك، ثم قبله، ثم قال: من أحبه فإني أحبه. رواه البزار ببعض هذا اللفظ. والحزقة: الضعيف المتقارب الخطو، ذكر له ذلك على سبيل المداعبة والتأنيس، وترق معناه إصعد وعين بقّة كناية عن ضعف العين، مرفوع خبر مبتدأ محذوف. وفي تاريخ ابن النجار عن ابن نباتة قال: سمعت علي بن أبي طالب عليه السلام يقول في خطبته: ابن آدم تؤلمه بقّة، وتتنه عرقه، وتقتله شرقة<sup>(٢)</sup>.

وقال: الزنبور: الدبر، وهي تؤنث، والزناير لغة فيها، وربما سميت النحلة زنبوراً، والجمع الزناير وهو صنفان جبلي وسهلي، فالجبلي يأوي الجبال ويعيش في الشجر ولونه إلى السواد، وبداءة خلقه دود حتى يصير كذلك ويتخذ بيوتاً من تراب كبيوت النحل، ويجعل لبيوته أربعة أبواب لمهاب الرياح الأربع، وله حمة يلسع بها، وغذاؤه من الثمار والأزهار، ويتميز ذكورها من إناثها بكبر الجثة، والسهلي لونه أحمر، ويتخذ عشه تحت الأرض ويخرج التراب منه كما يفعل النمل، ويختفي في الشتاء لأنه متى ظهر فيه هلك، فهو ينام طول الشتاء كالهيئة ولا يجمع القوت للشتاء بخلاف النمل، فإذا جاء الربيع وقد صار من البرد وعدم القوت كالخشب اليابس نفخ الله في تلك الجثة الحياة فعاشت مثل العام الأول، وذلك دأبها، وفي هذا النوع صنف مختلف اللون مستطيل الجسد في طبعه الحرص والشره يطلب

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ٤٣٧.

(٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ١٩١.

المطابخ ويأكل ما فيها من اللحوم ويطير مفرداً ويسكن بطن الأرض والجدران، وهذا الحيوان بأسره مقسوم في وسطه، ولذلك لا يتنفس من جوفه البتة، ومتى غمس في الدهن سكنت حركته، وإنما ذلك لضيق منافذه فإن طرح في الخل عاش، ويحرم أكله، ويستحب قتله لما روي عن أنس أن النبي ﷺ قال: من قتل زنبوراً إكتسب ثلاث حسنات.

لكن يكره إحراق بيوتها بالنار، وسئل أحمد عن تدخين بيوت الزناير، فقال: إذا خشي أذاها فلا بأس وهو أحب إلي من تحريقه.

وقال: الدبر بفتح الدال: جماعة النحل، قال السهيلي: الدبر: الزناير، وقال الأصمعي: لا واحد له من لفظه، ويقال: إن واحده خشرمة.

وفي الفائق أن سكينه بنت الحسين عليه السلام جاءت إلى أمها الزباب وهي صغيرة تبكي، فقالت: ما بك؟ قالت: مرّت بي ديرة فلسعتني بأبيرة.

أرادت تصغير دبرة وهي النحلة، سميت بذلك لتديرها في عمل العسل<sup>(١)</sup>.

وقال: البرغوث واحد البراغيث وضّم بائه أكثر من كسرهما، وحكى الجاحظ أن البرغوث من الحيوان الذي يعرض له الطيران كما يعرض للنحل، وهو يطيل السفاد ويبيض فيفرخ بعد أن يتولد، وهو ينشأ أولاً من التراب لا سيما في الأماكن المظلمة، وسلطانه في أواخر فصل الشتاء وأول فصل الربيع، ويقال: إنه على صورة الفيل، وله أنياب يعضّ بها وخرطوم يمصّ به، ولا يسبّ لما روي عن أنس أن النبي ﷺ سمع رجلاً يسبّ برغوثاً فقال: لا تسبه فإنه أيقظ نبيّاً لصلاة الفجر. ومن معجم الطبراني عن علي عليه السلام قال: نزلنا منزلاً فأذتنا البراغيث فسيناها فقال رسول الله ﷺ: لا تسبّوها فنعمت الدابة فإنها أيقظتكم لذكر الله.

وفي دعوات المستغفري عن أبي ذر أن النبي ﷺ قال: إذا أذاك البرغوث فخذ قدحاً من ماء واقراً عليه سبع مرّات: ﴿وَمَا لَنَا إِلَّا نَحْوُكَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْنَا سُبُلَنَا﴾ الآية ثم يقول: إن كنتم مؤمنين فكفّوا شركم وأذاكم عنا، ثم ترشه حول فراشك فإنك تبيت آمناً من شرّها، ويستحب قتله للمحلّ والمحرم<sup>(٢)</sup>.

١٠ - الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن سعيد بن جناح عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما خلق الله ﷻ خلقاً أصغر من البعوض، والجرّس أصغر من البعوض، والذي نسميه نحن الولع أصغر من الجرّس، وما في الفيل إلا وفيه مثله وفضل على الفيل بالجناحين<sup>(٣)</sup>.

بيان: قال الجوهرى: الجرّس لغة في القرص وهو البعوض الصغير.

(٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ١٥٢.

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ١٤.

(٣) روضة الكافي، ح ٣٤٨.

**وأقول:** لعلّ قوله عليه السلام: أصغر من البعوض يعني به أصغر من سائر أنواعه ليستقيم قوله عليه السلام: «ما خلق الله خلقاً أصغر من البعوض» ويوافق كلام أهل اللغة على أنه يحتمل أن يكون الحصر في الأول إضافياً كما أن الظاهر أنه لا بد من تخصيصه بالطيور إذ قد يحس من الحيوانات ما هو أصغر من البعوض إلا أن يقال: يمكن أن يكون للبعوض أنواع صغار لا يكون شيء من الحيوانات أصغر منها، والولع غير مذكور في كتب اللغة، والظاهر أنه أيضاً صنف من البعوض. وقال الدّميري: البعوض: دويبة. وقال الجوهري: إنه البق الواحدة بعوضة، وهو وهم، والحق أنهما صنفان صنف كالقراد، لكن له أرجل خفية ورطوبة ظاهرة يسمى بالعراق والشام الجرجس، قال الجوهري: وهو لغة في القرقس وهو البعوض الصغير. والبعوض على خلقة الفيل إلا أنه أكثر أعضاء منه، فإن للفيل أربعة أرجل وخرطوماً وذنباً وللبعوض مع هذه الأعضاء رجلان زائدتان وأربعة أجنحة، وخرطوم الفيل مصمت وخرطومه مجوّف نافذ للجوف، فإذا طعن به جسد الإنسان استقى الدم وقذف به إلى جوفه، فهو له كالبلعوم والحلقوم، فلذلك اشتدّ عضها وقويت على خرق الجلود الغلاظ، ومما ألهمه الله تعالى أنه إذا جلس على عضو من أعضاء الإنسان لا يزال يتوخّى بخرطومه المسام التي يخرج منها العرق لأنها أرق بشرة من جلد الإنسان، فإذا وجدها وضع خرطومه فيها، وفيه من الشره أن يمتصّ الدم إلى أن ينشق ويموت أو إلى أن يعجز عن الطيران فيكون ذلك سبب هلاكه، ومن ظريف أمره أنه ربّما قتل البعير وغيره من ذوات الأربع فيبقى طريحاً في الصحراء فيجتمع حوله السباع والطيور ممّا يأكل الجيف، فمتى أكل منها شيئاً مات لوقته. وكان بعض جبابرة الملوك بالعراق يعذب بالبعوض فيأخذ من يريد قتله فيخرجه مجرداً إلى بعض الأجسام التي بالبطائح ويتركه فيها مكتوفاً فيقتل في أسرع وقت.

وروى الترمذي أنّ النبي صلى الله عليه وآله قال: لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى منها كافراً شربة ماء. وروى وهب بن منبه: أرسل الله البعوض على نمرود، واجتمع منه في عسكره ما لا يحصى عدداً، فلما عاين نمرود ذلك انفرد عن جيشه ودخل بيته وأغلق الباب وأرخص الستور ونام على قفاه مفكراً فدخلت بعوضة في أنفه فصعدت إلى دماغه فتعذب بها أربعين يوماً إلى أن كان يضرب برأسه الأرض، وكان أعزّ الناس عنده من يضرب رأسه، ثم سقط منه كالفرخ وهو يقول: كذلك يسلط الله رسله على من يشاء من عباده ثم هلك حينئذ.

وروى جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال: نظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى ملك الموت عند رأس رجل من الأنصار فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله: إرفق بصاحبي فإنه مؤمن قال: إني بكلّ مؤمن رفيق، وما من أهل بيت إلا أتصفّحهم في كلّ يوم خمس مرّات، ولو أنّي أردت أن أقبض روح بعوضة ما قدرت حتّى يكون من الله الأمر بقبضها. قال جعفر بن محمد عليه السلام: بلغني أنه يتصفّحهم عند مواقيت الصلاة.

ومن هذا يعلم أنّ ملك الموت هو الموكل بقبض كلّ روح والبعوضة على صغر جرمها قد أودع الله تعالى في مقدّم دماغها قوّة الحفظ، وفي وسطه قوّة الفكر، وفي مؤخره قوّة الذكر، وخلق لها حاسة البصر وحاسة اللمس وحاسة الشم، وخلق لها منفذاً للغذاء ومخرجاً للفضلة، وخلق لها جوفاً ومعاءً وعظاماً، فسبحان من قدر فهدى ولم يخلق شيئاً من المخلوقات سدى<sup>(١)</sup>.

### ١٣ - باب الخفاش وغرانب خلقه وعجائب امره

الآيات: آل عمران: ﴿أَنَّا أَنَلَقْنَا لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ الْفَيْضَ فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ ٣١.

تفسيره: المشهور بين المفسرين من الخاصّة والعامة أنّ الطير كان هو الخفاش، قال أبو الليث في تفسيره: إنّ الناس سألوا عيسى على وجه التعنّت فقالوا له: إخلق لنا خفاشاً واجعل فيه روحاً إن كنت من الصادقين، فأخذ طيناً وجعل خفاشاً ونفخ فيه فإذا هو يطير بين السماء والأرض، وكان تسوية الطين والنفخ من عيسى عليه السلام، والخلق من الله تعالى، ويقال: إنّما طلبوا منه خلق خفاش لأنه أعجب من سائر الخلق. ومن عجائبه أنّه دم ولحم يطير بغير ريش، ويلد كما يلد الحيوان، ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور، ويكون له الضرع، ويخرج منه اللبن، ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وإنّما يرى في ساعتين: بعد غروب الشمس ساعة وبعد طلوع الفجر ساعة قبل أن يسفر جداً، ويضحك كما يضحك الإنسان، وتحيض كما تحيض المرأة، فلما رأوا ذلك منه ضحكوا وقالوا: هذا سحر مبین، فذهبوا إلى جالينوس فأخبروه بذلك فقال: آمنوا به الخبر.

١ - العيون والعلل: في خبر الشامي أنّه سأل أمير المؤمنين عليه السلام عن ستة لم يركضوا في رحم فقال: آدم وحوّاء وكبش وإسماعيل وعصا موسى وناقة صالح والخفاش الذي عمله عيسى بن مريم عليه السلام فطار بإذن الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

٢ - نهج البلاغة: من خطبة له عليه السلام يذكر فيها بديع خلقه الخفاش: الحمد لله الذي انحسرت الأوصاف عن كنه معرفته، وردعت عظمته العقول فلم يجد مساعياً إلى بلوغ غاية ملكوته، هو الله الملك الحق المبین أحق وأبين ممّا ترى العيون، لم تبلغه العقول بتحديد فيكون مشتبهاً، ولم تقع عليه الأوهام بتقدير فيكون ممثلاً، خلق الخلق على غير تمثيل ولا مشورة مشير ولا معونة معين، فتم خلقه بأمره وأذعن بطاعته، فأجاب ولم يدافع وانقاد فلا ينازع، ومن لطائف صنعته وعجائب خلقته ما أرانا من غوامض الحكمة في هذه الخفافيش التي يقبضها الضياء الباسط لكل شيء، ويسطها الظلام القابض لكل حي، وكيف غشيت

(٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٦٤ باب ٣٨٥ ح ٤٤.

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ١٥٧.

أعينها عن أن تستمد من الشمس المضيئة نوراً تهتدي به في مذهبها، وتصل بعلاية برهان الشمس إلى معارفها، وردعها بتلالؤ ضيائها عن المضي في سبحات إشراقها، وأكنها في مكانها عن الذهاب في بلج اتلاقها، فهي مسدلة الجفون بالنهار على أحداقها، وجاعلة الليل سراجاً تستدل به في التماس أرزاقها، فلا يرد أبصارها أسداف ظلمته ولا تمتنع من المضي فيه لغسق دجته، فإذا ألقت الشمس قناعها وبدت أوضاع نهارها ودخل من إشراق نورها على الضباب في وجارها أطبقت الأجفان على مآقيها، وتبلغت بما اكتسبت من المعاش في ظلم لياليها، فسبحان من جعل الليل لها نهاراً ومعاشاً والنهار سكناً وقراراً، وجعل لها أجنحة من لحمها تعرج بها عند الحاجة إلى الطيران كأنها شظايا الأذان غير ذوات ريش ولا قصب، إلا أنك ترى مواضع العروق بيّنة أعلاماً، لها جناحان لما يرقاً فينشقا، ولم يغلفا فيثقل، تطير وولدها لاصق بها لا جنى إليها يقع إذا وقعت، ويرتفع إذا ارتفعت، لا يفارقها حتى تشتد أركانها ويحملة للنهوض جناحه، ويعرف مذاهب عيشه ومصالح نفسه، فسبحان البارئ لكل شيء على غير مثال خلا من غيره<sup>(١)</sup>.

**تبيان:** الخفاش كرمّان معروف، وحسر حسوراً كقعد: كل لطول مدى ونحوه. وحسره أنا يتعدى ولا يتعدى، وانحسرت أي كُلت وأعيت وكنه الشيء: حقيقته ونهايته، وردعت كمنعت لفظاً ومعنى والمساغ: المسلك، والملكوت: العز والسلطان، والحق: المتحقق وجوده، أو الموجود حقيقة، وأبين أي أوضح، وكونه سبحانه أحق وأبين ممّا ترى العيون، لأن العلم بوجوده سبحانه عقلي يقيني لا يتطرق إليه ما يتطرق إلى المحسوسات من الغلط، والحد في اللغة: المنع، والحاجز بين الشئين ونهاية الشئ وطرفه، وفي عرف المنطقيين: التعريف بالذاتي، والمراد بالتحديد هنا إما إثبات النهاية والطرف المستلزم للمشابهة بالأجسام، أو التحديد المنطقي، والأول أنسب بعرفهم والتقدير: إثبات المقدار، وكأن المراد بالتمثل إيجاد الخلق على حذو ما قد خلقه غيره، أو أنه لم يجعل لخلق مثلاً قبل الإيجاد كما يفعله البناء تصويراً لما يريد بناءه، والمشورة: مفعلة من أشار إليه بكذا، أي أمره به، والمشورة بضم الشين كما في بعض النسخ والشورى بمعناه والمعونة الاسم من أعانه وعونه، فتم خلقه: أي بلغ كل مخلوق إلى كماله الذي أراده الله سبحانه منه، أو خرج جميع ما أراده من العدم إلى الوجود بمجرد أمره، وأذن أي خضع وأقر وأسرع في الطاعة وانقاد، والجملتان كالتفسير للإذعان، ولعل المراد بالإذعان دخوله تحت القدرة الإلهية وعدم الاستطاعة للإمتناع.

وقوله **﴿الْعَلَمُ﴾**: «لم يدافع» بيان للإجابة، كما أن «لم ينزع» بيان للإنقياد، وإلا لكان العكس أنسب، ويحتمل أن يكون إشارة إلى تسيحهم بلسان الحال كقوله تعالى: **﴿وَلَوْ أَنَّ مِنَ**

شَقَّ إِلَّا يُسَيِّحُ بِمَجْدِهِ<sup>(١)</sup> كما مرّ، واللطائف جمع لطيفة، وهي ما صغر ودقّ، والعجائب جمع عجيبة، وعجيب قيل: يجمع على عجائب كأفيل وأفائل، وقيل: لا يجمع عجيب ولا عجب، والغامض: خلاف الواضح وكلّ شيء خفي مأخذه. وقال بعضهم: حاصل الكلام التعجب من مخالفتها لجميع الحيوانات في الإنقباض عن الضوء والإشارة إلى خفاء العلة في ذلك، والمراد بالإنقباض إنقباض أعينها في الضوء، ويكون ذلك عن إفراط التحلّل في الرّوح النوري لحرّ النهار، ثمّ يستدرّك ذلك برد الليل فيعود الإبصار.

وقيل: الأظهر أنّه ليس لمجرّد الحرّ وإلاّ لزم أن لا يعرضه الإنقباض في الشتاء إلاّ إذا ظهرت الحرارة في الهواء، وفي الصّيف أيضاً في أوائل النهار، بل ذلك لضعف في قوتها الباصرة، ونوع من التضادّ والتنافر بينها وبين النور كالعجز العارض لسائر القوى المبصرة عن النظر إلى جرم الشمس، وأمّا أنّ علة التنافر ماذا؟ ففيه خفاء، وهو منشأ التعجب الذي يشير إليه الكلام، ويمكن أن يعود الضمير إليها من غير تقدير مضاف، ويكون المراد بانقباضها ما هو منشأ اختفائها نهاراً وإن كان ذلك ناشئاً من جهة الإبصار، والعشى بالفتح مقصوراً سوء البصر بالنهار أو بالليل والنهار أو العمى، والمعنى كيف عجزت وعميت عن أن تستمدّ؟ أي تستعين وتتقوى تقول: أمددته بمدد: إذا أعتته وقوته. ومذاهبها: طرق معاشها ومسالكها في سيرها وانتفاعها. و«تصل» بالنصب عطفاً على «تستمدّ» وفي بعض النسخ بالرفع عطفاً على «تهتدي» وفي بعضها: «وتتصل» والاتصال إلى الشيء: الوصول إليه.

والبرهان: الدليل، ومعارفها: ما تعرفه من طرق إنتفاعها، وردعها: أي كفّها وردّها، وتلأل البرق أي لمع، والتسبحات بضمّتين جمع سبحة بالضمّ وهي النور وقيل: سبحات الوجه محاسنه لأنك إذا رأيت الوجه الحسن قلت: سبحان الله، وقيل: سبحان الله تنزيه له، أي سبحان وجهه، والكنّ بالكسر: الستر وأكنّه: ستره، واستكنّ: إستر، وكمن كنصر ومنع أي استخفى، والمكمن: الموضع، والبلج بالتحريك مصدر بلج كتعب أي ظهر ووضع، وصبح أبلج بين البلج أي مشرق ومضيء ذكره الجوهري وقيل: البلج جمع بلجة بالضمّ وهو أوّل ضوء الصّبح، وجاء بلجة أيضاً بالفتح ولم أجده في كلامهم، والاتلاق: اللّمعان، يقال: اتلق وتألّق: إذا التمع وسدل ثوبه يسدله وأسدله أي أرسله وأرخاه والجفن، بالفتح: غطاء العين من أعلاها وأسفلها، والجمع أجفان وجفون وأجفن والحدقة محرّكة: سواد العين، وتجمع على حدّاق كما في بعض النسخ، وعلى أحداق كما في بعضها، وإسدال جفونها لانقباضها وتأثر حاستها عن الضياء، وقيل: لأنّ تحلّل الرّوح الحامل للقوّة الباصرة سبب للنوم أيضاً فيكون ذلك الإسدال ضرباً من النوم، والإلتماس: الطلب، وأسدف الليل:

(١) سورة الإسراء، الآية: ٤٤.



أي أظلم، وفي بعض النسخ «أسداف» بفتح الهمزة جمع سدف بالتحريك كجمل وأجمال وهو الظلمة، والإضافة للمبالغة، والضمير في «فيه» راجع إلى الليل، والغسق بالتحريك ظلمة أول الليل، والدجّة بضمّ الدال المهملة والجيم وتشديد التّون كحزقة والدّجن كعتلّ: الظلمة، وحاصل الكلام التعجب من كون حالها في الإبصار والتماس الرزق على عكس سائر الحيوانات، وقناع الشمس: كناية عن الظلمة أو ما يحجبها من الآفاق، وإلقاء القناع: طلوعها، والوضح بالتحريك: الياض من كلّ شيء وياض الصّبح والقمر وفي بعض النسخ: «دخل من إشراق نورها» أي دخل الشيء من إشراق نورها.

والضباب بالكسر جمع الضبّ: الدابة المعروفة، ووجارها بالكسر: جحرها الذي تأوي إليه، ومن عاداتها الخروج من وجارها عند طلوع الشمس لمواجهة التّور على عكس الخفافيش، ومآقيها بفتح الميم وسكون الهمزة وكسر القاف وسكون الياء كما في أكثر النسخ لغة في المؤق بضمّ الميم وسكون الهمزة أي طرف عينها ممّا يلي الأنف، وهو مجرى الدّم من العين، وقيل: مؤخرها وقال الأزهري: أجمع أهل اللغة أنّ المؤق والمآق بالضمّ والفتح: طرف العين الذي يلي الأنف، وأنّ الذي يلي الصدغ يقال له: اللحاظ والمآقي لغة فيه، وقال ابن القطّاع: مآقي العين فعلي، وقد غلط فيه جماعة من العلماء فقالوا: هو مفعّل، وليس كذلك بل الياء في آخره للإلحاق، قال الجوهري: وليس هو مفعّل لأنّ الميم أصلية وإنّما زيدت في آخره الياء للإلحاق، ولما كان فعلي بكسر اللّام نادراً لا أخت لها إلحق بمفعّل، ولهذا جمع على مآقي على التّوهم، وفي بعض النسخ: «مآقيها» على صيغة الجمع، و«تبّلع بكذا» أي اكتفى.

والمعاش: ما يعاش به وما يعاش فيه، ومصدر بمعنى الحياة، والمناسب ههنا الأوّل، وفيما سيجيء الثاني، وفي بعض النسخ «ليلها» موضع «لياليها» والسكن بالتحريك: ما تسكن إليه النفس وتطمئنّ، وقرّ الشيء كفرّ أي استقرّ بالمكان والإسم القرار بالفتح، وقيل: هو إسم مصدر، والشظيّة: الفلقة من الشيء فعيلة من قولك تشظّلت العصا: إذا صارت فلقاً، والجمع شظايا، والقصب الذي في أسفل الريش للطيور.

والأعلام جمع علم بالتحريك وهو طراز الثوب، ورسم الشيء ورقمه و«أعلاماً» في المعنى كالتأكيد ليّنة، وكلمة «لها» غير موجودة في بعض النسخ، فيكون قوله: «جناحان» خبر مبتدأ محذوف، أي جناحاه لم يجعل رقيقين بالغين في الرقّة ولا في الغلظ حذراً من الإنشقاق والثقل المانع من الطيران، ولجأ إلى الشيء أي لاذ واعتصم به، ووقوع الطير: ضدّ إرتفاعه. وأركان كلّ شيء: جوانبه التي يستند إليها ويقوم بها، والنهوض: التحرك بالقيام، ونهض الطائر: إذا بسط جناحه ليطير، والعيش: الحياة، ومصالح الشيء: ما فيه صلاحه ضدّ الفساد، والبارئ: الخالق، ومثال الشيء شبهه، وخلا أي مضى وسبق، أي لم يخلق الأشياء على حذو خالق سبقه بل ابتدعها على مقتضى الحكمة والمصلحة.

قال الدميري: الخفّاش بضمّ الخاء وتشديد الفاء واحد الخفافيش: التي تطير في الليل وهو غريب الشكل والوصف، والخفش: صغر العين وضيق البصر، والأخفش صغير العين ضعيف البصر، وقيل هو عكس الأعشى، وقيل: هو من يبصر في الغيم دون الصّحو، وقال الجوهري هو نوعان، فالأعشى: من يبصر نهاراً لا ليلاً، والعمش: ضعف الرؤية مع ميلان الدمع غالب الأوقات، والعور معروف.

قال البطليوسي: الخفّاش له أربعة أسماء: خفّاش وخشّاف وخطاف ووطواط وتسميته خفّاشاً يحتمل أن يكون مأخوذاً من الخفش، والأخفش في اللغة نوعان: ضعيف البصر خلقة، والثاني لعلّة حدثت، وهو الذي يبصر بالليل دون النهار، وفي يوم الغيم دون الصّحو. وما ذكره من أن الخفّاش هو الخطاف فيه نظر، والحق أنّه صنفان.

وقال قوم: الخفّاش الصغير، والوطواط الكبير، وهو لا يبصر في ضوء القمر ولا في ضوء النهار، ولما كان لا يبصر نهاراً إلّما الشمس الوقت الذي لا يكون فيه ظلمة ولا ضوء وهو قريب غروب الشمس لأنّه وقت هيجان البعوض، فإنّ البعوض يخرج ذلك الوقت يطلب قوته وهو دماء الحيوان، والخفّاش يطلب الطعام فيقع طالب رزق على طالب رزق، والخفّاش ليس هو من الطير في شيء لأنّه ذو أذنين وأستان وخصيتين ويحيض ويظهر ويضحك كما يضحك الإنسان، ويبول كما تبول ذوات الأربع، ويرضع ولده ولا ريش له.

قال بعض المفسرين: لما كان الخفّاش هو الذي خلقه عيسى بن مريم عليه السلام بإذن الله تعالى، كان مباحناً لصنعة الله تعالى ولهذا جميع الطير تقهره وتبغضه، فما كان منها يأكل اللحم أكله وما لا يأكل اللحم قتله، فلذلك لا يطير إلّا ليلاً.

وقيل: لم يخلق عيسى عليه السلام غيره لأنّه أكمل الطير خلقاً وهو أبلغ في القدرة لأنّ له ثدياً وأسناناً وأذناً، وقيل: إنّما طلبوا خلق الخفّاش لأنّه من أعجب الطير إذ هو لحم ودم يطير بغير ريش وهو شديد الطيران سريع القلب يقتات بالبعوض والذباب وبعض الفواكه، وهو مع ذلك موصوف بطول العمر، فيقال إنّ أطول عمراً من التسر ومن حمار الوحش، وتلد أنثاه ما بين ثلاثة أفراخ وسبعة، وكثيراً ما يسفد وهو طائر في الهواء، وليس في الحيوان ما يحمل ولده غيره والفرد والإنسان، ويحمّله تحت جناحه، وربّما قبض عليه بفيه وهو من حنوّه عليه وإشفاقه عليه، وربّما أرضعت الأنثى ولدها وهي طائفة، وفي طبعه أنّه متى أصابه ورق الدلب حذر ولم يطر، ويوصف بالحمق، ومن ذلك إذا قيل له: «أطرق كرا» إلّما تصق بالأرض<sup>(١)</sup>.

## ١٤ - باب اليوم

١ - كامل الزيارة: عن محمد بن الحسن بن الوليد وجماعة مشايخي عن سعد بن عبد الله

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ٣٦٨.

عن اليقطيني عن صفوان عن الحسين بن أبي غنتر عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول في البومة فقال : هل أحد منكم رآها نهاراً؟ قيل له : لا تكاد تظهر بالنهار ولا تظهر إلا ليلاً ، قال : أما إنها لم تنزل تأوي العمران فلما أن قتل الحسين عليه السلام ألت على نفسها أن لا تأوي العمران أبداً ، ولا تأوي إلا الخراب ، فلا تزال نهارها صائمة حزينة حتى يجتثها الليل ، فإذا اجتثها الليل فلا تزال ترون على الحسين عليه السلام حتى تصبح <sup>(١)</sup>.

٢ - ومنه : عن حكيم بن داود بن حكيم عن سلمة عن الحسين بن علي بن صاعد البربري وكان قتيماً لقبر الرضا عليه السلام قال : حدثني أبي قال : دخلت على الرضا عليه السلام فقال لي : ما يقول الناس؟ قال : قلت : جعلت فداك جتنا نساك ، قال : فقال : ترى هذه البومة كانت على عهد جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله تأوي المنازل والقصور والدور ، وكانت إذا أكل الناس الطعام تطير فتقع أمامهم فيرمي إليها بالطعام وتسقى ثم ترجع إلى مكانها ، ولما قتل الحسين بن علي عليه السلام خرجت من العمران إلى الخراب والجبال والبراري وقالت : بش الأمة أنتم قتلتم ابن نبيكم ولا آمنكم على نفسي <sup>(٢)</sup>.

٣ - ومنه : عن محمد بن جعفر الرزاز عن ابن أبي الخطاب عن ابن فضال عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن البومة لتصوم النهار ، فإذا أفطرت تدلّيت على الحسين عليه السلام حتى تصبح <sup>(٣)</sup>.

**بيان : « تدلّيت »** كذا في أكثر النسخ بالذال المهملة ، وفي القاموس : الدله والدلهة محرّكة ، والدلوة : ذهاب الفؤاد من همّ ونحوه ، ودلهه العشق بكذا تدليها فتدله والمدله كمعظم : الساهي القلب الذاهب العقل من عشق ونحوه ، وفي بعض النسخ بالواو . وفي القاموس : الوله محرّكة : الحزن وذهاب العقل حزناً ، والحيرة والخوف ، وله كورث ووجل ووعد فهو ولهان وواله وتولّه واتله وهي ولهى ووالهة وواله وميلاه : شديدة الحزن والجزع على ولدها .

٤ - **الكامل :** عن علي بن الحسين عن سعد بن موسى بن عمر عن الحسن بن علي الميثمي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا يعقوب رأيت بومة قط تنفس بالنهار فقال : لا ، قال : وتدرى لم ذلك؟ قال : لا ، قال : لأنها تظلّ يومها صائمة ، فإذا اجتثها الليل أفطرت على ما رزقت ، ثم لم تنزل ترون على الحسين عليه السلام حتى تصبح <sup>(٤)</sup>.

(١) - (٣) كامل الزيارات ، ص ١٩٩ باب ٣١ ح ٢٨١ - ٢٨٣ .

(٤) كامل الزيارات ، ص ٢٠٠ باب ٣١ ح ٢٨٤ . أقول : لا تنافي بين هذه الرواية وما ورد من أن البوم مثن جحد الولاية فلعله الله تعالى (كما في ص ٣٢ ح ٢٤ من هذا المجلّد) لأنّه من الممكن صدق القضية في زمانين أو في صنفين . [مستدرك السفينة ج ١ لغة «يوم»].

**بيان:** تنفس كذا في أكثر النسخ بالتون والفاء وكأنه كناية عن التصويت والترنم، ولا يبعد أن يكون «تنفس» بالتون والغين المعجمة، قال في القاموس: النفس: تحرك الشيء من مكانه، كالإنتعاش والتنفش، وكل طائر أو هامة تحرك في مكانه فقد تنفس.

**٥ - دلائل الطبري:** عن الحسن بن علي الوشاء عن عبد الصمد بن بشير عن عطية أخي أبي العوام قال: كنت مع أبي جعفر عليه السلام في مسجد الرسول ﷺ إذ أقبل أعرابي على لقوح له فعقله ثم دخل فضرب بيصره يميناً وشمالاً كأنه طائر العقل، فهتف به أبو جعفر عليه السلام فلم يسمعه فأخذ كفاً من حصى فحصبه، فأقبل الأعرابي حتى نزل بين يديه، فقال له: يا أعرابي من أين أقبلت؟ قال: من أقصى الأرض، فقال له أبو جعفر: الأرض أوسع من ذلك، فمن أين أقبلت؟ قال: من أقصى الدنيا وما خلفي من شيء، أقبلت من الأحقاف، قال: أي الأحقاف؟ قال: أحقاف عاد، قال: يا أعرابي فما مررت به في طريقك؟ قال، مررت بكذا، فقال أبو جعفر عليه السلام: ومررت بكذا، قال الأعرابي نعم، قال أبو جعفر عليه السلام: ومررت بكذا، فلم يزل يقول الأعرابي: إني مررت ويقول له أبو جعفر عليه السلام: ومررت بكذا إلى أن قال له أبو جعفر: فمررت بشجرة يقال له: شجرة الرقاق، قال: فوثب الأعرابي على رجله ثم صفق يده وقال: والله ما رأيت رجلاً أعلم بالبلاد منك أوطئتها؟ قال: لا يا أعرابي، ولكنها عندي في كتاب، يا أعرابي إن من ورائكم لوادياً يقال له: البرهوت تسكنه البوم والهام يعذب فيه أرواح المشركين إلى يوم القيامة<sup>(١)</sup>.

**٦ - حياة الحيوان:** البوم بضم الباء طائر يقع على الذكر والأنثى حتى تقول صدى أو فياداً فيختص بالذكر، كنية الأنثى أم الخراب وأم الصبيان، ويقال لها غراب الليل، ومن طبعها أن تدخل على كل طائر في وكره وتخرجه منه وتأكل فراخه وبيضه، وهي قوية السلطان في الليل لا يحتملها شيء من الطير ولا تنام الليل، فإذا رآها الطير في النهار قتلوها وبنفوا ريشها للعداوة التي بينها وبينهم، ومن أجل ذلك صار الصيادون يجعلونها تحت شباكهم ليقع لهم الطير، ونقل المسعودي عن الجاحظ أن البومة لا تطير بالنهار خوفاً من أن تصاب بالعين لحسنها وجمالها ولما تصور في نفسها أنها أحسن الطير لم تظهر إلا بالليل، وتزعم العرب في أكاذيبها أن الإنسان إذا مات أو قتل يتصور نفسه في صورة طائر يصرخ على قبره مستوحشة لجسدها.

والبوم أصناف وكلها تحب الخلوة بنفسها والتفرد، وفي أصل طبعها عداوة الغربان.

وفي تاريخ ابن النجار أن كسرى قال لعامل له: صد لي شر الطير واشوء بشر الوقود وأطعمه شر الناس، فصاد بومة وشواها بحطب الدفلى وأطعمها ساعياً.

وفي سراج الملوك لأبي بكر الطرطوسي أن عبد الملك بن مروان أرق ليلة فاستدعى سميراً

له يحدثه فكان فيما حدثه به أن قال: يا أمير المؤمنين كان بالموصل بومة وبالبصرة بومة، فخطبت بومة الموصل إلى بومة البصرة بتتها لابنها، فقالت بومة البصرة: لا أفعل إلا أن تجعل لي صداقها مائة ضيعة خراب، فقالت بومة الموصل: لا أقدر على ذلك الآن ولكن إن دام والينا علينا سلمه الله تعالى سنة واحدة فعلت ذلك فاستيقظ لها عبدالملك وجلس للمظالم وأنصف الناس بعضهم من بعض، وتفقد أمر الولاة.

ورأيت في بعض المجاميع بخط بعض العلماء الأكابر أن المأمون أشرف يوماً من قصره فرأى رجلاً قائماً ويده فحمة وهو يكتب بها على حائط قصره، فقال المأمون لبعض خدمه: اذهب إلى ذلك الرجل فانظر ما كتب واتني به، فبادر الخادم إلى الرجل مسرعاً وقبض عليه وتأمل ما كتب فإذا هو:

يا قصر جمع فيك الشوم واللوم      حتى يعشش في أركانك اليوم  
يوماً يعشش فيك اليوم من فرحي      أكون أول من يرعاك مرغوم

ثم إن الخادم قال له: أجب أمير المؤمنين، فقال له الرجل: سألتك بالله لا تذهب بي إليه، فقال الخادم: لا بد من ذلك، فلما مثله بين يدي المأمون أعلمه بما كتب، فقال له المأمون: ويحك ما حملك على هذا؟ قال: يا أمير المؤمنين إنني لن يخفى عليك ما حواه قصرك هذا من خزائن الأموال والحلي والحلل والطعام والشراب والفرش والأواني والأمتعة والجواري والخدم وغير ذلك مما يقصر عنه وصفي ويمعجز عنه فهمي، وإنني يا أمير المؤمنين قد مررت عليه الآن وأنا في غاية من الجوع والفاقة فوقفت متفكراً في أمري، فقلت في نفسي: هذا القصر عامر عال وأنا جائع ولا فائدة لي فيه، فلو كان خراباً ومررت به لم أعدم منه رخامة أو خشبة أو مسماراً أبيعه وأنقوت بشمعه، أو ما علم أمير المؤمنين ما قال الشاعر:

إذا لم يكن للمرء في دولة امرئ      نصيب ولا حظ تمنى زوالها  
وما ذاك من بغض لها غير أنه      يرجي سواها فهو يهوى انتقالها

فقال المأمون: يا غلام أعطه ألف دينار، ثم قال له: هي لك في كل سنة ما دام قصرنا عامراً بأهله<sup>(١)</sup>.



# مَجْلَدُ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِدُرَرِ أَخْبَارِ الْأُمَّةِ الْأَطَهَارِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ

تَأَلَّفَ

الْعَلَمُ بِعِلْمَةِ الْحُجَّةِ فَزَّادَةُ الْوَلَوِيَّاتِ  
الْشَيْخُ مُحَمَّدٌ بَاقِرُ الْمَجْلِسِيِّ قِيسَرِ

تَحْقِيقٌ وَتَمْصِيحٌ

لَجَنَةِ مَعْلَمَاءِ وَاحْتَقِقِينَ الْأَخْصَاصِيَّةِ

طَبْعَةٌ مُنْقَحَةٌ وَمُزْدَنَةٌ بِتَقَالِيصِ

الْعِلْمَةِ الشَّيْخِ عَلِيِّ الْبَهْمَانِيِّ الشَّاهِرُودِيِّ قِيسَرِ

الْجُزْءُ الثَّانِي وَالسُّتُونُ

مَنْشُورَاتُ

مُؤَسَّسَةِ الْأَعْلَى لِلطَّبْعَاتِ

بَيْرُوتُ - لُبْنَانُ

ص.ب. : ٧١٢٠





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### أبواب الدواجن وقد مضت منها الأنعام

#### ١ - باب استحباب اتخاذ الدواجن في البيوت

١ - قرب الإسناد: عن سعد بن طريف عن الحسين بن علوان عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال: كانوا يحبون أن يكون في البيت شيء الداجن مثل الحمام والدجاج أو العناق ليعبث به صبيان الجن ولا يعبثون بصبيانهم<sup>(١)</sup>.

٢ - طب الأئمة: عن المظفر بن محمد بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن أبي نجران عن سليمان بن جعفر عن إبراهيم بن أبي يحيى المدني قال: قال رسول الله ﷺ: أكثروا من الدواجن في بيوتكم تتشاغل بها الشياطين عن صبيانكم<sup>(٢)</sup>.

بيان: قال الجوهرى: دجن بالمكان دجوناً: أقام به وأدجن مثله، وقال ابن السكيت: شاة داجن وراجن: إذا ألفت البيوت واستأنست، قال: ومن العرب من يقولها بالهاء وكذلك غير الشاة، قال لييد:

حتى إذا يش الرؤما وأرسلوا غصفاً دواجن قافلاً أعصامها

أراد به كلاب الصيد.

وقال في النهاية: فيه: «لعن الله من مثل بدواجنه» هي جمع داجن وهو الشاة التي يعلفها الناس في منازلهم يقال: شاة داجن، ودجنت تدجن دجوناً، والمداجنة حسن المخالطة، وقد يقع على غير الشاة من كل ما يألف البيوت من الطير وغيرها، والمثلة بها: أن يخصصها ويجدها إنتهى.

وقال الذميرى: الداجن: الشاة التي يعلفها الناس في منازلهم، وكذلك الناقة والحمام البيوتى، والأنثى داجنة، والجمع دواجن، وقال أهل اللغة: دواجن البيوت: ما ألفتها من الطير والشاة وغيرهما، وقد دجن في بيته: إذا لزمه<sup>(٣)</sup>.

#### ٢ - باب فضل اتخاذ الديك وأنواعها واتخاذ الدجاج في البيت وأحكامهما

١ - العيون والخصال: عن أبيه عن أحمد بن إدريس عن محمد بن أحمد الأشعري عن

(٢) طب الأئمة، ص ١١٢.

(١) قرب الإسناد، ص ٩٣ ح ٣١٤.

(٣) حياة الحيوان، ج ١ ص ٤٠٣.

إبراهيم بن حمويه عن اليقطيني قال: قال الرضا عليه السلام في الذّيك الأبيض خمس خصال من خصال الأنبياء: معرفته بأوقات الصّلاة والغيرة والسّخاء والشّجاعة وكثرة الطّروقة<sup>(١)</sup>.

٢ - **مجالس الصدوق:** في منامي النّبي عليه السلام: نهى عن سبّ الذّيك وقال: إنّه يوقظ للصّلاة<sup>(٢)</sup>.

٣ - **المكارم:** عن النّبي عليه السلام: تعلّموا من الذّيك خمس خصال: محافظته على أوقات الصّلاة والغيرة والسّخاء والشّجاعة وكثرة الطّروقة<sup>(٣)</sup>.

٤ - كتاب جعفر بن محمّد بن شريح الحضرمي: عن حميد بن شعيب عن جابر الجعفي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنّ الله ديكاً رجلاه في الأرض ورأسه تحت العرش، جناح له في المشرق، وجناح له في المغرب، يقول: «سبحان الملك القدّوس» فإذا قال ذلك صاحت الديوك وأجابته فإذا سمع صوت الذّيك فليقل أحدكم: سبحان ربّي الملك القدّوس<sup>(٤)</sup>.

٥ - **الكافي:** عن العدة عن البرقي عن محمّد بن عليّ عن أبي جميلة عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله عليه السلام: ديك أفرق أبيض يحفظ دويّرة أهله وسبع دويّرات حوله<sup>(٥)</sup>.

**بيان:** قال في القاموس: ديك أفرق بين الفرق، عرفه مفروق.

٦ - **الكافي:** عن العدة عن سهل بن زياد عن عليّ بن سليمان بن رشيد عن القاسم بن عبد الرحمن الهاشمي عن محمّد بن مخلّد الأهوازي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ديك أفرق أبيض يحرس دويّته وسبع دويّرات حوله ولنفضة من حمامة منقّرة أفضل من سبع ديوك فرق بيض<sup>(٦)</sup>.

٧ - ومنه: عن العدة عن أحمد بن محمّد بن خالد عن القاسم بن يحيى عن جدّه الحسن بن راشد عن يعقوب بن جعفر بن إبراهيم الجعفري قال: ذكر عند أبي الحسن عليه السلام حسن الطّاووس، فقال: لا يزيدك على حسن الذّيك الأبيض بشيء، قال: وسمعت يقول: الذّيك أحسن صوتاً من الطّاووس وهو أعظم بركة، ينبهك في مواقيت الصّلاة، وإنّما يدعو الطّاووس بالويل لخطيئته التي ابتلي بها<sup>(٧)</sup>.

٨ - ومنه: عن عليّ عن بعض أصحابه رفعه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: الذّيك الأبيض صديقي وصديق كلّ مؤمن<sup>(٨)</sup>.

(١) عيون أخبار الرضا، ج ١ ص ٢٥٠ باب ٢٨ ح ١٥، الخصال، ص ٢٩٨ باب ٥ ح ٧٠

(٢) أمالي الصدوق، ص ٣٤٤ مجلس ٦٦ ح ١. (٣) مكارم الأخلاق، ص ٢٨١.

(٤) الأصول الستة عشر، ص ٧٤.

(٥) - (٨) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٧ باب ٤١٩ ح ١-٤.

٩ - ومنه : عن عليّ عن بعض أصحابه عن أبي شعيب المحاملي عن أبي الحسن عليه السلام قال : في الدّيك خمس خصال من خصال الأنبياء : السّخاء والشّجاعة والمعرفة بأوقات الصّلاة وكثرة الطّروقة والغيرة<sup>(١)</sup>.

**بيان :** كثرة الطّروقة بفتح الطاء من قولهم : طروقة الفحل أي أنشأه ، فالمراد كثرة الأزواج ، أو بالضمّ مصدر طرق الفحل الناقة : إذا ترا عليها ، فالمراد كثرة الجماع .

١٠ - الكافي : عن عليّ وعدّة من أصحابه عن سهل بن زيد جميعاً عن جعفر بن محمّد الأشعري عن ابن القدّاح عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام صياح الدّيك صلاته ، وضربه بجناحه ركوعه وسجوده<sup>(٢)</sup>.

**بيان :** كأنه إشارة إلى قوله تعالى : ﴿وَالطَّيْرُ صَفَّتْ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾<sup>(٣)</sup> كما مرّ ، وقد مرّ استحباب اتخاذ الدّجاج في الباب السابق .

١١ - الكافي : عن العدّة عن أحمد بن محمّد بن خالد عن عمرو بن عثمان رفعه قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الورّ جاموس الطير ، والدّجاج خنزير الطير ، والدراج حبش الطير ، وأين أنت عن فرخين ناهضين ربّتهما امرأة من ربيعة بفضل قوتها<sup>(٤)</sup>.

**بيان :** الورّ لغة في الأوز وكونه جاموس الطير لأنسه بالحماة والمياه ، وشبه الدّجاج بالخنزير في أكل العذرة وكون الدراج حبش الطير لسواده ، وكأنّ التخصيص بامرأة [من] ربيعة لكون طيرهم أجود أو كونهم أحذق في ذلك أو كون الشائع في ذلك الزمان وجود هذا الطير أو كثرتهم عندهم .

١٢ - الكافي : عن أحمد عن السّياريّ رفعه قال : ذكرت اللحمان بين يدي عمر فقال عمر : إنّ أطيب اللحمان لحم الدّجاج ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : كلاً إنّ ذلك خنازير الطير ، وإنّ أطيب اللحمان لحم فرخ نهض أو كاد ينهض<sup>(٥)</sup>.

١٣ - المحاسن : عن محمّد بن عليّ عن يونس بن يعقوب عن عبد الأعلى قال : أكلت مع أبي عبد الله عليه السلام فدعا وأتني بدجاجة محشوة وبخبيص ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : هذه أهديت لفاطمة ، ثم قال : يا جارية اتّينا بطعامنا المعروف فجاءت بشريد وخلّ وزيت<sup>(٦)</sup>.

١٤ - مجمع البيان : روي أنّ النبي صلى الله عليه وآله كان يأكل الدّجاج والقالودج وكان يعجبه الحلواء والعسل<sup>(٧)</sup>.

**بيان :** أكثر الأخبار تدلّ على كراهة لحم الدّجاج ، ولم أر من تعرّض لها غير أنّ

(١) - (٢) الكافي ، ج ٦ ص ١١٩٧ باب ٤١٩ ح ٥-٦ . (٣) سورة النور ، الآية : ٤١ .

(٤) - (٥) الكافي ، ج ٦ ص ١٠٦٣ باب ٢٣١ ح ١-٢ .

(٦) مجمع البيان ، ج ٣ ص ٢٠١ .

(٧) المحاسن ، ج ٢ ص ١٦٥ .

الشهيد عليه السلام في الدروس ذكر الرواية المتقدمة، ويمكن حمل أخبار الذم على ما إذا كانت جلالة أو قربة من الجلل ولم تستبرأ، فمع الاستبراء ثلاثة أيام يزول التحريم أو الكراهة، كما روى الذميري عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ كان إذا أراد أن يأكل دجاجة أمر بها فربطت أياماً ثم يأكلها بعد ذلك إنتهى <sup>(١)</sup>.

والتعليل الوارد في الأخبار المتقدمة ربما يشعر بذلك.

١٥ - **حياة الحيوان:** الذئب ذكر الدجاج، وجمعه ديوك وديكة، وتصغيره دويك، ويسمى الأنيس والمؤانس، ومن شأنه أنه لا يحنو على ولده ولا يألف زوجة واحدة، وهو أبله الطليعة، وذلك أنه إذا سقط من حائط لم تكن له هداية ترشده إلى دار أهله، وفيه من الخصال الحميدة أن يسوي بين دجاجة ولا يؤثر واحدة على واحدة إلا نادراً.

وأعظم ما فيه من العجائب معرفة الأوقات الليلية، فيقسط أصواته عليها تقسيطاً لا يكاد يغادر منه شيئاً سواء طال أو قصر، ويوالي صياحه قبل الفجر ويعدده، فسبحان من هداه لذلك، ولهذا أفتى القاضي حسين والمتولي والرافعي بجواز اعتماد الذئب المجرب في أوقات الصلاة، ومن غرائب أمره أنه إذا كانت الديكة بمكان ودخل عليهم ديك غريب سفدته كلها.

**قال الجاحظ:** ويدخل في الذئب الهندي والجلاسي والنبطي والسندي والزنجي قال: وزعم أهل التجربة أن الذئب الأبيض الأفرق من خواصه أن يحفظ الدار التي هو فيها، وزعموا أن الرجل إذا ذبح الذئب الأبيض الأفرق لم يزل ينكب في أهله وماله.

روى عبد الحق بن قانع بإسناده إلى جابر بن أثوب - بسكون الثاء المثناة وفتح الواو وهو أثوب بن عتبة - أن النبي ﷺ قال: الذئب الأبيض خليلي.

وإسناده لا يثبت، ورواه غيره بلفظ: الذئب الأبيض صديقي وعدو الشيطان يحرس صاحبه وسبع دور خلفه. وكان النبي ﷺ يقنته في البيت والمسجد.

وفي ترجمة البرقي الراوي عن ابن كثير عن الحسن عن أنس أن النبي ﷺ كان يقول: الذئب الأبيض الأفرق حبيبي وحبيب جبرئيل، يحرس بيته وستة عشر بيتاً من جيرانه.

وروى الشيخ محب الدين الطبري أن النبي ﷺ كان له ديك أبيض وكان الصحابة يسافرون بالديكة لتعرفهم أوقات الصلاة.

وفي الصحيحين وسنن أبي داود والترمذي والتسائي عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: إذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فإنها رأت ملكاً، وإذا سمعتم نباح الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان فإنها رأت شيطاناً.

**قال القاضي:** سببه رجاء تأمين الملائكة على الدعاء واستغفارهم وشهادتهم له

بالإخلاص والتضرع والابتهاال، وفيه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين والتبرك بهم، وإنما أمرنا بالتعوذ من الشيطان عند نهيق الحمير لأن الشيطان يخاف من شره عند حضوره، فينبغي أن يتعوذ منه إنتهى.

وفي معجم الطبراني وتاريخ أصبهان عن النبي ﷺ قال: إِنَّ اللَّهَ دِيكاً أَيْضَ جَنَاحَاهُ مُوْشِيَانِ بِالزَّبْرِ جَدَّ وَالْيَاقُوتَ وَاللُّؤْلُؤَ، لَهُ جَنَاحٌ بِالشَّرْقِ وَجَنَاحٌ بِالمَغْرِبِ، وَرَأْسُهُ تَحْتَ الْعَرْشِ وَقَوَائِمُهُ فِي الْهَوَاءِ وَيُؤَذِّنُ كُلَّ سَحَرٍ فَيَسْمَعُ تِلْكَ الصَّيْحَةَ أَهْلُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ: الْجَنَّةَ وَالْإِنْسَ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَجِيه دِيوَكُ الْأَرْضِ، فَإِذَا دَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ضَمَّ جَنَاحَكَ وَغَضَّ صَوْتَكَ، فَيَعْلَمُ أَهْلُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ أَنَّ السَّاعَةَ قَدْ اقْتَرَبَتْ.

وروى الطبراني والبيهقي في الشعب عن محمد بن المنكدر عن جابر أن النبي ﷺ قال: إِنَّ اللَّهَ دِيكاً رَجُلَاهُ فِي التَّخُومِ وَرَأْسُهُ تَحْتَ الْعَرْشِ مَطْوِيَّةٌ، فَإِذَا كَانَ هُنَا مِنَ اللَّيْلِ صَاحَ: «سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ» فَتَصْبِيحُ الدِّيَكَةِ.

وفي كتاب فضل الذكر للحافظ جعفر بن محمد بن الحسن الفرياني عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال: إِنَّ اللَّهَ دِيكاً بَرَأْتُهُ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى، وَعُنُقُهُ مَشْنِيٌّ تَحْتَ الْعَرْشِ وَجَنَاحَاهُ فِي الْهَوَاءِ يَخْفِقُ بِهِمَا فِي السَّحَرِ كُلِّ لَيْلَةٍ يَقُولُ: سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ رَبَّنَا الرَّحْمَنِ الْمَلِكِ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ.

وروى الثعلبي أن النبي ﷺ قال: ثَلَاثَةُ أَصْوَاتٍ يُحِبُّهَا اللَّهُ تَعَالَى: صَوْتُ الذَّيْكِ وَصَوْتُ قَارِئِ الْقُرْآنِ وَصَوْتُ الْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ.

وروى الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه عن زيد بن خالد الجهني أن النبي ﷺ قال: لَا تَسْبُوا الذَّيْكَ فَإِنَّهُ يَوْقُظُ لِلصَّلَاةِ. إسناده جيد، وفي لفظ: فَإِنَّهُ يَدْعُو إِلَى الصَّلَاةِ.

قال الإمام الحلبي قوله ﷺ: «فَإِنَّهُ يَدْعُو إِلَى الصَّلَاةِ» فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ كُلَّ مَنْ اسْتَفِيدَ مِنْهُ خَيْرٌ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَسُبَّ وَيُسْتَهَانُ [به]، بَلْ حَقُّهُ أَنْ يُكْرَمَ وَيُشْكَرَ وَيَتَلَقَّى بِالْإِحْسَانِ، وَلَيْسَ مَعْنَى دَعَاءِ الذَّيْكِ إِلَى الصَّلَاةِ أَنْ يَقُولَ بِصَرَخِهِ حَقِيقَةُ: الصَّلَاةُ أَوْ قَدْ حَانَتِ الصَّلَاةُ، بَلْ مَعْنَاهُ أَنَّ الْعَادَةَ قَدْ جَرَتْ بِأَنْ يَصْرُخَ صَرَخَاتٍ مُتَابِعَةً عِنْدَ الْفَجْرِ وَعِنْدَ الزَّوَالِ فَطَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهَا فَتَذَكَّرَ النَّاسُ بِصَرَخِهِ الصَّلَاةَ، وَلَا يَجُوزُ لَهُمْ أَنْ يَصَلُّوا بِصَرَخِهِ مِنْ غَيْرِ دَلَالَةٍ سِوَاهُ إِلَّا مِنْ جَرَّبٍ مِنْهُ مَا لَا يَخْلَفُ فَيَصِيرُ ذَلِكَ لَهُ إِشَارَةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِنْتَهَى.

وروى الحاكم في المستدرک عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أُذُنٌ لِي أَنْ أَحَدَّثَ عَنْ دِيكِ رَجُلَاهُ فِي الْأَرْضِ وَعُنُقُهُ مَشْنِيٌّ تَحْتَ الْعَرْشِ وَهُوَ يَقُولُ: «سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَ شَأْنُكَ!» قَالَ: فَيُرَدُّ عَلَيْهِ مَا يَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْ حَلْفٍ بِي كَاذِباً.

وروى أبو طالب المكي والغزالي عن ميمون بن مهران أنه قال: بَلَّغْنِي أَنَّ تَحْتَ الْعَرْشِ مَلَكاً فِي صُورَةِ دِيكِ رَأْسُهُ مِنْ لَوْلُؤَةٍ، وَجَنَاحَاهُ مِنْ زَبْرِ جَدٍّ أَخْضَرٍ، فَإِذَا مَضَى ثَلَاثُ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ

ضرب بجناحيه وزقا وقال: ليقم القائمون، فإذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال: ليقم المصلّون، فإذا طلع الفجر ضرب بجناحيه وزقا وقال: ليقم الغافلون وعليهم أوزارهم. ومعنى زقا: صاح.

وعن عبد الله بن نافع أن النبي ﷺ نهى عن إحصاء الخيل والغنم والدّيك وقال: إنّما النّماء في الخيل وتحرم المنافرة بالديكة<sup>(١)</sup>.

**وقال:** الدّجاج مثلث الدّال الواحدة دجاجة، الذكر والأنثى فيه سواء والهاء فيه كبقة وحمامة ومن عجيب أمرها أنّه يمرّ بها سائر السّباع فلا تخشاها، فإذا مرّ بها ابن آوى وهي على سطح أو جدار أو شجرة رمت بنفسها إليه، وتوصف بسرعة الإنتباه وقوة النوم ويقال: إنّ نومها واستيقاظها إنّما هو بمقدار خروج النفس ورجوعه ويقال: إنّما تفعل ذلك من شدة الجبن، وأكثر ما عندها من الحيلة أنّها لا تنام على الأرض بل ترتفع على رف أو جلع أو جدار أو ما قارب ذلك، والدّجاج مشترك الطبيعة يأكل اللحم والذّباب، وذلك من طباع الجوارح، ويأكل الخبز ويلقط الحبّ وذلك من طباع بهائم الطير، والفرخ يخرج من البيضة تارة بالحضن وتارة بأن يدفن في الزبل ونحوه.

وروى ابن ماجه من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ أمر الأغنياء باتّخاذ الغنم وأمر الفقراء باتّخاذ الدّجاج. ويحلّ أكل الدّجاج لما روى الشيخان والترمذيّ والنسائيّ عن إبراهيم بن رهم بن المصرم الحرميّ قال: كنّا عند أبي موسى الأشعريّ فدعا بمائدة عليها لحم دجاجة فخرج من بني تيم الله أحمر شبيه بالموالي فقال: هلّمّ فلتكأ، فقال: هلّمّ فإني رأيت النبي ﷺ يأكل منه. وفي لفظ: يأكل دجاجة.

وهذا الرجل إنّما تلتكأ لأنها تأكل العذرة فقذره، ويحتمل أن يكون تردد لالتباس الحكم عليه أو لم يكن عنده دليل فتوقف حتّى يعلم حكم الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

### ٣ - باب الحمام وأنواعه من الفواخت والقماري

#### والدباسي والوراشي وغيرها

١ - **العلل:** عن محمّد بن موسى [بن] المتوكّل عن عليّ بن الحسين السعدآباديّ عن أحمد بن أبي عبد الله البرقيّ عن أبيه عن يونس عن عبد الله بن مسكان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ الشيء إذا اختلف لم يلقح، قلت: فإنّ الناس يزعمون الطير الراعيّ أحد أبويه ورشان وقد نراه يبيض ويفرخ، قال كذبوا إنّهم قد يلقي الورشان على الطير فيتزاوج ويبيض ويفرخ ولا يفرخ نسله أبداً<sup>(٣)</sup>.

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ٤٢٦. (٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ٤٠٨.

(٣) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٧١ باب ٢٤٧ ح ٢.

**تبيان:** قوله: «إن الشيء إذا اختلف لم يلقح» أي إذا تولد الحيوان من جنسين مختلفين يكون عقيماً لا يلد، فقال الراوي: الراعي مع كونه من جنسين مختلفين يبيض ويفرخ، وجوابه عليه السلام يحتمل وجهين: أحدهما تكذيب الناس في ذلك وإفادة أنه لا يبيض ولا يفرخ بل كل راعي يتولد من جنسين، وثانيهما أن يكون المعنى أن ما يحصل من الورشان والجنس الآخر هو غير الراعي ولا يفرخ، ولعله أظهر.

**وقال الذميري:** الراعي: طائر متولد بين الورشان والحمام وهو شكل عجيب قاله القزويني<sup>(١)</sup>.

**وقال:** الورشان هو ساق حر، وقيل: طائر متولد بين الفاخنة والحمامة، وبعضهم يسميه الوراشين، وهو أصناف منها النوبي وهو أسود حجازي إلا أنه أشجى صوتاً من الورشان يوصف بالحنو على الأولاد حتى أنه ربما قتل نفسه إذا رآها في يد القانص<sup>(٢)</sup>.

**وقال:** ساق حر: الورشان وهو ذكر القماري لا يختلفون في ذلك.

**٢ - العيون والعلل:** بالإسناد المتقدم سأل الشامي أمير المؤمنين عليه السلام عن معنى هدير الحمام الراعي، فقال: تدعو على أهل المعازف والقيان والمزامير والعيدان<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** في القاموس: المعازف: الملاهي كالعود والطنبور والواحد عزف أو معزف كمعزف ومكنسة، والقيان جمع القينة: الأمة المغنية، فهو عطف على الأهل، ويقدر المضاف في الآخرين.

**٣ - الاختصاص والبصائر:** عن أحمد بن محمد عن البرنطلي عن بعض أصحابنا قال: أهدي إلى أبي عبد الله عليه السلام فاخنة وورشان وطير راعي فقال أبو عبد الله عليه السلام: «أما الفاخنة فتقول: «فقدتكم فقدتكم» فافقدوها قبل أن تفقدكم فأمر بها فذبحت، وأما الورشان فيقول: «قدستم قدستم» فوهبه لبعض أصحابه، والظير الراعي يكون عندي أسراً<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** قال الذميري: الفاخنة واحدة الفواخت من ذوات الأطواق، زعموا أن الحيات تهرب من صوتها وهي عراقية وليست حجازية، وفيها فصاحة وحسن صوت، وفي طبعها الأنس، وتعيش في الدور، والعرب تصفها بالكذب، فإن صوتها عندهم هذا أو أن الرطب تقول ذلك والنخل لم تطلع وتعمر وقد ظهر منه ما عاش خمسة وعشرين سنة وما عاش أربعين سنة.

**٤ - البصائر:** عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن النضر عن الحلبي عن ابن مسكان عن أبي أحمد عن شعيب بن الحسن قال: كنت عند أبي جعفر عليه السلام جالساً فسمع

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ٤٥٥. (٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ٤٨٢.

(٣) عيون أخبار الرضا، ج ١ ص ٢١٨، علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٦٣ باب ٣٨٥ ح ٤٤.

(٤) الاختصاص، ص ٢٩٤، بصائر الدرجات، ص ٣٢١ ج ٧ باب ١٤ ح ٧.

صوتاً من الفاخنة فقال: تدرّون ما تقول؟ قال: قلت: لا قال: تقول: «فقدتكم» فافقدوها قبل أن تفقدكم<sup>(١)</sup>.

ومنه: عن البرقي عن النضر عن يحيى الحلبي عن ابن مسكان عن أبي أحمد عن سعد بن الحسن عن أبي جعفر عليه السلام مثله<sup>(٢)</sup>.

٥ - ومنه: عن أحمد بن محمد بن سعيد بن جناح عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن بعض أصحابنا قال: سمعت فاخنة تصيح من دار أبي عبد الله عليه السلام فقال: أتدرّون ما تقول هذه الفاخنة؟ قال: قلت: لا، قال: تقول: فقدتكم أما إنّا لنفقدنّها قبل أن نفقدنّا، قال: فأمر بها فذبحت<sup>(٣)</sup>.

٦ - ومنه: عن أحمد بن محمد بن الحسين بن سعيد والبرقي عن النضر عن يحيى الحلبي عن ابن مسكان عن داود بن فرقد عن علي بن سنان قال: كنّا عند أبي عبد الله عليه السلام فسمع صوت فاخنة في الدار فقال: أين هذه التي أسمع صوتها؟ قلنا: هي في الدار أهديت لبعضهم، فقال أبو عبد الله عليه السلام: أما لنفقدنك قبل أن نفقدنّا، قال: ثمّ أمر بها فأخرجت من الدار<sup>(٤)</sup>.

بيان: ربّما يحمل دعاؤها على صاحب البيت بأنّها لخساستها وبعض جهات الشرّ فيها في صوتها نحوسة تترتب عليها الجلاء والهلاك، فكأنّها تدعو على صاحب البيت، ولا ضرورة في ارتكاب هذه التكلّفات كما عرفت سابقاً.

٧ - كامل الزيارة: عن أبيه وعلي بن الحسين عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن الثؤلفي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إتخذوا الحمام الراعية في بيوتكم، فإنّها تلعن قتلة الحسين عليه السلام<sup>(٥)</sup>.

الكافي: عن علي بن إبراهيم مثله. ج ٦ باب الحمام ح ١١٣.

٨ - الكامل: عن أبيه وأخيه وعلي بن الحسين ومحمد بن الحسن جميعاً عن أحمد بن إدريس عن الجاموراني عن الحسن بن علي بن أبي حمزة عن صندل عن داود بن فرقد قال: كنت جالساً في بيت أبي عبد الله عليه السلام فنظرت إلى الحمام الراعية يقرقر طويلاً، فنظر إليّ أبو عبد الله عليه السلام طويلاً فقال: يا داود أتدري ما يقول هذا الطير؟ قلت: لا والله جعلت فداك، قال: يدعو على قتلة الحسين عليه السلام فاتخذوه في منازلكم<sup>(٦)</sup>.

الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد عن الجاموراني مثله. ج ٦ باب الحمام ح ١١٠.

(١) بصائر الدرجات، ص ٣٢١ ج ٧ باب ١٤ ح ٨.

(٢) - (٣) بصائر الدرجات، ص ٣٢٢ ج ٧ باب ١٤ ح ١٣ و ١٥.

(٤) بصائر الدرجات، ص ٣٢٣ ج ٧ باب ١٤ ح ٢٣.

(٥) - (٦) كامل الزيارات، ص ١٩٧ باب ٣٠.



٩ - إرشاد المفيد: عن علي بن سعيد عن محمد بن كرامة عن أبي حمزة الثمالي قال: كانت لابن إيتي حمامات فذبحتهن غضباً ثم خرجت إلى مكة فدخلت على أبي جعفر محمد الباقر عليه السلام قبل طلوع الشمس فلما طلعت رأيت فيها حماماً كثيراً، قال: قلت: أسأله مسائل وأكتب ما يجيبني عنها وقلبي متفكر فيما صنعت بالكوفة وذبحي لتلك الحمامات من غير معنى، وقلت في نفسي: لو لم يكن في الحمام خير لما أمسكتهن.

فقال لي أبو جعفر عليه السلام: ما لك يا أبا حمزة؟ قلت: يا بن رسول الله خير، قال: كأن قلبك في مكان آخر؟ قلت: إي والله، وقصصت عليه القصة وحدثته بأنني ذبحتهن فالآن أنا أعجب بكثرة ما عندك منها، قال: فقال الباقر عليه السلام: بش ما صنعت يا أبا حمزة أما علمت أنه إذا كان من أهل الأرض عبثاً بصيانتنا ندفع عنهم الضرر بانتفاض الحمام، وإنهن يؤذنن بالصلاة في آخر الليل، فتصدق عن كل واحدة منهن ديناراً فإنك قتلتهن غضباً<sup>(١)</sup>.

بيان: إنتفاض الحمام: تحركها ونفض أجنحتها، ويدل على لزوم الكفارة إذا قتل الحمام غضباً، ولعله محمول على الإستحباب ولم أر من تعرض له.

١٠ - طب الأنمة: عن علي بن سعيد عن محمد بن كرامة قال: رأيت في منزل موسى بن جعفر عليه السلام زوج حمام أما الذكر فإنه كان أخضر به شيء من السمر، وأما الأنثى فسوداء ورأيت يفت لهما الخبز وهو على الخوان ويقول: إنهما ليحرران من الليل ويؤنسان وما من إنتفاضة يتنفضانها من الليل إلا دفع الله بها من دخل البيت من الأرواح<sup>(٢)</sup>.

بيان: الأرواح: الجن.

١١ - مشارق الأنوار: عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: عادانا من كل شيء حتى من الطيور الفاخنة ومن الأيام الأربعة<sup>(٣)</sup>.

١٢ - الكافي: عن العدة عن سهل عن علي بن سليمان عن القاسم بن عبد الرحمن عن محمد بن مخلد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لتفضة من حمامة منمرة أفضل من سبع ديوك فرق بيض<sup>(٤)</sup>.

بيان: قال في القاموس: النمرة بالضم: النكتة من أي لون كان، والأنمر: ما فيه نمرة بيضاء وأخرى سوداء وهي نمراء، والنمر ككتف وبالكسر: سبع معروف سقي للنمر التي فيه.

١٣ - الكافي: عن عدة من أصحابه عن أحمد بن محمد بن خالد عن بكر بن صالح عن محمد بن أبي حمزة عن عثمان الأصبهاني قال: أهديت لإسماعيل بن أبي عبد الله عليه السلام

(١) لم أجده في الإرشاد للمفيد.

(٢) طب الأنمة، ص ١١١.

(٣) مشارق أنوار اليقين، ص ٩٠.

(٤) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٧ باب ٤١٩ ح ٢.

صلصلاً، فدخل أبو عبد الله عليه السلام فلما رآه قال: هذا الطير المشؤوم أخرجوه فإنه يقول: «فقدتكم» فافقدوه قبل أن يفقدكم<sup>(١)</sup>.

البصائر: عن أحمد بن محمد بن بكر بن صالح عن محمد بن أبي حمزة عن عمر بن محمد الأصبهاني مثله. «ج ٧ باب ١٤ ح ٢٢».

بيان: قال الذميري: الصلصل بالضم: الفاخنة، وكذا ذكره الجوهرى وغيره، وقال الفيروزآبادي: الصلصل كهدهد: طائر أو الفاخنة<sup>(٢)</sup>.

١٤ - الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم وابن محبوب عن معاوية بن وهب قال: الحمام من طيور الأنبياء عليهم السلام<sup>(٣)</sup>.

١٥ - ومنه: عن الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن الحسن بن علي الوشاء عن حماد بن عثمان عن عبد الأعلى مولى آل سام قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن أول حمام كان بمكة حمام كان لإسماعيل عليه السلام<sup>(٤)</sup>.

١٦ - ومنه: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن أبي عبد الله عليه السلام إن أصل حمام الحرم بقية حمام كان لإسماعيل بن إبراهيم عليه السلام اتخذها كان يأنس بها، فقال أبو عبد الله عليه السلام: يستحب أن يتخذ طيراً مقصوداً يأنس به مخافة الهوام<sup>(٥)</sup>.

بيان: الهوام جمع الهامة وهي كل ذات سم يقتل، وقد يقع الهوام على كل ما يدب من الحيوان وإن لم يقتل، وكأن المراد هنا الجن وإن احتمل أن يكون نافعاً لدفع الهوام أيضاً.

١٧ - الكافي: عن علي بن محمد عن صالح بن أبي حماد عن الوشاء عن أحمد بن عائذ عن أبي خديجة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: هذه الحمام حمام الحرم هي من نسل حمام إسماعيل بن إبراهيم التي كانت له<sup>(٦)</sup>.

١٨ - ومنه: عن علي بن محمد عن صالح بن أبي حماد والحسين بن محمد عن معلى بن محمد جميعاً عن الوشاء عن ابن عائذ عن أبي خديجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ليس من بيت فيه حمام إلا لم يصب أهل ذلك البيت آفة من الجن، إن سفهاء الجن يعشون في البيت فيعشون بالحمام ويدعون الإنسان<sup>(٧)</sup>.

١٩ - ومنه: عن علي بن إبراهيم عن محمد بن عيسى عن عبيد الله الدهقان عن درست عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: شكى رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله الوحشة فأمره أن يتخذ في بيته زوج حمام<sup>(٨)</sup>.

٢٠ - ومنه: عن عتبة من أصحابه عن سهل بن زياد عن أبي عبد الله الجاموراني عن

(١) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٨ باب ٤٢١ ح ٢. (٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٨٩.

(٣) - (٨) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٥ باب ٤١٧ ح ١ - ٦.

الحسن بن علي بن أبي حمزة عن أبيه عن صندل عن زيد الشحام قال : ذكرت الحمام عند أبي عبد الله عليه السلام فقال : إتخذوها في منازلكم فإنها محبوبة لحقتها دعوة نوح عليه السلام وهي آنس شيء في البيوت <sup>(١)</sup>.

٢١ - ومنه : عن الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن الوشاء عن رجل عن عمر بن يزيد عن أبي سلمة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : الحمام طير من طيور الأنبياء عليهم السلام التي كانوا يمسكون في بيوتهم ، وليس من بيت فيه حمام إلا لم يصب أهل ذلك البيت آفة من الجن ، إن سفهاء الجن يعشون في البيت فيعشون بالحمام ويدعون الناس ، قال : فرأيت في بيت أبي عبد الله عليه السلام حماماً لابنه إسماعيل عليه السلام <sup>(٢)</sup>.

٢٢ - ومنه : عن عدة من أصحابه عن أحمد بن محمد عن القاسم بن يحيى عن جده الحسن بن راشد عن يعقوب بن جعفر قال : قال أبو الحسن الأول عليه السلام - ونظرت إلى حمام في بيته - : ما من انتفاض يتنفض بها إلا نفر الله بها من دخل البيت من عزمة أهل الأرض <sup>(٣)</sup>.  
بيان : العزمة بالضم : أسرة الرجل وقبيلته ، والجمع كصرد وبالتحريك : المصطحون للمودة ، وكأن المراد هنا طائفة من الجن يدخلون البيوت ويواذون أهلها .

٢٣ - الكافي : عن العدة عن أحمد بن محمد عن محمد بن علي عن رجل عن يحيى الأزرق قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن خفيق أجنحة الحمام ليطرد الشياطين <sup>(٤)</sup>.  
بيان : خفيق جناح الطائر : صوته ، ويقال : خفق الطائر أي طار ، وأخفق : إذا ضرب بجناحيه .

٢٤ - الكافي : عن عدة من أصحابه عن سهل بن زياد رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله تعالى يدفع بالحمام عن هذه الدار <sup>(٥)</sup>.

بيان : عن هذه الدار أي كسرها وهدمها ، أو يدفع الضرر عن ضعفاء الدار كالتساء والضبيان ، وفي القاموس : الهدم : الهدم الشديد ، والكسر ، والصوت الغليظ والرجل الضعيف والهدم بفتح الحين : أصوات الجن بلا واحد إنتهى .  
وفي بعض النسخ : «عن أهل هذه الدار» وهو أظهر .

٢٥ - الكافي : عن عدة من أصحابه عن سهل بن زياد عن بكر بن صالح عن محمد بن أبي حمزة عن عثمان بن الأصبهاني قال : إستهواني إسماعيل بن أبي عبد الله عليه السلام فأهديت له طيراً راعياً ، فدخل أبو عبد الله عليه السلام فقال : إجعلوا هذا الطير الراعي معي في البيت يؤنسني قال : وقال عثمان : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وبين يديه حمام يفت لهن خبزاً <sup>(٦)</sup>.

(١) - (٤) الكافي ، ج ٦ ص ١١٩٥ باب ٤١٧ ح ٧-١١ .

(٥) - (٦) الكافي ، ج ٦ ص ١١٩٦ باب ٤١٧ ح ١٢ و ١٤ .

**بيان:** في القاموس: الفت: الدق والكسر بالأصابع إنتهى. ويدل على استحباب إطفاء الحمام الراعية وقت الخبز لها.

٢٦ - **الكافي:** عن العدة عن سهل عن بكر بن صالح عن أشعث بن محمد البارقي عن عبد الكريم بن صالح قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فرأيت على فراشه ثلاث حمامات خضر قد ذرقن على الفراش، فقلت: جعلت فداك هؤلاء الحمام تقذر الفراش فقال: لا إته يستحب أن يمسن في البيت<sup>(١)</sup>.

**بيان:** ذرق الطائر قد يكون بالذال والزاي، والفعل كضرب ونصر.

٢٧ - **الكافي:** عن علي بن إبراهيم عن بعض أصحابه عن أبان عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان في منزل رسول الله صلى الله عليه وآله زوج حمام أحمر<sup>(٢)</sup>.

٢٨ - ومنه: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن أبي نجران عن محمد ابن عمر عن إبراهيم بن السندي عن يحيى الأزرق قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إحتقر أمير المؤمنين عليه السلام بئراً فرموا فيها فأخبر بذلك فجاء حتى وقف عليها فقال: لتكفرن أو لأسكنها الحمام، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: إن خفيق أجنتها يطرد الشياطين<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** الخطاب للجن والشياطين الذين كان الرمي منهم.

٢٩ - **الكافي:** عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن بعض أصحابه قال: ذكر الحمام عند أبي عبد الله عليه السلام فقال له رجل: إته بلغني أن عمر رأى حماماً يطير ورجل تحته يعدو، فقال عمر: شيطان يعدو تحته شيطان، فقال أبو عبد الله عليه السلام: ما كان إسماعيل عندكم؟ فقبل: صدق: فقال: فإن بقيه حمام الحرم من حمام إسماعيل عليه السلام<sup>(٤)</sup>.

٣٠ - ومنه: عن عدة من أصحابه عن أحمد بن محمد بن خالد عن إسماعيل بن مهران عن سيف بن عميرة عن أبي بكر الحضرمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من اتخذ طيراً في بيته فليخذ ورشاً فإنه أكثر شيء ذكراً لله تعالى وأكثر تسيحاً وهو طير يحبنا أهل البيت<sup>(٥)</sup>.

٣١ - ومنه: عن العدة عن أحمد بن محمد عن بكر بن صالح عن محمد بن أبي حمزة عن عثمان بن الأصبهاني قال: استهداني إسماعيل بن أبي عبد الله عليه السلام طيراً من طيور العراق فأهديت له ورشاً فدخل أبو عبد الله عليه السلام فرآه فقال: إن الورشان يقول: بوركنم بوركنم فأمسكوه<sup>(٦)</sup>.

٣٢ - ومنه: عن العدة عن أحمد بن محمد عن الجاموراني عن ابن أبي حمزة عن سيف عن إسحاق بن عمار عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام أنه نهى ابنه إسماعيل عن اتخاذ

(١) - (٤) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٦ باب ٤١٧ ح ١٥-١٨.

(٥) - (٦) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٧ باب ٤٢٠ ح ١-٢.

الفاخته وقال: وإن كنت ولا بد متخذاً فاتخذ ورشاً فاته كثير الذكر لله ﷻ (١).  
بيان: كأنه عليه السلام لم يكن يعلم صلاح إسماعيل في اتخاذه الحمام مطلقاً كما يرمى إليه الخبر.

٣٣ - الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كانت في دار أبي جعفر عليه السلام فاخنة فسمعها يوماً وهي تصيح فقال لهم: أتدرون ما تقول هذه الفاخنة؟ فقالوا: لا، قال: تقول: فقدتكم فقدتكم، ثم قال: لنفقدنّها قبل أن نفقدنا، ثم أمر بها فذبحت (٢).

٣٤ - ومنه: عن العدة عن أحمد بن محمد بن خالد عن الجاموراني عن أبي حمزة عن سيف بن عميرة عن إسحاق بن عمار عن أبي بصير قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال لي: يا أبا محمد إذهب بنا إلى إسماعيل نعوذه وكان شاكياً فقمنا فدخلنا على إسماعيل فإذا في منزله فاخنة في قفص تصيح، فقال أبو عبد الله عليه السلام: يا بني ما يدعوك إلى إمساك هذه الفاخنة؟ أو ما علمت أنها مشومة؟ أو ما تدري ما تقول؟ قال إسماعيل: لا، قال: إنما تدعو على أربابها فتقول: فقدتكم فقدتكم، فأخرجوها (٣).

الخرائج: عن أبي بصير مثله. ج ٢ ص ٦٠٩ ح ١٢.

٣٥ - الكافي: عن عدة من أصحابه عن أحمد بن محمد بن خالد عن محمد بن إسماعيل عن محمد بن عذافر قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الطير يرسل من البلد البعيد الذي لم يره قط فيأتي فقال: يا بن عذافر هو يأتي منزل صاحبه من ثلاثين فرسخاً على معرفته وحسه فإذا زادت على ثلاثين فرسخاً جاءت إلى أربابها بأرزاقها (٤).

بيان: قوله عليه السلام: بأرزاقها، أي تأتي بسبب أنه قتر رزقها في بيت صاحبها بتسبيب الله تعالى من غير معرفة لها بالطريق [والرواية] الآتية أيضاً هذا مغزاها، والأكل بالضم وبضمتين: الثمر والرّزق والحظ من الدنيا كما ذكره الفيروزآبادي.

٣٦ - الكافي: عن عدة من أصحابه عن سهل بن زياد رفعه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما أتى من ثلاثين فرسخاً فبالهداية، وما كان أكثر من ذلك فبالأكل (٥).

٣٧ - ومنه: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن سيف بن عميرة عن إسحاق بن عمار قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الطير يجيء من المكان البعيد، قال: إنما يجيء لرزقه (٦).

(١) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٧ باب ٤٢٠ ح ٣.

(٢) - (٣) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٨ باب ٤٢١ ح ١ و ٣.

(٤) - (٦) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٦ باب ٤١٨ ح ١-٣.

٣٨ - ومنه : عن الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن محمد بن جمهور عن علي بن داود الحداد عن حريز عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت الحمام يرسلن من المواضع البعيدة فتأتي ويرسلن من المكان القريب فلا تأتي ، فقال : إذا انقطع أكله فلا يأتي <sup>(١)</sup> .

بيان : إذا انقطع أكله ، أي من الدنيا فيموت ، أو من بيت صاحبه فيذهب إلى مكان آخر .

٣٩ - دلائل الطبري : عن أحمد بن إبراهيم عن خالد عن علي بن حسان عن عبد الرحمن ابن كثير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبو جعفر محمد بن علي الباقر في طريق مكة ومعه أبو أمية الأنصاري وهو زميله في محمله فنظر إلى زوج ورشان في جانب المحمل معه فرفع أبو أمية يده لينحيه فقال له أبو جعفر : مهلاً فإن هذا الطير جاء يستجير بنا أهل البيت فإن حية تؤذيه وتأكل فراخه كل سنة وقد دعوت الله أن يدفع عنه وقد فعل <sup>(٢)</sup> .

٤٠ - مشارق الأنوار : عن محمد بن مسلم قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام إذ وقع عليه ورشانان ثم هدلا فرد عليهما فطارا ، فقلت : جعلت فداك ما هذا ؟ فقال : هذا طائر ظن في زوجته سوء فحلفت له فقال لها : لا أرضى إلا بمولاي محمد بن علي فجاءت فحلفت له بالولاية أنها لم تخنه فصداها ، وما من أحد يحلف بالولاية إلا صدق إلا الإنسان فإنه حلاف مهين <sup>(٣)</sup> .

٤١ - دلائل الطبري : عن أحمد بن محمد بن محمد بن يوسف عن علي بن داود الحداد عن الفضيل بن يسار عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كنت عنده إذ نظرت إلى زوج حمام عنده يهدر الذكر على الأنثى ، فقال : أتدري ما يقول ؟ قلت : لا ، قال : يقول : يا سكني وعروسي ما خلق الله خلقاً أحب إلي منك إلا أن يكون جعفر بن محمد عليه السلام <sup>(٤)</sup> .

٤٢ - حياة الحيوان : الحمام قال الجوهري : وهو عند العرب ذوات الأطواق نحو الفواخت والقماري وساق حرّ والقطا والوراشين وأشباه ذلك ، يقع على الذكر والأنثى ، لأن الهاء إنما دخلت على أنه واحد من جنس لا للتأنيث ، وعند العامة أنها الدواجن فقط ، الواحد حمامة ، وحكى أبو حاتم عن الأصمعي في كتاب الطير الكبير أن الحمام هو اليمام البري الواحدة يمامة وهو ضروب ، والفرق بين الحمام الذي عندنا واليمام ، أن في أسفل ذنب الحمامة ممّا يلي ظهرها بياض وأسفل ذنب اليمامة لا بياض فيه إنتهى .

ونقل النووي في التحرير عن الأصمعي أن كل ذات طوق فهو حمام ، والمراد بالطوق الخضرة أو الحمرة أو السواد المحيط بعنق الحمامة في طوقها ، وكان الكسائي يقول : الحمام هو البري ، واليمام ما يالف البيوت ، والصواب ما قاله الأصمعي ونقل الأزهري عن الشافعي أن الحمام كل ما عبّ وهدر وإن تفرقت أسماؤه [يقال] في الطائر عبّ ولا يقال :

(١) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٦ باب ٤١٨ ح ٤ . (٢) دلائل الإمامة، ص ٩٨ .

(٣) مشارق أنوار اليقين، ص ١٣٩ . (٤) دلائل الإمامة، ص ١٣٣ .

شرب والهدر جمع الصّوت ومواصلته من غير تقطيع له، قال الرافعي: والأشبه أن ما عبّ هدر، ولو إقتصروا في تفسير الحمام على العبّ لكفاهم، ويدلّ عليه أن الشافعي ذكر في عيون المسائل وما عبّ من الماء عبّاً فهو حمام، وما شرب قطرة قطرة كالذجاج فليس بحمام إنتهى.

وفيما قاله الرافعي نظر لأنّه لا يلزم من العبّ الهدير، وقال الشاعر:

على حويضي نغر مكبٌ إذا فترت فترة يععبُ  
وحمرات شريهنّ عبّ

وصف النغر بالعبّ مع أنّه لا يهدر وإلا كان حماماً، والنغر نوع من العصفور.

إذا علمت ذلك إنتظم لك كلام الشافعي، وأهل اللغة يقولون: إنّ الحمام يقع على الذي يألف البيوت ويستفرخ فيها وعلى الحمام والقماري وساق حرّ وهو ذكر القمريّ والفواخت والدبسيّ والقطا والوراشين واليعاقيب والسّنّفين والواعي والوردانيّ والطورانيّ وسيأتي إن شاء الله تعالى بيان ذلك كلّ واحد في بابّه، والكلام الآن في الحمام الذي يألف البيت وهو قسمان: أحدهما البرّي الذي يلزم البروج وما أشبه ذلك وهو كثير النفور، سميّ بريّاً لذلك، والثاني الأهليّ وهو أنواع مختلفة وأشكال متباينة، منها المراعيش والرّواعب والعداد والمضرب والقلاب والمنسوب، وهو بالنسبة إلى ما تقدّم كالعتاق من الخيل وتلك كالبراذين، قال الجاحظ: الفقيع من الحمام كالصفلايين من الناس وهو الأبيض.

روى أبو داود وابن ماجّة والطبراني وابن حبان بإسناد جيّد عن أبي هريرة أن النبي ﷺ رأى رجلاً يتبع حمامة فقال: شيطان يتبع شيطانه. وروى: شيطان يتبعه شيطان.

قال البيهقي: وحمله بعض أهل العلم على إدمان صاحب الحمام على الاشتغال به والإرتقاء به على الأسطحة التي يشرف منها على بيوت الجيران.

وروي عن أسامة بن زيد قال: شهدت عمر بن عبد العزيز يأمر بالحمام الطائفة فتذبح وتترك المقصّصات.

وروي ابن قانع والطبراني عن حبيب بن عبد الله بن أبي كبشة عن أبيه عن جدّه أن النبي ﷺ كان يعجبه النظر إلى الأترج والحمام الأحمر ورواه الحاكم في تاريخ نيسابور عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يعجبه النظر إلى الخضرة وإلى الحمام الأحمر.

قال ابن قانع والحافظ أبو موسى: قال هلال بن العلاء: الحمام الأحمر: التفاح، قال أبو موسى: وهذا التفسير لم أره لغيره، وكان في منزله ﷺ حمام أحمر اسمه وردان.

وفي عمل اليوم والليلة لابن السني عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل أن عليّاً شكّا إلى النبي ﷺ الوحشة فأمره أن يتخذ زوج حمام وأن يذكر الله تعالى عند هديره. ورواه الحافظ ابن عساكر وقال: إنّه غريب جداً وسنده ضعيف.

وروي ابن عديّ في كامله في ترجمة ميمون بن موسى عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام أنّه

اشتكى إلى رسول الله ﷺ الوحشة فقال له : إتخذ زوجاً من حمام تؤنسك وتوقظك للصلاة بتغريدها ، واتخذ ديكاً يؤنسك ويوقظك للصلاة .

وروى أيضاً في ترجمة محمد بن زياد الطحان عن ميمون بن مهران عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : إتخذوا الحمام المقاصيص في بيوتكم فإنها تلهي الجن عن صيانتكم . وقال عبادة بن الصامت : شكا رجل إلى رسول الله ﷺ الوحشة فقال له النبي ﷺ : إتخذ زوجاً من حمام . رواه الطبراني وفيه الصلت بن الجراح لا يعرف ، وبقيّة رجاله رجال الصحيح . وفي كامل ابن عديّ في ترجمة سهل بن وزير عن محمد بن المنكدر عن جابر أنّ النبي ﷺ قال : شكت الكعبة إلى الله تعالى قلّة زوّارها فأوحى الله تعالى إليها لأبعثنّ أقواماً يحثّون إليها كما تحثّ الحمامة إلى فراخها .

وفي سنن أبي داود والنسائي من حديث ابن عباس بإسناد جيد أنّ النبي ﷺ قال : يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كحواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة .

ومن طبعه أنّه يألف وكره ولو أرسل من ألف فرسخ ويحمل الأخبار ويأتي بها من المسافة البعيدة في المدة القريبة ، وفيه ما يقطع ثلاثة آلاف فرسخ في يوم واحد ، وربما اصطيد وغاب عن وطنه عشر حجج وأكثر ، ثم هو على ثبات عقله وقوّة حفظه ونزوعه إلى وطنه حتّى يجد فرصة فيصير إليه ، وسباع الطير تطلبه أشدّ طلب ، وخوفه من الشواهيّن أشدّ من خوفه من غيره ، وهو أطير منه ومن سائر الطير كلّ ، لكنّه يذعر منه ، ويعتريه ما يعتري الحمار إذا رأى الأسد ، والشاة إذا رأت الذئب ، والفأر إذا رأت الهرّ ، ومن عجيب الطبيعة فيه ما حكاه ابن قتيبة في عيون الأخبار عن المثنى بن زهير أنّه قال : لم أر شيئاً قطّ من رجل وامرأة إلّا وقد رأيت في الحمام ، ما رأيت حمامة إلّا تريد ذكرها ، ولا ذكراً إلّا يريد أنثاء إلى أن يهلك أحدهما أو يفقد ، ورأيت حمامة تزوّج للذكر ساعة يريدّها ، ورأيت حمامة لها زوج وهي تمكّن آخر ما تعدوه ، ورأيت حمامة تقمط حمامة ، ويقال : إنّها تبيض عن ذلك ، لكن لا يكون لذلك البيض فراخ ، ورأيت ذكراً يقمط ذكراً ، ورأيت ذكراً يقمط كلّ من لقي ولا يزوّج ، وأنثى يقمطها كلّ من رآها من الذكور ولا تزوّج .

وليس من الحيوان ما يستعمل التقييل عند السفاد إلّا الإنسان والحمام وهو عفيف السفاد يجرّ ذنبه ليعفي أثر الأنثى كأنّه قد علم ما فعلت ويجتهد في إخفائه ، وقد يسفد لتمام ستة أشهر ، والأنثى تحضن أربعة عشر يوماً ، وتبيض بيضتين يخرج من الأولى ذكر ومن الثانية أنثى ، وبين الأولى والثانية يوم وليلة ، والذكر يجلس على البيض ويسخّنه جزءاً من النهار ، والأنثى بقيّة النهار وكذلك في الليل ، وإذا باضت الأنثى وأبت الدخول على بيضها لأمر ما ، ضربها الذكر واضطرّها إلى الدخول ، وإذا أراد الذكر أن يسفد الأنثى أخرج فراخه عن الوكر



وقد ألهم هذا النوع أن فراخه إذا خرجت من البيض بأن يمضغ الذكر تراباً مالحاً ويطعمها إياه ليسهل به سبيل المطعم، فسبحان اللطيف الخير الذي أتى كل نفس هداها.

وزعم أرسطو أن الحمام يعيش ثمان سنين، وذكر الثعلبي وغيره عن وهب بن منبه في قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾<sup>(١)</sup> قال: إختار من الغنم الضأن، ومن الطير الحمام. وذكر أهل التاريخ أن المسترشد لما حبس رأى في منامه على يده حمامة مطوقة فأناه آت وقال له: خلاصك في هذا، فلما أصبح حكى ذلك لابن سكيته الإمام فقال له: ما أولته؟ قال: أولته بيت أبي تمام:

من الحمام فإن كسرت عيافه من حائهن فلأنهن حمام  
وخلصي في حمامي فقتل بعد أيام بسيرة سنة تسع وعشرين وخمسمائة<sup>(٢)</sup>.

#### ٤ - باب الطاووس

١ - نهج البلاغة: من خطبة له عليه السلام يذكر فيه عجيب خلقه الطاووس:

ابتدعهم خلقاً عجيباً من حيوان وموات وساكن وذو حركات، فأقام من شواهد البيئات على لطيف صنعه وعظيم قدرته ما انتقادت له العقول معترفة به ومسلمة له، ونعقت في أسماعنا دلائله على وحدانيته، وما ذراً من مختلف صور الأطيوار التي أسكنها أخاديد الأرض وخروق فجاجها ورواسي أعلامها من ذوات أجنحة مختلفة وهيئات مختلفة متباينة مصرفة في زمام التسخير، ومرفرفة بأجنتها في مخارق الجو المنفسح والفضاء المنفرج، كونهها بعد إذ لم تكن في عجائب صور ظاهرة، ورغبتها في حقائق مفاصل محتجبة، ومنع بعضها بعبالة خلقه أن يسمو في الهواء خفوقاً وجعله يدفد دفيقاً، ونسقاها على اختلافها في الأصابع بلطيف قدرته ودقيق صنعه فمنها مغموس في قالب لون لا يشوبه غير لون ما غمس فيه، ومنها مغموس في لون صبيغ قد طوق بخلاف ما صبيغ به.

ومن أعجبها خلقاً الطاووس الذي أقامه في أحكم تعديل، ونضد ألوانه في أحسن تنضيد بجناح أشرح قصبه وذنب أطال مسجبه إذا درج إلى الأثنى نشره من طيه وسما به مطلاً على رأسه، كأنه قلع داري عنجه نوتيه، يختال بألوانه ويميس بزيفانه، يفضي كإفضاء الديكة، ويؤز بملاقحة أر الفحول المغتلمة للضراب، أحيلك من ذلك على معاينة لا كمن يحيل على ضعيف إسناده، ولو كان كزعم من يزعم أنه يلقيح بدمعة تسفحها مدامعه، فتقف في ضفتي جفونه، وأن أنثاء تطعم ذلك ثم تبيض، لا من لقاح فحل سوى الدمع المنبجس، لما كان ذلك بأعجب من مطاعمة الغراب، تخال قصبه مداري من فضة، وما أنبت عليها من عجيب داراته وشموسه خالص العقيان وقلذ الزبرجد.

(١) سورة القصص، الآية: ٦٨.

(٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ٣٢٠-٣٢٣.

فإن شبهته بما أنبت الأرض قلت: جني من زهرة كل ربيع، وإن ضاهيته بالملابس فهو كموشي الحلل أو موتق عصب اليمن، وإن شاكلته بالحلي فهو كفصوص ذات ألوان قد نطقت باللجين المكمل، يمشي مشي المرح المختال، ويتصفح ذنبه وجناحه فيقهقه ضاحكاً لجمال سرباله وأصابعه وشاحه، فإذا رمى ببصره إلى قوائمه زقاً معولاً بصوت يكاد يبين عن استغاثته ويشهد بصادق توجّعه، لأن قوائمه حمش كقوائم الديكة الخلاسية وقد نجمت من ظنبوب ساقه صيصية خفية، وله في موضع العرف قترعة خضراء موشاة، ومخرج عنقه كالإبريق، ومغرزها إلى حيث بطنه كصبغ الوسمة اليمانية أو كحريرة ملتبة مرآة ذات صقال، وكأنه متلفع بمعجر أسحم إلا أنه يخيل لكثرة مائه وشدة بريقه أن الخضرة الناضرة ممتزجة به ومع فتق سمعه خط كمستدق القلم في لون الأقحوان أبيض يقق فهو بياضه في سواد ما هنالك يأتلق، وقلّ صبغ إلا وقد أخذ منه بقسط، علاه بكثرة صفاله وبريقه وبصيص ديباجه وروثقه، فهو كالأزاهير الماثونة لم تربتها أمطار ربيع ولا شمس قيط، وقد يتحسر من ريشه ويعرى من لباسه فيسقط ترى وينبت تباعاً فينحت من قصبه انحنات أوراق الأغصان، ثم يتلاحق نامياً حتى يعود كهيته قبل سقوطه لا يخالف سائر ألوانه ولا يقع لون في غير مكانه، وإذا تصفّحت شعرة من شعرات قصبه أرتك مرة حمرة وردية، وتارة خضرة زهرجديّة، وأحياناً صفرة عسجديّة، فكيف تصل إلى صفة هذا عماتق الفطن، أو تبلغه قرائع العقول، أو تستنظم وصفه أقوال الواصفين؟ وأقلّ أجزائه قد أعجز الأوهام أن تدركه والألسنة أن تصفه فسبحان الذي بهر العقول عن وصف خلق جلّاه للعبون فأدركته محدوداً مكوّناً ومؤلفاً ملوّناً، وأعجز الألسن عن تلخيص صفته وقعد بها عن تأدية نعمته، وسبحان من أدمج قوائم الذرّة والهمجة إلى ما فوقهما من خلق الحبّتان والأفيلة، ووأي على نفسه أن لا يضطرب شبح ممّا أولج فيه الرّوح إلا وجعل الحمام مواعده والفناء غايته.

**قال السيّد رضي الله عنه:** تفسير بعض ما جاء فيها من الغريب: «ويؤرّ بملاقحة» الأَر كناية عن النكاح، يقال: أر المرأة يؤرّها: إذا نكحها زوجها وقوله: «كأنه قلع داريّ عنّجه نوتيّه» القلع: شراع السفينة، وداريّ منسوب إلى دارين وهي بلدة على البحر يجلب منها الطيب، وعنّجه أي عطفه، يقال: عنجت الناقة أعنّجها عنجاً: إذا عطفتها، والنوتيّ: الملاح، وقوله **عليه السلام**: «ضفتي جفونه» أراد جانبي جفونه والصفّتان: الجانبان، وقوله **عليه السلام**: «وفلذ الزبرجد» الفلذ جمع فلذة وهي القطعة وقوله: «كبائس اللؤلؤ الرطب» الكبائس جمع الكباسة العذق، والعساليج الغصون واحدها عسلوج<sup>(١)</sup>.

**توضيح:** الطاووس على فاعول وتصغيره طويس، وطوست المرأة أي تزيت، والحيوان بالتحريك: جنس الحيّ ويكون بمعنى الحياة، والموات كسحاب: ما لا روح فيه، وأرض

(١) نهج البلاعة، ص ٢٢٢-٢٢٩ خ ١٦٣.

لم تحي بعد، والتي لا مالك لها ولا ساكن كالأرض والجبال وذوي حركات كالماء والنّار، أي المتحرّك بطبعه، أو الأعمّ، ولا يضرّ التداخل، واللّطيف: الدّقيق و «ما» مفعول «أقام» والضمير عائد إلى ما في «به» و «له» راجع إلى الله، ويحتمل أن يعود إلى «ما» و «نعمت» أي صاحبت والغرض الإشعار بوضوح الدلائل. والضمير في دلائله راجع إلى الله أو إلى «ما» و «ما ذراً» أي خلق، وقيل: الذرء مختصّ بخلق الذّرية. والأخاديد جمع أخدود بالضمّ وهو الشقّ في الأرض، والظير الّذي يسكن الأخدود كالقطا، والفجاج بالكسر جمع فجّ بالفتح وهو الطريق الواسع بين جبلين، والقيج يسكن الفجاج، والأعلام: الجبال، ورواسيها: ثوابتها، والعقبان والصقور ونحوهما تسكن الجبال الرّاسية.

والتصريف: التّقليب والتحويل من حال إلى حال، و «مصرفة» منصوبة على الحالّة، وفي بعض النسخ مجرورٌ على أنّه صفة لذوات أجنحة، وكذلك مرفرفة، وزقه: شدّه، والزمّام ككتاب: ما يزمّ به، وزمام البعير: خطامه، وزمام التسخير: القدرة الكاملة.

ورفرف الطائر بجناحيه: إذا بسطهما عند السقوط على شيء يحوم عليه ليقع فوقه، ومخارق الجوّ: أمكتها التي تخرق الهواء فتدخلها، والمنفسح: الواسع، والفضاء بالفتح: المكان الواسع. والحقاق بالكسر جمع حقّ بالضمّ وهو مجمع المفصلين من الأعضاء، واحتجاب المفاصل: إستارها باللحم والجلد ونحوهما، وعبل الشيء بالضمّ عبالة بالفتح فيهما مثل ضخخ ضخامة وزناً ومعنى، «أن يسمو» أي يعلو في السّماء أي في جهة العلوّ، وفي بعض النسخ: في الهواء، والخفوق بالضمّ: سرعة الحركة، ودفت الطائر كمدّ: حرّك جناحيه لطيرانه ومعناه ضرب بهما دفعه وهما جناحاه، قيل وذلك إذا أسرع مشياً ورجلاه على وجه الأرض ثمّ يستقلّ طيراناً، ودفيف الطائر: طيرانه فوق الأرض، يقال: عقاب دفوف ودفت الحمامة، كفرت: إذا سارت سيراً لتيّاً، كذا في المصباح، ويظهر من كلام بعضهم أنّ الفعل كمدّ فيهما، و «يدفت» فيما عندنا من النسخ بكسر العين، ونسقا أي رتبها، يقال: نسقت الدرّ كنصرت أي نظمتها، ونسقت الكلام أي عطفت بعضه على بعض، والأصايغ جمع أصباغ بالفتح جمع صبغ بالكسر وهو اللون أي جعل كلاً منها على لون خاص على وفق الحكمة البالغة، وغمسه في الماء كضربه، دخله، والإغتماس: الإرتماس، شبه الظير بالشوب الّذي دقه الصبّاغ إذا أراد صبغه، والقالب بالفتح كما في النسخ قالب الخفّ وغيره كالخاتم والطابع، وبالكسر: البسر الأحمر، وفي القاموس: القالب: البسر الأحمر، وكالمثال يفرغ فيه الجواهر، وفتح لامة أكثر، وشاة قالب لون: على غير لون أمّها، وفي «حديث شعيب وموسى عليه السلام»: لك من غنمي ما جاءت به قالب لون»، تفسيره في الحديث أنّها جاءت على غير ألوان أمّهاتها كأنّ لونها قد انقلب، ومنه حديث عليّ عليه السلام في صفة الطيور: «فمنها مغموس في قالب لون لا يشوبه غير لون ما غمس فيه» إنتهى.

والأظهر أنّ الغمس في قالب اللون عبارة عن إحاطة اللون الواحد بجميع أجزائه كما

يحيط القالب بالأشياء المصروغة بالصَّب فيه من نحاس ونحوه، وعلى الكسر يمكن أن يكون المراد بقالب اللون اللون الذي يقلب اللون إلى لون آخر، و«لون صبغ» في بعض النسخ بجرّ «لون» مضافاً إلى «صبغ» على الإضافة اليبانية، وفي بعضها بالجرّ متوناً و«صبغ» على صيغة الماضي المجهول، أي صبغ ذلك المغموس. والطوق: حلّي للعنق وكلّ ما استدار بشيء، وهذا النوع كالفواخت ونحوها، والتعديل: التسوية، ومنه تعديل القسمة، والمراد إعطاء كلّ شيء منه في الخلق ما يستحقّه وخلقه خالياً من نقص ونقص متاعه كنصر ونقصه بالتشديد أي جعل بعضه فوق بعض، أي رتب ألوانه «بجناح أشرح قصبه» أي رتب بعضها في بعض كما يشرح العيبة أي يداخل بين أشراجها وهي عراها.

وسحبه كمنعه: جرّه على وجه الأرض، وسحبت المرأة ذيلها: إذا درج أي مشى، وطوى الصحيفة كرمى ضدّ نشرها وسما كدعا أي إرتفع، وسما به أي أعلاه ورفعه، وأطلّ عليه أي أشرف والقلع بالكسر: الشراع، والداريّ منسوب إلى دارين وهو موضع في البحر كان يؤتى منه الطيب من الهند وهو الآن خراب لا عمارة به ولا سكنى وفيه آثار قديمة، والنسبة إليه لأنّه كان مرسى السفن في زمانه عليه السلام، وعنجه كنصره أي عطفه، وقيل: هو أن يجذب الراكب خطام البعير فيرده على رجليه.

**وفي النهاية:** النوتيّ: الملاح: الذي يدبّر السفينة في البحر وقد نأت ينوت نوتاً: إذا تمايل من الثعاس، كأنّ النوتيّ يميل السفينة من جانب إلى جانب إنتهى، ولطف التشبيه واضح. واختال أي تكبر وأعجب بنفسه، ويميس أي يشخر، وزاف يزيف زيفاناً، أي تبختر في مشيه، ويفضي أي يسفد، ويقال: أفضى المرأة أي جامعها أو خلا بها، والذّيكة كقردة جمع ديك بالكسر وفي بعض النسخ وفي نهاية ابن الأثير: كإفضاء الذّيكة ويأز كيمدّ أراً بالفتح أي بجامع، وألقح الفحل الناقة أي أحبلها، والملاقحة مفاعلة منه وفي بعض النسخ: «بملاقحه» على صيغة الجمع مضافاً إلى الضمير، أي بالآلات تناسله وأعضائه، والفحل: الذكر من كلّ حيوان، وغلم كعلم أي اشتدّ شبقه، واغتلم البعير: إذا هاج من شدة شهوة الضراب.

وقوله عليه السلام: «أزّ الفحول المغتلمة» ليس في بعض النسخ، والإحالة من الحوالة «على ضعيف إسناد» أي إسناده الضعيف، وفي بعض النسخ: «على ضعف» بصيغة المصدر مبالغة ويقال: سفحت الدّم كمنعت أي أرقته، والدمع أي أرسلته، وفي بعض النسخ: «تنشجها» كتضرب، يقال: نشج القدر والزق أي غلى ما فيه حتى سمع له صوت، ولعلّ الأول أوضح، فإنّ الفعل ليس متعدّياً بنفسه على ما في كتب اللغة، وضفّتا جفونه: جانبها، وكذلك ضفّتا النهر والوادي، و«تطعم» على صيغة التفعّل بحذف إحدى التائين، ويجس الماء تبجيساً: فجّره فتبجّس وانبجس ويوجد الكلمة في النسخ بهما أي الدمع المنفجر.

**قال بعض الشارحين:** زعم قوم أن اللقاح في الطاووس بالدمعة وأمير المؤمنين عليه السلام

لم يحل ذلك، ولكنه قال ليس بأعجب من مطاعمة الغراب، والعرب تزعم أن الغراب لا يسفد، ومن أمثالهم: «أخفى من سفاد الغراب» فيزعمون أن اللقاح من المطاعمة وانتقال جزء من الماء الذي في قانصة الذكر إلى الأنثى من مقاره، وأما الحكماء فقل أن يصدّقوا بذلك على أنهم قد قالوا في كتبهم ما يقرب من هذا، قال ابن سينا: والقبيجة تحبلها ريح تهب من ناحية الحجل الذكر ومن سماع صوته، قال: والنوع المسمّى مالا قيا تتلاصق بأفواهها ثم تتشابك فذاك سفادها، ولا يخفى أن المثل المذكور لا يدل على أن الغراب لا يسفد، بل الظاهر منه خلافه إلا أن يكون مراد القائل أيضاً ذلك، وأما كلامه عليه السلام فالظاهر منه أن الطّاووس لقاحه بالسفاد لقوله عليه السلام: «يؤرّ بملاقحة» ولتعبيره عن القول الآخر بالزعم، وأن الغراب لقاحه بالمطاعمة.

وفي القاموس: الحمام إذا أدخل فمه في فم أنثاء فقد تطاعما وطاعما، وخال الشيء كخاف أي ظنه، وخاله يخيله لغة فيه، وتقول في المضارع للمتكلم إخال بكسر الهمزة على غير قياس وهو أكثر استعمالاً وينو أسد يفتحون على القياس، والمداري بالذال المهملة على ما في أكثر النسخ جمع مدرّي بكسر الميم، قال ابن الأثير: المدرّي والمدرّة: شيء من حديد أو خشب على شكل سنّ من أسنان المشط وأطول منه يسرّح به الشعر المتلبّد ويستعمله من لا مشط له.

وكان في نسخة ابن ميثم بالذال المعجمة، قال: وهي خشبة ذات أطراف كأصابع الكفّ ينقى به الطعام، والدارة: هالة القمر، وما أحاط بالشيء كالدائرة. والعقيان بالضمّ: الذهب الخالص، وقيل: ما ينبت منه نباتاً، والفلد كعنب جمع فلذة بالكسر وهي القطعة من الذهب والفضّة وغيرهما، وفلذت له من الشيء كضربت أي قطعت، والزبرجد: جوهر معروف، قيل: ويسمّيه الناس البلخش، وقيل: هو الزمرد، وجنيت الثمرة والزهرة واجتنيتهما بمعنى، والجنّي فعيل منه وفي بعض النسخ: جنى كحصى وهو ما يجنى من الشجر ما دام غضاً بمعنى فعيل، ولفظة الفعل المجهول ليست في بعض النسخ، وزهر النبات بالفتح: نوره، والواحدة زهرة كتمر وتمرّة، قالوا: ولا يسمّى زهراً حتّى تفتح، والمضاهاة والمشاكلة والمشابهة بمعنى، واستعمال فاعل بمعنى فاعل بالتشديد كثير لا سيّما في كلامه عليه السلام، واللباس واللبس بالكسر فيهما والملبس واحد.

والوشي: نقش الثوب من كلّ لون، والموشى كمرميّ: المنقش، والحلل كصرد جمع حلّة بالضمّ وهي إزار ورداء من برد أو غيره فلا تكون حلّة إلا من ثوبين أو ثوب له بطانة، وشيء أنيق أي حسن معجب، والمونق مفعّل منه قلبت الهمزة واواً والعصب بالفتح: ضرب من البرود، والحليّ بضمّ الحاء وكسر اللام وتشديد الياء جمع حليّ بالفتح والتخفيف وهو ما يزين به من مصوغ المعدنيات أو الحجارة، والفصوص جمع فصّ كفلس وفلوس، قال ابن

السكيت : كسر الفاء رديء، وقال الفيروزآبادي : الفص : للخاتم، مثلثة والكسر غير لحن، ونظقت باللجين أي جعلت الفضة كالنطاق لها وهو ككتاب شبه إزار فيه تكة تلبسه المرأة، وقيل : شقة تلبسها المرأة وتشد وسطها بحبل وترسل الأعلى على الأسفل إلى الأرض، والأسفل ينجر على الأرض، وكلل فلاناً ألبسه الإكليل وهو بالكسر : التاج، وشبه عصابة زين بالجوهر. وقال بعض الشارحين : شبه عَلِيٍّ بالفصوص المختلفة الألوان المنطقه في الفضة أي المرصعة في صفائح الفضة، والمكثل : الذي جعل كالإكليل، وحاصل الكلام أنه عَلِيٍّ شبه قصب ريشه بصفائح من فضة رصعت بالفصوص المختلفة الألوان، فهي كالإكليل بذلك الترصيع والأظهر أن المكثل وصف للجين، ومرح كفرح وزناً ومعنى فهو مرح ككتف، وقيل : المرح أشد من الفرح، وقيل : هو النشاط، وتصفحت الكتاب أي قلبت صفحاته، وقه كفر أي ضحك، وقال في ضحكه : قه بالسكون فإذا كرر قيل فهقه فهقه مثل دحرج دحرجة، والجمال : الحسن في الخلق والخلق، والسربال بالكسر : القميص أو كل ما لبس، والوشاح ككتاب : شيء ينسج من أديم ويرضع شبه قلادة تلبسه النساء، وزقا يزقو أي صاح، وأعول أي رفع صوته بالبكاء والصياح واستغاث : طلب العون والتصر، وتوَجَّع أي تفجع أو تشكو لأن قوائمه حمش أي دقاق، يقال : رجل أحمش الساقين، والخلاسية بالكسر : هي التي بين الدجاجة الهندية والفارسية، والولد بين أبوين أبيض وسوداء وأسود وببيضاء، ذكره في العين ونجم الثبات وغيره كقعد نجوماً أي ظهر وطلع، والظنبوب بالضم : حرف العظم اليابس من قدم الساق ذكره الجوهري، وفي القاموس : حرف الساق من قدم أو عظمه أو حرف عظمه والصيصية في الأصل : شوكة الحائك التي بها يسوي السداة واللحمة، قال الجوهري ومنه صيصية الذيك التي في رجله، والعرف بالضم : شعر عنق الفرس وغيره، والقترعة بضم القاف والزاي : ما ارتفع من الشعر، وقيل : الخصلة من الشعر يترك على رأس الصبي.

موشاة أي منقشة، والمخرج : إسم مكان أي محل خروج عنقه كمحل خروج عنق الإبريق، ويشعر بأن عنقه كعنق الإبريق، أو مصدر أي خروج عنقه كخروج عنق الإبريق، فالإشعار أقوى، والإبريق فارسي معرب، وغرخته كضربت أي أثبتته في الأرض، ومغرزها مبتدأ خبره كصبغ الوسمة، وبطنه مبتدأ خبره محذوف أي مغرزها إلى حيث بطنه موجوداً وممتداً ومنتهى إليه كصبغ إلى آخره، و «حيث» تضاف إلى الجملة غالباً وهو في المعنى مضافة إلى المصدر الذي تضمنته الجملة، قالوا : «حيث» وإن كانت مضافة إلى الجملة في الظاهر لكن لما كانت في المعنى مضافة إلى المصدر فإضافتها إليها كالإضافة، ولذا بنيت على الضم كالغايات على الأعرف، فقال الرضي رحمته : حذف خبر المبتدأ الذي بعد حيث غير قليل. والوسمة بكسر السين كما في بعض النسخ وهي لغة الحجاز وأفصح من السكون، وأنكر الأزهري السكون، وبالسكون كما في بعض النسخ وجوزّه بعضهم : نبت يختضب بورقه، وقيل : هو ورق النيل، والصقال ككتاب : إسم من صقله كنصر أي جلّاه، فهو

مصقول وصقيل، واللفاع ككتاب: الملحفة أو الكساء أو كلّ ما تتلفع به المرأة، وتلفع الرجل بالثوب: إذا اشتمل به وتغطى، وفي بعض النسخ: متقنع والمقنع والمقنعة بالكسر فيهما: ما تتقنع به المرأة، والقناع ككتاب أوسع منهما، والمعجر كمبر: ثوب أصغر من الرداء تلبسه المرأة، وقال المطرزي: ثوب كالعصابة تلقه المرأة على استدارة رأسها، والسحيم بالتحريك والسحمة بالضم: السواد، والأسحيم الأسود، وخيل له كذا بالبناء للمفعول من الخيال بمعنى الوهم والظنّ أي لبس عليه وفي بعض النسخ «يخيل» على صيغة المعلوم فالفاعل ضمير الطّاووس، والبريق: اللمعان.

واستدقّ أي صار دقيقاً وهو ضدّ الغليظ، والمستدقّ على صيغة إسم الفاعل وفي بعض النسخ على صيغة إسم المفعول، قال ابن الأثير: استدقّ الدنيا أي احتقرها واستصغرها، وهو استفعل من الشيء الدقيق الصغير، والمشبّه على الأول القلم، وعلى الثاني المرقوم، ويمكن أن تكون الإضافة على الأول لأدنى ملاسة فإنّ الرّقم الدقيق له نسبة إلى القلم، والأقحوان بالضم: البابونج وأبيض يقق بالتحريك أي شديد البياض، واتلق وتألّق أي التمع، وعلا فلان فلاناً أي غلبه وارتفع عليه، وبصر كفرّ أي برق ولمع، والذّيباج: ثوب سداه ولحمته أبريسم وقيل: هو معرب ثمّ كثر حتى اشتقت العرب منه فقالوا: دبح الغيث الأرض دبجاً: إذا سقاها فأنبث أزهاراً مختلفة لأنّه إسم للمنقش، ورونق الشيء ماؤه وحسنه أي أخذ من كلّ لون نصيباً وزاد على اللون بالبريق واللمعان، والزهرة بالفتح وبالتحريك: الثّبات ونوره والجمع أزهار وجمع الجمع أزاهر.

والبتّ: النشر والتفريق، وربّ فلان الأمر أي أصلحه وقام بتديره، وربّ الدهن أي طيّبه، والقبض: فصل الصيف وشدة الحر، ولعلّ الجمع في الأمطار باعتبار الدفعات وفي الشّمس بتعدّد الإشراق في الأيّام أو باعتبار أنّ الشّمس الطالع في كلّ يوم فرد على حدة لاختلاف التأثير في نضج الثمار وتربية الثّبات باختلاف الحرّ والبرد وغير ذلك، وتحسّر البعير على صيغة التفعّل أي سقط من الإعياء، وفي بعض النسخ: «تنحسر» على صيغة الإنفعال تقول: حسره كضربه ونصره فانحسر أي كشفه فأنكشف، والعري بالضمّ خلاف اللبس والفعل كرضي، وتترى فيه لغتان تتونّ ولا تتونّ مثل علقى فمن ترك صرفها في المعرفة جعل ألفها ألف التانيث وهو أجود، وأصلها وتري من الوتر، وهو الفرد قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾ أي واحداً بعد واحد، ومن نوّنها جعل ألفها ملحقة ذكره الجوهري، وقال بعض شارحي النهج: تترى أي شيئاً بعد شيء وبينهما فترة، وهذا ممّا يغلط فيه قوم فيعتقدون أنّ (تترا) للمواصلة والالتصاق، وينبت تبعاً أي لا فترات بينهما، وكذلك حال الريش الساقط، والتباع بالكسر: الولاء وانحت ورق الشجر أي سقطت.

وقوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ**: «سائف ألوانه» في بعض النسخ: «سائر ألوانه» قال الجوهري: سائر

الناس أي جميعهم، وفي المصباح: قال الأزهري: إتفق أهل اللغة أن سائر الشيء باقية قليلاً كان أو كثيراً، ولعل المراد عدم مخالفة لون الريش الثابت للباقي من السوالم، أو المراد عدم التخالف بين الأرياش الثابتة، وما في الأصل أوضح، والورد بالفتح من كل شجرة: نورها، وغلب على الورد الأحمر، والتارة: الحين والزمان، والعسجد كجعفر: الذهب، والعمق بالضم وبالفتح: قعر البئر ونحوها، والفطن كعنب جمع فطنة بالكسر وهي الحذق والعلم بوجوه الأمور، وعماتق الفطن: الأذهان الثاقبة والقريحة: أول ما يستنبط من البئر ومنه قولهم: «فلان قريحة جيدة» يراد إستباط العلم بجودة الطبع، واقترحت الشيء أي ابتدئته من غير سبق مثال، والواو في قوله عليه السلام: «وأقل» للحال، ولا ريب أن الشعرة أقل الأجزاء التي بها قوام الحيوان والمراد بعجز الأوهام العجز عن وصف علل هذه الألوان واختلافها واختصاص كل بموضعه، وسائر ما أشار عليه السلام إليه، أو العجز عن إدراك جزئيات الأوصاف المذكورة وتشريح الهيئات الظاهرة والخصوصيات الخفية في خلق ذلك الحيوان كما هو المناسب لما بعده، وبهره كمنعه أي غلبه، وجلاه بالتشديد والتخفيف على اختلاف النسخ أي كشفه، والتكوين: الإحداث والإيجاد، وقعد بها أي أقعدها وأعجزها، والغرض الدلالة على عجز العقول عن إدراك ذاته سبحانه فإنها إذا عجزت عن إدراك مخلوق ظاهر للعيون على الصفات المذكورة فهي بالعجز عن إدراكه سبحانه ووصفه أخرى، وكذلك الألسن في تلخيص صفته وتأدية نعته.

ودمج الشيء كنصر دمجاً: دخل في الشيء واستحكم فيه وأدمجه غيره، والذرة واحدة الذر وهي صغار النمل والهمجة واحدة الهمج كذلك وهو ذباب صغير كالبعوض يسقط على وجوه الغنم والحمر وأعينها، والحيتان جمع حوت، والأفيلة جمع فيل، والمعروف بين أهل اللغة فيلة كعنة كما في بعض النسخ، وأفيال وفيول، وقال ابن السكيت: ولا تقل أفيلة، وواي أي وعد، واضطرب أي تحرك، والشيخ: الشخص، وأولج أي وأدخل، والحمام ككتاب: قضاء الموت وقدره.

٢ - تنبيه الخواطر للوزام: دخل طاووس اليماني على جعفر بن محمد الصادق عليه السلام فقال له: أنت طاووس؟ قال: نعم، فقال: طاووس طير مشوم ما نزل بساحة قوم إلا أذنتهم بالرحيل<sup>(١)</sup>.

بيان: يدل على تأثير الطيرة في الجملة.

٣ - الكافي: عن العدة عن البرقي عن القاسم بن يحيى عن جده الحسن عن يعقوب بن جعفر الجعفري قال: ذكر عند أبي الحسن عليه السلام حسن الطاووس فقال: لا يزيدك على حسن



الذي الأبيض بشيء، قال: وسمعت يقول: الذي أحسن صوتاً من الطاووس وهو أعظم بركة ينبتك في مواقيت الصلاة، وإتما يدعو الطاووس بالويل لخطيئته التي ابتلي بها<sup>(١)</sup>.

**وقال الدّميري:** الطاووس: طائر معروف تصغيره طويس، وكنيته أبو الحسن، وأبوالوشي، وهو من الطير كالفرس من الدواب عزّاً وحسناً وفي طبعه العقّة وحبّ الزهو بنفسه والخيلاء والإعجاب بريشه وعقده لذنبه كالطاق لا سيّما إذا كانت الأنثى ناظرة إليه، والأنثى تبيض بعد أن يمضي لها من العمر ثلاث سنين، وفي ذلك الأوان يكمل ريش الذكر ويتمّ لونه، وتبيض الأنثى مرّة واحدة في السنة إثني عشرة بيضة وأكثر، ويسفد في أيام الربيع ويلقي ريشه في الخريف كما يلقي الشجر ورقه، فإذا بدا طلوع الأوراق في الشجرة طلع ريشه، وهو كثير العبث بالأنثى إذا حضنت، وربما كسر البيض، ولهذه العلّة يحضن بيضه تحت الدجاج، ولا تقوى الدجاجة على حضن أكثر من بيضتين، وينبغي أن تتعاهد الدجاجة بجميع ما تحتاج إليه من الأكل والشرب مخافة أن تقوم عنه فيفسده الهواء، والفرخ الذي يخرج من حضن الدجاجة يكون قليل الحسن ناقص الخلق وناقص الجثة، ومدة حضنه ثلاثون يوماً، وأعجب الأمور أنه مع حسنه يتشأم به، وكان هذا والله أعلم أنه لما كان سبباً لدخول إبليس الجنة وخروج آدم منها وسبباً لخلوّ تلك الدار من آدم مدة دوام الدنيا كرهت إقامته في الدور بسبب ذلك<sup>(٢)</sup>.

٤ - **الكافي:** عن العدة عن أحمد بن محمد عن بكر بن صالح عن سليمان الجعفري عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: الطاووس مسخ كان رجلاً جميلاً فكأبر امرأة رجل مؤمن تحبه فوق بها ثم راسلته بعد فمسخهما الله تعالى طاووسين أنثى وذكر فأكل لحمه ولا يبيضه<sup>(٣)</sup>.

## ٥ - باب الدراج والقطا والقبع وغيرها

### من الطيور وفضل لحم بعضها على بعض

١ - **الكافي:** عن محمد بن يحيى عن محمد بن موسى عن علي بن سليمان عن ابن أبي عمير عن محمد بن حكيم عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال: أطعموا المحموم لحم القباج فإنه يقوي الساقين ويطرد الحمى طرداً<sup>(٤)</sup>.

٢ - ومنه: عن محمد بن يحيى عن محمد بن عيسى عن علي بن مهزيار قال: تغذيت مع أبي جعفر عليه السلام فأنني بقطاة فقال: إنه مبارك وكان أبي يعجبه وكان يأمر أن يطعم صاحب اليرقان يشوى له فإنه ينفعه<sup>(٥)</sup>.

(١) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٧ باب ٤١٩ ح ٣. (٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ١١٣.

(٣) الكافي، ج ٦ ص ١٠٢٩ باب ١٧٣ ح ١٦.

(٤) - (٥) الكافي، ج ٦ ص ١٠٦٣ باب ٢٣١ ح ٤-٥.

٣ - **الخرائج:** روي عن الحسن عليه السلام أن علياً عليه السلام كان يوماً بأرض قفر فرأى درّاجاً فقال: يا درّاج منذ كم أنت في هذه البرية؟ ومن أين مطعمك ومشربك؟ فقال: يا أمير المؤمنين أنا في هذه البرية منذ مائة سنة إذا جعت أصلي عليكم فأشبع وإذا عطشت أدعو على ظالمكم فأروى<sup>(١)</sup>.

٤ - **المحاسن:** عن أبي الحسن النهدي عن ابن أسباط رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنه ذكر عنده لحم الطير فقال: أطيب اللحم لحم فرخ غدّته فتاة من ربيعة بفضل قوتها<sup>(٢)</sup>.

٥ - ومنه: عن عمرو بن عثمان رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال: الأورّ جاموس الطيور، والدجاج خنزير الطير، والدراج حبش الطير، فأين أنت عن فرخين ناهضين ربّهما امرأة من ربيعة بفضل قوتها<sup>(٣)</sup>.

٦ - ومنه: عن السياري رفعه قال: ذكرت اللحمان عند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وعمر حاضر فقال عمر: إنّ أطيب اللحمان لحم الدجاج، وقال أمير المؤمنين عليه السلام: كلاً إنّ ذلك خنازير الطير، وإنّ أطيب اللحم لحم فرخ حمام قد نهض أو كاد ينهض<sup>(٤)</sup>.

٧ - ومنه: عن السياري عن رواء قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من سرّه أن يقتل غيظه، فليأكل لحم الدراج<sup>(٥)</sup>.

**الكافي:** عن العدة عن البرقي عن السياري مثله. (ج ٦ باب لحوم الطير، ح ١٣).

٨ - **الطب:** عن مروان بن محمد عن علي بن النعمان عن علي بن الحسن عن موسى بن جعفر عن آبائه عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: من سرّه أن يقتل غيظه فليأكل الدراج<sup>(٦)</sup>.

٩ - وعنه عليه السلام قال: من اشتكى فؤاده وكثر غمه فليأكل الدراج<sup>(٧)</sup>.

١٠ - **حياة الحيوان:** الدراج بالضم كرمّان واحده درّاجة وهو طائر مبارك كثير النتاج مبشر بالربيع وتنطيب نفسه على الهواء الصافي وهبوب الشمال، ويسوء حاله بهبوب الجنوب حتّى أنّه لا يقدر على الطيران، وهو طائر أسود باطن الجناحين وظاهرهما أغبر على خلقه القطا إلا أنّه اللطيف منه، والجاحظ جعله من أقسام الحمام ومن شأنه أنّه لا يجعل بيضه في موضع واحد بل ينقله لثلاث يعرف أحد مكانه، قال ابن سينا: لحمه أفضل من لحوم الفواخت وأعدل والطف، وأكله يزيد في الدماغ والفهم والمنّي<sup>(٨)</sup>.

وقال: القبيح بفتح القاف وإسكان الباء: الحجل، والقبجة إسم جنس يقع على الذكر

(٢) - (٥) المحاسن، ج ٢ ص ٢٦٧.

(١) الخرائج والجرائح، ج ٢ ص ٥٦٠ ح ١٨.

(٨) حياة الحيوان، ج ١ ص ٤١٥.

(٦) - (٧) طب الأئمة، ص ١٠٧.

والأنثى حتى تقول: يعقوب فيختص بالذكر، وكذلك الدراجة حتى تقول: الحيقطان، والنحلة حتى تقول: يعسوب، ومثله كثير، والذكر يوصف بالقوة على السفاد، ولكثرة سفاده يقصد موضع البيض فيكسره لئلا تشتغل الأنثى بحضنه عنه، ولذا الأنثى إذا أتى أوان بيضها تهرب وتختبئ رغبة في الفرخ، وهي إذا هربت بهذا السبب ضاربت الذكور بعضها بعضاً وكثر صياحها، ثم إن المقهور يتبع القاهر ويسفد القوي الضعيف، والقبيج يغير أصواته بأنواع شتى بقدر حاجته إلى ذلك، وتعمر خمسة عشر سنة، ومن عجيب أمرها أنها إذا قصدتها الصياد خبأت رأسها تحت الثلج وتحسب أن الصياد لا يراها، وذكرها شديدة الغيرة على إناثها، والأنثى تلقح من رائحة الذكر، وهذا النوع كله يحب الغناء والأصوات الطيبة، وربما وقعت من أوكارها عند سماع ذلك فيأخذها الصياد<sup>(١)</sup>.

وقال: القطا معروف واحده قطاة، وهو نوعان كدرى وجونى، وزاد الجوهري نوعاً ثالثاً وهو الغطاط، والكدرى غبر اللون رقص الظهور والبطون صفر الحلق قصار الأذنان، وهي اللطف من الجونية، والجونية سود بطون الأجنحة والقوادم، وظهرها أغبر أرقط تعلوه صفرة، وإنما سميت جونية لأنها لا تفصح بصوتها إذا صوّتت، وإنما تفرغر بصوت في حلقها، والكدرية فصيحة تنادي باسمها، وفي طبعها أنها إذا أرادت الماء إرتفعت من أفاحيصها أسراباً لا متفرقة عند طلوع الفجر فتقطع إلى حين طلوع الشمس مسيرة سبع مراحل، فحينئذ تقع على الماء فتشرب نهلاً، والعرب تصف القطا بحسن المشي وتشبه مشي النساء الخفريات بمشيها، وروى ابن حبان وغيره من حديث أبي ذر رضي الله عنه وابن ماجه من حديث جابر أن النبي ﷺ قال: من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة بنى الله تعالى له بيتاً في الجنة.

مفحص القطاة بفتح الميم: موضعها الذي تجثم فيه وتبيض كأنها تفحص عنه الثراب أي تكشفه، والفحص: البحث والكشف، وخصت القطا بهذا لأنها لا تبيض في شجرة ولا على رأس جبل إنما تجعل مجثمها على بسيط الأرض دون تلك الطيور، فلذلك شبه به المسجد، ولأنها توصف بالصدق، كأنه أشار بذلك إلى الإخلاص في بنائه، وقيل: إنما شبه بذلك لأن أفحوصها يشبه محراب المسجد في استدارته وتكوينه، وقيل: خرج ذلك مخرج الترغيب بالقليل من مخرج الكثير كما خرج مخرج التحذير بالقليل عن الكثير كقوله ﷺ: «لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده» ولأن الشارع يضرب المثل بما لا يكاد يقع كقوله: «ولو سرق فاطمة بنت محمد» وهي عليها السلام لا يتوهم عليها السرقة<sup>(٢)</sup>.

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٢٩٤.

(٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٣١٠.

## أبواب الوحوش والستباع من الدواجن وغيرها

### ١ - باب الكلاب وأنواعها وصفاتها وأحكامها

#### والسنائير والخنازير في بدء خلقها وأحكامها

الآيات: المائدة: ﴿قُلْ أَمِلْ لَكُمْ الطَّبِيعَتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾

١٤١.

الأعراف: ﴿وَأَنزَلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخْ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ (١٧٥) وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَنُكَلِّمُهُ أَهْلَ الْأَرْضِ وَأَتَّبِعْ هَوَاهُ فَتَلَمَّ كَمَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحَمَّلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرُكْنَاهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ (١٧٦).

الكهف: ﴿وَكَلَّبْنَاهُمْ بَنِيضَ ذُرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ (٢٢٢).

تفسير: سيأتي تفسير الآية الأولى.

وقال الذميري: دل على أن للعالم فضيلة ليست للجاهل لأن الكلب إذا علم تحصل له فضيلة على غير المعلم فالإنسان أولى بذلك لا سيما إذا عمل بما علم كما قال علي عليه السلام: «لكل شيء قيمة وقيمة المرء ما يحسنه» وأما آيات الأعراف فالمشهور أنها في بلعم بن باعورا كما مرّت قصته في المجلد الخامس.

قال الذميري: قال قتادة: هذا مثل ضربه الله تعالى لكل من عرض عليه الهدى فأبى أن يقبله ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ أي وفقناه للعمل بها فكان يرفع بذلك منزلته في الدنيا والآخرة ﴿وَلَنُكَلِّمُهُ أَهْلَ الْأَرْضِ﴾ أي ركن إلى الدنيا وشهواتها ولذاتها فعوقب في الدنيا بأنه كان يلهث كما يلهث الكلب يشبه به صورة وهيئة.

قال القتيبي: كل شيء يلهث إنما يلهث من إعياء أو عطش إلا الكلب فإنه يلهث في حال الكلال وحال الراحة وفي حال الري وفي حال العطش فضربه الله تعالى مثلاً لمن كذب بآياته فقال: إن وعظته فهو ضال، وإن تركته فهو ضال كالكلب إن طردته لهث وإن تركه على حاله لهث انتهى.

واللهث: نفس بسرعة وحركة أعضاء الفم معها وامتداد اللسان، قال الواحدي وغيره: هذه الآية من أشد الآي على أهل العلم، وذلك أن الله تعالى أخبر أنه آتاه من إسمه الأعظم والدعوات المستجابات والعلم والحكمة فاستوجب بالسكون إلى الدنيا واتباع الهوى تغيير النعم بالإنسلاخ عنها ومن ذا الذي يسلم من هاتين الحالتين إلا من عصمه الله.

وقال أكثر أهل التفسير على أن كلب أهل الكهف كان من جنس الكلاب، وروي عن ابن جريح أنه قال: كان أسداً ويسمى الأسد كلباً، وقال قوم: كان رجلاً طبّاحاً لهم حكاة

الطبري، ويضعفه بسط الذراعين فإنه في العرف من صفة الكلب وروي أن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قرأ: «كالبهم» فيحتمل أن يريد هذا الرجل، وقال خالد بن معدان: ليس في الجنة من الدواب سوى كلب أهل الكهف وحمار عزيز وناقة صالح، وقيل: إن من أحب أهل الخير نال من بركتهم، كلب أحب أهل فضل أصحابهم ذكره الله تعالى في القرآن معهم، والوصيد: فناء الكهف، وقيل: هو التراب، وقيل: هو الباب. وقيل: عتبة الباب، وقيل: إن الكلب كان لهم، وقيل: مرؤا بكلب فنبح لهم فطردوه فعاد فطردوه مراراً فقام الكلب على رجله ورفع يديه إلى السماء كهيئة الداعي ونطق فقال: لا تخافوا مني فإني أحب أحباء الله فناموا حتى أحرسكم.

وقال السدي: لما خرجوا مرؤا براع ومعه كلب فقال الراعي: إني أتبعكم على أن أعبد الله تعالى معكم، قالوا: سر، فسار معهم وتبعهم الكلب، فقالوا: يا راعي هذا الكلب ينبح علينا وينبه بنا لما به من حاجة فطردوه فأبى إلا أن يلحق بهم فرجموه فرفع يديه كالداعي فأنطقه الله تعالى فقال: يا قوم لم تطردوني؟ لم ترجموني؟ لم تضربوني؟ فوالله لقد عرفت الله قبل أن تعرفوه بأربعين سنة، فتعجبوا من ذلك وزادهم الله بذلك هدى، قال محمد الباقر عليه السلام: كان أصحاب الكهف صياقلة.

**قال عمرو بن دينار:** إن ممّا أخذ على العقرب أن لا تضرب أحداً في ليل أو نهار صلى على نوح، وممّا أخذ على الكلب أن لا يضرب أحداً حمل عليه في ليل أو نهار قرأ: ﴿وَكَلْبُهُمْ بَسِيطٌ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ﴾ وقال القرطبي: بلغنا عمّن تقدم أن في سورة الرحمن آية يقرأها الإنسان على الكلب إذا حمل عليه فلا يؤذيه بإذن الله تعالى وهي: ﴿يَمْشِرَ الْجَيْنَ وَالْإِنسَ﴾ الآية<sup>(١)</sup>.

١ - **الكافي:** عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يكره أن يكون في دار الرجل المسلم الكلب<sup>(٢)</sup>.

٢ - ومنه: عن العدة عن أحمد بن محمد عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من أحد يتخذ كلباً إلا نقص في كل يوم من عمل صاحبه فيراط<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** لعلة محمول على الكراهة كما يشير إليه الخبر السابق، وعلى كلب لم يكن في اتّخاذه منفعة أو لم يكن بينه وبينه باب مغلق، مع أنه يحتمل أن يكون مع الحالين أخف كراهة.

**قال الدميري:** لا يجوز اقتناء الكلب الذي لا نفع فيه وذلك لما في اقتنائها من مفسد الترويع والعقر للمار، ولعل ذلك لمجانبة الملائكة لمحلّها ومجانبة الملائكة أمر شديد لما في مخالطتهم من الإلهام إلى الخير والدعاء إليه، واختلف الأصحاب في جواز اتّخاذ الكلب

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٣٦٦.

(٢) - (٣) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٨ باب ٤٢٢ ح ١-٢.

لحفظ الدرب والدور على وجهين: أصحهما الجواز واتفقوا على جواز إتخاذه للزراع والماشية والصيد، لكن يحرم إقتناء كلب الماشية قبل شرائها، وكذلك كلب الزرع والصيد لمن لا يزرع ولا يصيد، فلو خالف واقتنى نقص من أجره كل يوم قيراط، وفي رواية: «قيراطان» وكلاهما في الصحيح وحمل ذلك على نوع من الكلاب بعضها أشد أذى من بعض، أو لمعنى فيها، أو يكون ذلك مختلفاً باختلاف المواضع، فيكون القيراطان في المدن ونحوها، والقيراط في البوادي، أو يكون ذلك في زمنين ذكر القيراط أولاً، ثم ذكر التغليظ فذكر القيراطين، والمراد بالقيراط مقدار معلوم عند الله تعالى ينقص من أجر عمله، واختلفوا في المراد بما نقص منه قليل: مما مضى من عمله، وقيل: من مستقبله، وقيل: قيراط من عمل الليل وقيراط من عمل النهار، وقيل: قيراط من عمل الفرض وقيراط من عمل النفل، وأول من إتخذ الكلب للحراسة نوح عليه السلام قال: يا رب أمرتني أن أصنع الفلك وأنا في صناعته أصنع أياً ما فيجئونني بالليل فيفسدون كل ما عملت، فمتى يلتئم لي ما أمرتني به فقد طال عليّ أمري؟ فأوحى الله إليه: يا نوح إتخذ كلباً يحرسك، فاتخذ نوح كلباً وكان يعمل بالنهار وينام بالليل، فإذا جاء قومه ليفسدوا بالليل ينبهم الكلب فيتنبه نوح فيأخذ الهراوة ويشب لهم ويهربون منه فالتأم ما أراد<sup>(١)</sup>.

٣ - الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد بن عثمان بن عيسى عن سماعة قال: سأله عن الكلب يمسك في الدار؟ قال: لا<sup>(٢)</sup>.

٤ - ومنه: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن يوسف بن عقيل عن محمد بن قيس عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لا خير في الكلب إلا كلب الصيد أو كلب ماشية<sup>(٣)</sup>.

٥ - ومنه: عن العدة عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه عن النضر بن سويد عن القاسم ابن سليمان عن جراح المدائني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا تمسك كلب الصيد في الدار إلا أن يكون بينك وبينه باب<sup>(٤)</sup>.

بيان: كأن المراد بالباب الباب المغلق عليه لما روى الصدوق عليه الرحمة في الفقيه عن الصادق عليه السلام: لا تصل في دار فيها كلب إلا أن يكون كلب الصيد وأغلقت دونه باباً فلا بأس فإن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب ولا بيتاً فيه تماثيل ولا بيتاً فيه بول مجموع في آنية انتهى.

ويحتمل أن يكون المراد أن كون الكلب في بيت آخر لا يوجب نقص صلاة المصلي وإن كان بين البيت الذي فيه الكلب وبين البيت الذي يصلي فيه باب، فإنهما لا يصيران بذلك بيتاً واحداً، والأول أظهر لما مر، ولما رواه الكليني أيضاً عن العدة عن البرقي عن عثمان بن

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٣٧٤.

(٢) - (٤) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٨ باب ٤٢٢ ح ٣-٥.

عيسى عن سماعة قال: سألت عن كلب الصيد يمسك في الدار؟ قال: إذا كان يغلق دونه الباب فلا بأس.

وقال العلامة قدس سره في المنتهى: يكره الصلاة في بيت فيه كلب لما رواه ابن بابويه عن الصادق عليه السلام، وذكر الخبر المتقدم ثم قال: وروى الشيخ عن محمد بن مروان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «إن جبرئيل أتاني فقال: «إنا معاشر الملائكة لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا تماثيل جسد ولا إناء يبال فيه» ونفور الملائكة يؤذن بكونه ليس هو موضع رحمة فلا يصلح أن يتخذ للعبادة إنتهى.

ونحوه قال الشهيد نور الله مرقدته في الذكرى.

وقال الذميري: قال أبو عمرو بن الصلاح: لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس، ثم قال: وأما قوله عليه السلام: لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة فقال العلماء: سبب إمتناعهم من البيت الذي فيه الصورة كونها معصية فاحشة، وفيها مضاهاة خلق الله تعالى وبعضها في صورة ما يعبدون من دون الله ﷻ، وسبب إمتناعهم من البيت الذي فيه الكلب لكثرة أكله النجاسات، ولأن بعض الكلاب يسمى شيطاناً، كما جاء في الحديث، والملائكة ضد الشيطان، ولقبح رائحة الكلب والملائكة تكره الرائحة الخبيثة، ولأنها منهي عن إلتخاذها فعوقب متخذها بحرمانه دخول الملائكة عليه وصلاتها فيه واستغفارها له وتبركها عليه في بيته ودفعها أذى الشياطين.

والملائكة الذين لا يدخلون بيتاً فيه كلب ولا صورة هم ملائكة يطوفون بالرحمة والتبرك والإستغفار، وأما الحفظة والموكلون بقبض الأرواح فيدخلون في كل بيت، ولا تفارق الحفظة الأدمي في حال لأنهم مأمورون بإحصاء أعمالهم وكتابتها.

قال الخطابي: وإنما لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة مما يحرم إقتناؤه من الكلاب والصور، وأما ما ليس إقتناؤه بحرام من كلب الصيد والزرع والماشية والصورة التي تمنهن في البساط والوسادة وغيرها فلا يمتنع دخول الملائكة بسببه، وأشار القاضي إلى نحو ما قاله الخطابي، وقال النووي: والأظهر أنه عام في كل كلب وصورة وأنهم يمتنعون من الجميع لإطلاق الأحاديث، وأما الجرو الذي كان في بيت النبي ﷺ تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر فإنه لم يعلم به ومع هذا إمتنع جبرئيل عليه السلام من دخول البيت بسببه، فلو كان العذر في وجود الكلب والصورة لا يمنعهم لم يمتنع جبرئيل عليه السلام<sup>(١)</sup>.

٦ - الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن الثوري عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام إن رسول الله ﷺ رخص لأهل القاصية في الكلب يتخذونه<sup>(٢)</sup>.

(٢) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٩ ح ١١.

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٣٧٦.

بيان: القاصية: البعيدة عن المعمورة.

٧ - الكافي: عن عليّ عن أبيه عن ابن محبوب عن العلا عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الكلب السلوقي فقال: إذا مسسته فاغسل يديك <sup>(١)</sup>.

بيان: غسل اليدين إذا كان رطباً على الوجوب، وإذا كان يابساً على الاستحباب على المشهور، وسيأتي الكلام فيه في كتاب الطهارة.

وقال الذميري في حياة الحيوان: الكلب حيوان معروف، وربما وصف به فقيل للرجل: كلب، وللمرأة كلبة، والجمع أكلب وكلاب وكليب مثل أعبد وعباد وعبيد، وهو جمع عزيز، والأكالب جمع أكلب، قال ابن سيده: وقد قالوا في جمع كلاب كلابات.

وهو نوعان: أهلي وسلوقي، نسبة إلى سلوق وهي مدينة باليمن تنسب إليها الكلاب السلوقية، وكلا النوعين في الطبع سواء، وفي طبعه الإحتلام وتحيض إناثه وتحمل الأنثى ستين يوماً، ومنها ما يقلّ عن ذلك، وتضع جراءها عمياً فلا تفتح عيونها إلا بعد إثني عشر يوماً، والذكور تهيج قبل الإناث، ويتزو الذكر إذا كمل له سنة، وربما تسفد قبل ذلك، وإذا سفد الكلبة كلاب مختلفة الألوان أدت إلى كل كلب شبهه.

وفي الكلب من إقتفاء الأثر وشم الرائحة ما ليس لغيره من الحيوانات والجيفة أحب إليه من اللحم الغريض، ويأكل العذرة ويرجع في قيئه، وبينه وبين الضبع عداوة شديدة، وذلك إذا كان في موضع مرتفع ووطئت الضبع ظلّه في القمر رمى بنفسه إليها مخذولاً فتأكله، وإذا دهن كلب بشحمها جنّ واختلط، وإذا حمل إنسان لسان ضبع لم تنبح عليه الكلاب، ومن طبعه أنه يحرس ربه ويحمي حرمة شاهدها وغائباً ذاكراً وغافلاً نائماً ويقظاناً، وهو أيقظ الحيوان عيناً في وقت حاجته إلى النوم، وإنما غالب نومه نهاراً عند الإستغناء عن الحراسة، وهو في نومه أسمع من فرس وأحذر من عقق، وإذا نام كسر أجفان عينيه ولا يطبقهما وذلك لخفة نومه، وسبب خفته أن دماغه بارد بالنسبة إلى دماغ الإنسان، ومن عجيب طباعه أنه يكرم الجلة من الناس وأهل الوجاهة ولا ينبج على أحد منهم وربما حاد عن طريقه وينبح على الأسود من الناس والذئس الثياب والضعيف الحال، ومن طباعه البصبصة والترضي والتودّد والتألف بحيث إذا دعي بعد الضرب وطرد رجع، وإذا لاعبه ربه عضه العض الذي لا يؤلم، وأضراره لو أنشبهها في الحجر لنشبت، ويقبل التأديب والتلقين والتعليم حتى لو وضعت على رأسه مسرجة وطرح له مأكول لم يلتفت إليه ما دام على تلك الحالة، فإذا أخذت المسرجة عن رأسه وثب إلى مأكوله، وتعرض له أمراض سوداوية في زمن مخصوص ويعرض للكلب الكلب وهو بفتح اللام، وهو داء يشبه الجنون.

(١) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٩ ح ١٢.



وعلاوة ذلك أن تحمر عيناه وتعلوهما غشاوة وتسترخي أذناه ويندلع لسانه ويكثر لعابه وسيلان أنفه ويطأطن رأسه وينحذب ظهره ويتعوج صلبه إلى جانب، ولا يزال يدخل ذنبه بين رجله ويمشي خائفاً مغموماً كأنه سكران ويجوع فلا يأكل ويعطش فلا يشرب، وربما رأى الماء فيفزع منه، وربما يموت منه خوفاً وإذا لاح له شبح حمل عليه من غير نبح والكلاب تهرب منه فإن دنا منها غفلة بصبصت له وخضعت وخشعت بين يديه، فإذا عقر هذا الكلب إنساناً عرض له أمراض ردية: منها أن يمتنع من شرب الماء حتى يهلك عطشاً ولا يزال يستسقي حتى إذا سقي الماء لم يشربه، فإذا استحكمت هذه العلة به فبعد للبول خرج منه شيء على هيئة صورة الكلاب الصغار، قال صاحب الموجز في القلب: الكلب حالة كالجدام تعرض للكلب والذئب وابن أوى وابن عرس والثعلب، ثم ذكر غالب ما تقدم، وقال غيره: الكلب: جنون يصيب الكلاب فتموت وتقتل كل شيء عضته إلا الإنسان فإنه قد يعالج فيسلم، قال: وداء الكلب يعرض للحمار ويقع في الإبل أيضاً، فيقال: كلبت الإبل تكلب كلباً، وأكلب القوم: إذا وقع في إبلهم، ويقال: كلب الكلب واستكلب: إذا ضري وتعود أكل الناس انتهى.

وذكر القزويني في عجائب المخلوقات أن بقرية من أعمال حلب بشرأ يقال لها: بشر الكلب إذا شرب منها من عضه الكلب الكلب برئ وهي مشهورة.

وأما السلوقي فمن طباعه أنه إذا عاين الأطباء قرية منه أو بعيدة عرف المقبل من المدبر ومشى الذكر من مشى الأنثى، ويعرف الميت من الناس والمتماوت حتى أن الروم لا تدفن ميتاً حتى تعرضه على الكلاب فيظهر لهم من شتمها إياه علامة يستدل بها على حياته أو موته، ويقال: إن هذا لا يوجد إلا في نوع منها يقال له: القلطي وهو صغير الجرم قصير القوائم جداً ويسمى الصيني، وإناث السلوقي أسرع تعلماً من الذكور، والفهد بالعكس، والسود من الكلاب أقل صبراً من غيرها.

وفي كتاب فضل الكلاب على كثير ممن لبس الثياب لمحمد بن خلف المرزبان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: رأى النبي ﷺ رجلاً قتيلاً فقال: ما شأنه؟ فقالوا: إنه وثب على غنم بني زهرة فأخذ منها شاة فوثب عليه كلب الماشية فقتله، فقال ﷺ: قتل نفسه وأضاع دينه وعصى ربه وخان أخاه وكان الكلب خيراً منه.

وقال ابن عباس: كلب أمين خير من صاحب خؤون، قال: وكان للحارث بن صعصعة ندماء لا يفارقهم وكان شديد المحبة لهم فخرج في بعض متزهاته ومعه ندماء فقتل منهم واحد فدخل على زوجته فأكلا وشربا ثم اضطجعا، فوثب الكلب عليهما فقتلهما، فلما رجع الحارث إلى منزله وجدهما قتيلين فعرف الأمر فأنشأ يقول:

فيا عجباً للخلل يهتك حرمتي      ويا عجباً للكلب كيف يصون  
وما زال يرعى ذمتي ويحوطني      ويحفظ عرسي والخليل يخون

وذكر الإمام أبو الفرج ابن الجوزي في بعض مصنفاته أن رجلاً خرج في بعض أسفاره فمرّ على قبة مبنية أحسن بناء بالقرب من ضيعة هناك وعليها مكتوب: من أحب أن يعلم سبب بنائها فليدخل القرية، فدخل القرية وسأل أهلها عن سبب بناء القبة فلم يجد عند أحد خبراً من ذلك إلى أن دُلّ على رجل قد بلغ من العمر مائتي سنة فسأله فأخبره عن أبيه أنه حدثه أن ملكاً كان بتلك الأرض وكان له كلب لا يفارقه في سفر ولا حضر ولا نوم ولا يقظة، وكانت له جارية خرساء مقعدة، فخرج ذات يوم في تنزهاته وأمر بربط الكلب لثلاً يذهب معه، وأمر طبّاخه أن يصنع له طعاماً من اللبن كان يهواه، وإنّ الطباخ صنعه وجاء به فوضعه عند الجارية والكلب وتركه مكشوفاً وذهب، فأقبلت حية عظيمة إلى الإناء فشربت من ذلك الطعام وردّته وذهبت، فأقبل الملك من نزّهته وأمر بالطعام فوضع بين يديه فجعلت الجارية تصفق بيديها وتشير إلى الملك أن لا يأكله، فلم يعلم أحد ما تريد، فوضع الملك يده في الصّحفة وجعل الكلب يعوي ويصيح ويجذب نفسه من السلسلة حتى كاد أن يقتل نفسه، فعجب الملك من ذلك وأمر بإطلاقه فأطلق فغدا إلى الملك وقد رفع يده باللقمة إلى فيه فوثب الكلب وضربه على يده فطارت اللقمة منها ففضب الملك وأخذ طيراً كان بجنبه وهم أن يضرب به الكلب، فأدخل الكلب رأسه في الإناء وولغ من ذلك الطعام وانقلب على جنبه وقد تناثر لحمه، فعجب الملك ثم التفت إلى الجارية فأشارت إليه بما كان من أمر الحية، ففهم الملك الأمر وأمر بإراقة الطعام وتأديب الطباخ لكونه ترك الأنية مكشوفة، وأمر بدفن الكلب وبيضاء القبة عليه، وبذلك الكتابة التي رأيتها، قال: وهي أغرب ما يحكى.

وفي كتاب النشور عن أبي عثمان المديني قال: إنه كان في بغداد رجل يلعب بالكلاب فأسحر يوماً في حاجة له وتبعه كلب كان يختصه من كلابه فردّه فلم يرجع فتركه ومشى حتى انتهى إلى قوم كان بينه وبينهم عداوة فصادفوه بغير عذّة فقبضوا عليه والكلب يراهم وأدخلوه الدار، فدخل الكلب معهم فقتلوا الرجل وألقوه في بئر وطمّوا رأس البئر وضربوا الكلب وأخرجوه وطرّدوه، فخرج يسمي إلى بيت صاحبه فعوى فلم يعباؤا به وافتقدت أم الرجل إينها وعلمت أنه قد تلف فأقامت عليه المأتم وطرّدت الكلاب عن بابها، فلزم ذلك الكلب الباب ولم ينطرد، فاجتاز يوماً بعض قتلة صاحبه بالباب والكلب رابض فلما رآه وثب إليه وخمش ساقه ونهشه وتعلّق به واجتهد المجتازون في تخليصه منه فلم يمكنهم، وارتفعت للناس ضجة عظيمة وجاء حارس الدرب فقال: لم يتعلّق هذا الكلب بالرجل إلاّ وله معه قصّة، ولعله هو الذي جرحه، وسمعت أم القاتل الكلام فخرجت فحين رأت الكلب متعلّقاً بالرجل تأملت الرجل فذكرت أنه كان أحد أعداء إينها وممن يتطلّبه فوق في نفسها أنه قاتل إينها فتعلّقت به، فرفعوهما إلى الراضي بالله فادّعت عليه القتل فأمر بحبسه بعد أن ضربه فلم يقرّ فلزم الكلب باب الحبس، فلما كان بعد أيام أمر الراضي بإطلاقه، فلما خرج من باب الحبس تعلّق [به] الكلب كما فعل أولاً فعجب الناس من ذلك وجهدوا على خلاصه منه فلم يقدرُوا

على ذلك إلا بعد جهد جهيد، وأخبر الراضي بذلك فأمر بعض غلمانه أن يطلق الرجل ويرسل الكلب خلفه ويتبعه فإذا دخل الرجل داره بادره ودخل وأدخل الكلب ومهما رأى الكلب يعمل يعلمه بذلك، ففعل ما أمره به، فلما دخل الرجل داره بادره غلام الخليفة ودخل وأدخل الكلب معه ففتش البيت فلم ير أثره ولا خبره وأقبل الكلب ينبع ويبحث عن موضع البثر التي طرح فيها القليل، فعجب الغلام من ذلك وأخبر الراضي بأمر الكلب فأمر بنبشه فنبشه الغلام فوجد الرجل قتيلاً، فأخذ صاحب الدار إلى بين يدي الراضي فأمر بضربه فأقر على نفسه وعلى جماعة بالقتل فقتل فطلب الباقر فهربوا.

وفي عجائب المخلوقات أن شخصاً قتل شخصاً بأصبعه في بئر وللمقتول كلب يرى ذلك، فكان يأتي كل يوم إلى رأس البئر وينحى التراب عنها ويشير إليها، وإذا رأى القاتل ينبع عليه، فلما تكرّر ذلك منه حفروا البئر فوجدوا القليل بها، ثم أخذوا الرجل وقرّروه فأقرّ فقتلوه به.

وذكر ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس وأنس الجالس أنه قيل لجعفر الصادق عليه السلام وهو أحد الأئمة الإثني عشر: كم تتأخر الرؤيا؟ فقال: خمسين سنة لأن النبي ﷺ رأى كأن كلباً أبقع ولغ في دمه فأوله بأن رجلاً يقتل الحسين ابن بنته فكان الشمر بن ذي الجوشن قاتل الحسين عليه السلام، وكان أبرص فتأخرت الرؤيا بعد خمسين سنة.

وفي رسالة القشيري في باب الجود والسخاء: إن عبد الله بن جعفر خرج إلى ضيعة فنزل على نخيل قوم وفيهم غلام أسود يعمل عليها إذ أتى الغلام بغدائه وهو ثلاثة أقراص، فرمى بقرص منها إلى كلب كان هناك فأكله، ثم رمى إليه الثاني والثالث فأكلهما وعبد الله بن جعفر ينظر فقال: يا غلام كم قوتك كل يوم؟ قال: ما رأيت، قال: فلم أثرت هذا الكلب؟ قال: إن هذه الأرض ليست بأرض كلاب وإنه جاء من مسافة بعيدة جائعاً فكرهت رده، فقال له عبد الله بن جعفر: فما أنت صانع اليوم؟ قال: أطوي يومي هذا، فقال عبد الله بن جعفر لأصحابه: ألام على السخاء وهذا أسخى مني، ثم إنه اشترى الغلام فأعتقه واشترى الحائط وما فيه ووهب ذلك له.

ودخل أبو العلاء المعري يوماً على الشريف المرتضى فعثر برجل فقال الرجل: من هذا الكلب؟ فقال أبو العلاء: الكلب من لا يعرف للكلب سبعين اسماً، فقرّبه المرتضى واختبره فوجده علامة، وإنه جرى ذكر المتنبّي يوماً فتنقّصه الشريف المرتضى وذكر معايبه فقال أبو العلاء المعري: لو لم يكن من شعر المتنبّي إلا قوله:

لك يا منازل في القلوب منازل

لكفاه شرفاً وفضلاً، فغضب الشريف المرتضى وأمر بسحبه وإخراجه من مجلسه، ثم قال لمن حضر مجلسه: أتدرون أي شيء أراد هذا الأعمى بذكر هذه القصيدة وللمتنبّي أحسن منها ولم يذكرها؟ قالوا: لا، قال: إنما أراد قوله فيها:

وإذا أتتك مذمتي من ناقص فهي الشهادة لي بأنني كامل<sup>(١)</sup>

٨ - الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن التوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام

قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: بعثني رسول الله ﷺ إلى المدينة فقال: لا تدع صورة إلا محوتها ولا قبراً إلا سويته ولا كلباً إلا قتلته<sup>(٢)</sup>.

بيان: قال التميمي: روى مسلم عن عبد الله بن معقل قال: أمر رسول الله ﷺ بقتل الكلاب، ثم قال: ما بالكم وبال الكلاب، ثم رخص في كلب الصيد وكنب الغنم، فحمل الأصحاب الأمر بقتلها على الكلب الكلب والكلب العقور، واختلفوا في قتل ما لا ضرر فيه منها، فقال القاضي حسين وإمام الحرمين والماوردي والثوري ومسلم: لا يجوز قتلها، وقيل: إن الأمر بقتلها منسوخ، وعلى الكراهة إقتصر الرافعي في الشرح وتبعه في الروضة وزاد: إنها كراهية تنزيه لا تحريم، لكن قال الشافعي: واقتل الكلاب التي لا نفع فيها حيث وجدتتها وهذا هو الرأجح في المهمات<sup>(٣)</sup>.

٩ - العلل: عن محمد بن شاذان بن أحمد البراودي عن محمد بن محمد بن الحارث السمرقندي عن صالح بن سعد الترمذي عن عبد المنعم بن إدريس عن أبيه عن وهب بن منبه اليماني قال: لما ركب نوح عليه السلام في السفينة ألقى الله ﷻ السكينة على ما فيها من الدواب والطيور والوحش، فلم يكن شيء فيها يضر شيئاً كانت الشاة تحتك بالذئب، والبقرة تحتك بالأسد، والعصفور يقع على الحية فلا يضر شيء شيئاً ولا يهيجه، ولم يكن لها ضجر ولا صخب ولا سبة ولا لعن قد أهتمتهم أنفسهم، وأذهب الله ﷻ حمة كل ذي حمة، فلم يزالوا كذلك في السفينة حتى خرجوا منها، وكان الفأر قد كثر في السفينة والعدرة، فأوحى الله ﷻ إلى نوح عليه السلام أن يمسح الأسد، فمسحه فمطس فخرج من منخريه هران ذكر وأنثى فخفف الفأر، ومسح وجه الفيل فمطس فخرج من منخريه خنزيران ذكر وأنثى فخفف العذرة<sup>(٤)</sup>.

بيان: في القاموس: الحمة كُبة: السم أو الإبرة يضرب بها الزنبور والحية ونحو ذلك أو يلذع بها، والجمع حمات وحمى.

١٠ - العلل: عن أحمد بن محمد بن عيسى العلوي عن محمد بن إبراهيم بن أسباط عن أحمد بن محمد بن زياد القطان عن أبي الطيب أحمد بن محمد بن عبد الله بن عيسى بن جعفر العلوي العمري عن آبائه عن عمر بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب عليه السلام أن النبي ﷺ سئل مما خلق الله ﷻ الكلب؟ قال: خلقه من براق إبليس قيل: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: لما أهبط الله ﷻ آدم وحواء إلى الأرض أهبطهما كالفرخين المرتعشين فعدا إبليس

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٣٤٢.

(٢) الكافي، ج ٦ ص ١١٨٥ باب ٤٠٦ ح ١٤.

(٣) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٣٧٣.

(٤) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٧٢ باب ٢٤٨ ح ١.

الملعون إلى السباع وكانوا قبل آدم في الأرض فقال لهم: إن طيرين قد وقعا من السماء لم ير الراؤون أعظم منهما تعالوا فكلوهما.

فتعالت السباع معه وجعل إبليس يحثهم ويصيح ويعدهم بقرب المسافة فوق من فيه من عجلة كلامه بزاق، فخلق الله ﷻ من ذلك البزاق كليين أحدهما ذكر والآخر أنثى، فقاما حول آدم وحواء، الكلبة بجدة، والكلب بالهند، فلم يتركوا السباع أن يقربوهما، ومن ذلك اليوم الكلب عدو السبع والسبع عدو الكلب<sup>(١)</sup>.

١١ - ومنه: عن أبيه عن محمد بن يحيى العطار وعن محمد بن أحمد الأشعري عن البرقي عن رجل عن ابن أسباط عن عمه رفع الحديث إلى علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا سمعتم نباح الكلب ونهيق الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان الرجيم فإنهم يرون ولا ترون، فافعلوا ما تؤمرون بالخبر<sup>(٢)</sup>.

١٢ - القصص: بالإسناد عن الصديق عن أبيه عن محمد العطار عن ابن أبان عن ابن أورمة عن أبي أحمد عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن قوم نوح عليه السلام شكوا إلى نوح عليه السلام الفأر فأمر الله تعالى الفهد فعطس فطرح السنور فأكل الفأر، وشكوا إليه العذرة فأمر الله الفيل أن يعطس فسقط الخنزير<sup>(٣)</sup>.

١٣ - ثواب الأعمال: عن ابن مسرور عن ابن عامر عن عمه عن ابن أبي عمير عن حفص ابن البختري عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن امرأة عذبت في مرة ربطتها حتى ماتت عطشاً<sup>(٤)</sup>.

١٤ - نوادر الراوندي: عن عبد الواحد بن إسماعيل الرؤياني عن محمد بن الحسن التميمي عن سهل بن أحمد الدياجي عن محمد بن محمد بن الأشعث عن موسى بن إسماعيل بن موسى عن أبيه عن جده موسى بن جعفر عن أبيه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: رأيت في النار صاحب العباء التي قد غلها، ورأيت في النار صاحب المحجن الذي كان يسرق الحاج بمحجنه، ورأيت في النار صاحبة الهرة تنهشها مقبلة ومدبرة، كانت أوثقها لم تكن تطعمها ولم ترسلها تأكل من حشاش الأرض ودخلت الجنة فرأيت صاحب الكلب الذي أرواه من الماء<sup>(٥)</sup>.

تبيان: قال في النهاية: المحجن: عصا معقفة الرأس كالصولجان والميم زائدة ومنه الحديث: كان يسرق الحاج بمحجنه فإذا فطن به قال: تعلق بمحجني إنتهى.

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٧٣ باب ٢٥٠ ح ١.

(٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٥٤ باب ٢٨٥ ح ٢٣. (٣) قصص الأنبياء للراوندي، ص ٨٣.

(٤) ثواب الأعمال، ص ٣٢٧. (٥) نوادر الراوندي، ص ١٥٩ ح ٢٣٧.

**وأقول:** صاحب الكلب إشارة إلى ما رواه الدميمري عن مسلم أن النبي ﷺ قال: بينما امرأة تمشي بفلاة من الأرض إذ اشتد عليها العطش فنزلت بئراً فشربت ثم صعدت فوجدت كلباً يأكل الثرى من العطش، فقالت: لقد بلغ بهذا الكلب مثل الذي بلغ بي، ثم نزلت البئر فملأت خفها وأمسكته فيها، ثم صعدت فسقته فشكر الله لها ذلك وغفر لها، فقالوا: يا رسول الله أولنا في البهائم أجر؟ قال: نعم في كل كبد رطبة أجر<sup>(١)</sup>.

**وقال في النهاية:** وفيه: «إذا كلب يأكل الثرى من العطش» أي التراب الندي.

**أقول:** فالظاهر على هذا صاحبة الكلب التي أروته إلا أن يكون إشارة إلى قصة أخرى شبيهة بذلك.

١٥ - **الدر المنثور:** عن ابن عباس قال الحواريون لعيسى بن مريم: لو بعثت لنا رجلاً شهد السفينة فحدثنا عنها، فانطلق بهم حتى انتهى إلى كتيب من تراب فأخذ كفاً من ذلك التراب وقال: أتدرون ما هذا؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: هذا كعب حام بن نوح، فضرب الكتيب بعصاه وقال: قم بإذن الله، فإذا هو قائم بنفض التراب عن رأسه قد شاب، قال له عيسى: هكذا هلك؟ قال: لا، مت وأنا شاب ولكنني ظننت أنها الساعة فمن ثم شبت، قال: حدثنا عن سفينة نوح، قال: كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع، كانت ثلاث طبقات: طبقة فيها الدواب والوحش، وطبقة فيها الإنس، وطبقة فيها الطير، فلما كثرت أرواث الدواب أوحى الله إلى نوح أن غمز ذنب الفيل فغمزه فوق وقع منه خنزير وخنزيرة فأقبلا على الروث، فلما وقع الفأر بخرز السفينة يقرضه أوحى الله إلى نوح أن اضرب عيني الأسد فخرج من منخره سنور وستورة فأقبلا على الفأر، فقال له عيسى: كيف علم نوح أن البلاد قد غرقت؟ قال: بعث الغراب يأتيه بالخبر فوجد جيفة فوق وقع عليها فدعا عليه بالخوف فلذلك لا يألف البيوت، ثم بعث الحمامة فجاءت بورق زيتون بمنقارها وطين برجلها فعلم أن البلاد قد غرقت فطوقها الخضرة التي في عنقها ودعا لها أن تكون في أنس وأمان فمن ثم تألف البيوت، فقالوا: يا روح الله ألا تنطلق به إلى أهالينا فيجلس معنا ويحدثنا؟ قال: كيف يتبعكم من لا رزق له، ثم قال له: عد بإذن الله، فعاد تراباً.

**وعن عكرمة قال:** لما حمل نوح في السفينة الأسد قال: يا رب إنه يسألني الطعام من أين أطعمه؟ قال: إنني سوف أشغله عن الطعام، فسلط الله عليه الحمى فكان نوح يأتي بالكبش فيقول: كل، فيقول الأسد: آه.

**وعن وهب بن منبه قال:** لما أمر نوح أن يحمل من كل زوجين اثنين قال: كيف أصنع بالأسد والبقرة؟ وكيف أصنع بالعناق والذئب؟ وكيف أصنع بالحمام والهر؟ قال: من ألقى بينهم العداوة؟ قال: أنت يا رب، قال: فلأني أولف بينهم حتى لا يتضادون<sup>(٢)</sup>.

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٣٧٦.

(٢) الدر المنثور، ج ٣ ص ٣٢٨.

توضيح: خرز السفينة: الخيوط التي تخاط بها.

١٦ - حياة الحيوان: السّور بكسر السين المهملة وفتح التّون المشددة واحد السنائر: حيوان متواضع ألوف خلقه الله تعالى لدفع الفأرة، قيل: إنّ أعرابياً صاد ستوراً فلم يعرفه فتلقاه رجل فقال: ما هذا السّور؟ ولقي آخر فقال: ما هذا القط؟ ثمّ لقي آخر فقال: ما هذا الهر؟ ثمّ لقي آخر فقال: ما هذا الضيّن؟ ثمّ لقي آخر فقال: ما هذا الخيدع؟ ثمّ لقي آخر فقال: ما هذا الخيطل؟ ثمّ لقي آخر فقال: ما هذا الدّم؟ فقال الأعرابي: أحمله وأبيعه لعلّ الله تعالى أن يجعل فيه مالاً كثيراً، فلما أتى به إلى السّوق قيل له: بكم هذا؟ فقال: بمائة درهم فقيل له: إنّه يساوي نصف درهم، فرمى به وقال: لعنه الله ما أكثر أسماءه وأقلّ ثمنه. وهذه الأسماء للذكر قاله في الكفاية، وقال ابن قتيبة يقال في الأنثى: سّورة.

وروى الحاكم عن أبي هريرة قال: كان النبي ﷺ يأتي دار قوم من الأنصار ودونه دور لا يأتيها، فشقّ عليهم ذلك فكلّموه فقال: إنّ في داركم كلباً، قالوا: فإنّ في دارهم ستوراً، فقال: السّور سبع<sup>(١)</sup>.

وفي رواية أخرى: قال: «الهرّة ليست بنجس إنّما هي من الطّوافين عليكم والطّوافات». والطّوافون: الخدم، والطّوافات: الخدامات، جعلها بمنزلة المماليك<sup>(٢)</sup>، وقيل: إنّ أهل سفينة نوح ﷺ تأذوا من الفأر فمسح نوح جبهة الأسد فعطس ورمى بالسّور فلذلك هو أشبه شيء بالأسد بحيث لا يمكن أن يصوّر الهرّ إلّا جاء أسداً، وهو ظريف لطيف يمسح بلعابه وجهه، وإذا جاعت الأنثى أكلت أولادها، وقد يخلق الله في قلب الفيل الهرب منه، فهو إذا رأى ستوراً هرب. وحكي أنّ جماعة من الهند هزموا بذلك.

والسّور ثلاثة أنواع: أهليّ ووحشيّ والسّور الزباد ويناسب الإنسان في أمور: منها أن يعطس ويتأب ويتعطى ويتناول الشيء بيده، وذكر القزويني عن ابن الفقيه أنّ لبعض السنائر أجنحة كأجنحة الخفافيش من أصل الأذن إلى الذنب قال العلماء: إنّ أخذ السّور وتربيته مستحب<sup>(٣)</sup>.

١٧ - الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد ومحمد بن يحيى عن عبد الله بن محمد عن عليّ بن الحكم عن أبان عن زرارة عن أحدهما ﷺ قال: الكلاب السّود البهم من الجنّ<sup>(٤)</sup>.

١٨ - ومنه: عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن محمد بن إسماعيل عن عليّ بن الحكم عن مالك بن عطية عن أبي حمزة الثماليّ قال: كنت مع أبي عبد الله ﷺ فيما بين

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٤٧.

(٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٤٧٠.

(٣) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٤٨.

(٤) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٩ باب ٤٢٢ ح ٧.

مكة والمدينة إذ التفت عن يساره فإذا كلب أسود بهيم، فقال: ما لك قبحك الله؟ ما أشد مسارعتك! فإذا هو شبيه بالطائر، فقلت: ما هذا جعلت فداك؟ فقال: هذا عثم يريد الجن، مات هشام الساعة، فهو يطير يتعاه في كل بلدة<sup>(١)</sup>.

١٩ - ومنه: عن العدة عن سهل بن زياد عن محمد بن الحسن بن شمعون عن عبد الله بن عبد الرحمن عن مسمع عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الكلاب من ضعفة الجن، فإذا أكل أحدكم طعاماً وشيء منها بين يديه فليطعمه أو ليطرده فإن لها أنفس سوء<sup>(٢)</sup>.

٢٠ - ومنه: عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن عبد الرحمن بن أبي هاشم عن سالم بن أبي سلمة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سئل عن الكلاب فقال: كل أسود بهيم وكل أحمر بهيم وكل أبيض بهيم، فلذلك خلق الكلاب من الجن، وما كان أبلق فهو مسخ من الجن والإنس<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** كون الكلب الأسود وغيره من الجن يحتمل أن يكون المعنى أنه على صفتها أو أنه قد تتصور الجن بصورته. أو مسخ من الجن، أي كان في الأصل جنياً فمسخ بتلك الصورة، وأما كون الأبلق مسخاً من الجن والإنس فهو أيضاً يحتمل تطير الوجوه المذكورة بأنه على صفة شرار الجن والإنس معاً، أو قد يكون ممسوخاً من الجن، وقد يكون ممسوخاً من الإنس أو متولداً من ممسوخ الجن وممسوخ الإنس.

**قال الذميري:** روى مسلم عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: يقطع الصلاة الحمار والمرأة والكلب الأسود، قيل لأبي ذر: ما بال الكلب الأسود من الكلب الأحمر من الكلب الأصفر؟ قال: يا بن أخي سألت رسول الله ﷺ عما سألتني عنه، فقال: الكلب الأسود شيطان.

فحملة بعض أهل العلم على ظاهره، وقال: الشيطان يتصور بصورة الكلاب السود، ولذا قال ﷺ: «اقتلوا منهن كل أسود بهيم» وقيل: لما كان الكلب الأسود أشد ضرراً من غيره وأشدّ ترويعاً كان المصلّي إذا رآه اشتغل عن صلاته فانقطعت عليه لذلك، وكذلك تأول الجمهور قوله ﷺ: «يقطع الصلاة المرأة والحمار» فإن ذلك مبالغة في الخوف على قطعها وإفسادها بالشغل عن المذكورات وذلك أن المرأة تفتن، والحمار ينهق، والكلب الأسود يروّع ويشوش الفكر فلما كانت هذه الأمور آيلة إلى القطع جعلها قاطعة، واحتج أحمد بحديث الكلب الأسود على أنه لا يجوز صيده ولا يحل لأته شيطان<sup>(٤)</sup>.

وقال: الخنزير مشترك بين البهيمية والسبعية، فالذي فيه من السبع الناب وأكل الجيف، والذي فيه من البهيمية الظلف وأكل العشب والعلف، ويقال: إنه ليس شيء من ذوات



الأذنان ما للخنزير من قوة نابه حتى أنه يضرب بنابه صاحب السيف والرمح فيقطع كل ما لاقى جسده من عظم وعصب. ومن عجيب أمره إذا قلعت إحدى عينيه مات سريعاً.

وروى ابن ماجه عن أنس أن النبي ﷺ قال: طلب العلم فريضة على كل مسلم، وواضع العلم في غير أهله كمثل الخنازير الجوهر واللؤلؤ والدر.

**وقال في الإحياء:** جاء رجل إلى ابن سيرين وقال: رأيت كأنني أعلق الدر في أعناق الخنازير، فقال: أنت تعلم الحكمة غير أهلها<sup>(١)</sup>.

## ٢ - باب الثعلب والأرنب والذئب والأسد

١ - **الكافي:** عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن بعض أصحابه عن أبي جميلة عن زيد الشحام عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾<sup>(٢)</sup> قال: إن رجلاً إنطلق وهو محرم فأخذ ثعلباً فجعل يقرب النار إلى وجهه، وجعل الثعلب يصيح ويحدث من إسته، وجعل أصحابه ينهونه عما يصنع، ثم أرسله بعد ذلك فينما الرجل نام إذ جاءتته حية فدخلت في فيه فلم تدعه حتى جعل يحدث كما أحدث الثعلب ثم خلت عنه<sup>(٣)</sup>.

٢ - **دلائل الطبري:** عن محمد بن الحسن عن موسى بن سعدان عن عبد الله بن القاسم عن هشام بن سالم عن محمد بن مسلم قال: كنت مع أبي جعفر عليه السلام بين مكة والمدينة نسير أنا على حمار لي وهو على بغلة له إذ أقبل ذئب من رأس الجبل حتى انتهى إلى أبي جعفر عليه السلام فحبس له البغلة حتى دنا منه فوضع يده على قربوس السرج ومدّ عنقه إليه، وأدنى أبو جعفر عليه السلام أذنه منه ساعة، ثم قال له: إمض فقد فعلت، فرجع مهرولاً، فقلت: جعلت فداك لقد رأيت عجباً، فقال: هل تدري ما قال؟ قلت: الله ورسوله وابن رسوله أعلم، فقال: ذكر أن زوجته في هذا الجبل وقد عسر عليها ولادتها فادع الله عز وجل أن يخلصها وأن لا يسلط شيئاً من نسلي على أحد من شيعتكم أهل البيت، فقلت: قد فعلت<sup>(٤)</sup>.

٣ - ومنه: عن القاضي أبي الفرج المعافى عن الحسين بن القاسم الكوكبي عن أحمد بن وهب عن عمرو بن محمد الأزدي عن ثمامة بن أشرس عن محمد بن راشد عن أبيه قال: جاء رجل إلى أبي عبد الله عليه السلام فقال: يا بن رسول الله حكيم بن عباس الكلبي ينشد الناس بالكوفة هجاءكم، فقال: هل علقت منه بشيء؟ قال: بلى فأنشده:

صلبنا لكم زيدا على جذع نخلة      ولم تر مهدياً على الجذع يصلب  
وقستم بعثمان علياً سفاهة      وعثمان خير من علي وأطيب

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ٣٧٧. (٢) سورة المائدة، الآية: ٩٥.

(٣) الكافي، ج ٤ ص ٤٩٥ باب ٢٤٢ ح ٦. (٤) دلائل الإمامة، ص ٩٩.

فرفع أبو عبد الله عليه السلام يديه إلى السماء وهما يتفضان رعدة فقال: اللهم إن كان كاذباً فسَلِّطْ عليه كلبك، قال: فخرج حكيم من الكوفة فأدلى فلقه الأسد فأكله، فجاءوا بالبشير أبا عبد الله عليه السلام وهو في مسجد رسول الله ﷺ بذلك فخرَّ الله ساجداً وقال: الحمد لله الذي صدقنا وعده <sup>(١)</sup>.

**بيان:** في النهاية: في حديث حليلة: ركبنا أتاناً لي فخرجت أمام الركب حتى ما يعلق بها أحد منهم أي ما يتصل بها ويلحقها، وفي حديث ابن مسعود: إن أميراً كان بمكة يسلم تسليمين فقال: أتى علقها فإن رسول الله ﷺ كان يفعلها أي من أين تعلمها وممن أخذها.

٤ - **الدلائل:** عن الحسين عن أحمد بن محمد عن محمد بن علي عن محمد بن عمرو بن ميثم عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام أنه خرج إلى ضيعة له مع بعض أصحابه فيبينما هم يسرون إذا ذئب قد أقبل إليه، فلما رأى غلمانهم أقبلوا إليه قال: دعوه فإن له حاجة. فدنا منه حتى وضع كفه على دابته وتناول بخطمه وطأ رأسه أبو عبد الله عليه السلام فكلَّمه الذئب بكلام لا يعرف، فردَّ عليه أبو عبد الله عليه السلام مثل كلامه، فرجع يعدو، فقال له أصحابه: قد رأينا عجبا، فقال: إنه أخبرني أنه خلف زوجته خلف هذا الجبل في كهف وقد ضربها الطلق وخاف عليها فسألني الدعاء لها بالخلاص وأن يرزقه الله ذكراً يكون لنا ولياً ومحباً، فضمنت له ذلك، قال: فانطلق أبو عبد الله عليه السلام وانطلقنا معه إلى ضيعة وقال: إن الذئب قد ولد له جرو ذكر، قال: فمكثنا في ضيعة معه شهراً ثم رجع مع أصحابه فيينا هم راجعون إذا هم بالذئب وزوجته وجروه فعروا في وجه أبي عبد الله عليه السلام فأجابهم بمثله، ورأوا أصحاب أبي عبد الله عليه السلام الجرو وعلموا أنه قد قال لهم الحق، وقال لهم أبو عبد الله عليه السلام: تدرُونَ ما قالوا؟ قالوا: لا، قال: كانوا يدعون الله لي ولكم بحسن الصلابة، ودعوت لهم بمثله، وأمرتهم أن لا يؤذوا لي ولياً ولا لأهل بيتي فضمنوا لي ذلك <sup>(٢)</sup>.

٥ - ومنه: عن محمد بن هارون التلعكبري عن أبيه عن محمد بن همام عن أحمد بن الحسين المعروف بابن أبي القاسم عن أبيه عن بعض رجاله عن الحسن بن علي بن يقطين عن سعدان بن مسلم عن المفضل بن عمر قال: كان المنصور قد وفد بأبي عبد الله عليه السلام إلى الكوفة فلما أذن له قال لي: يا مفضل هل لك في مرافقتي؟ فقلت: نعم جعلت فداك، قال: إذا كانت الليلة فصر إلي، فلما كان في نصف الليل خرج وخرجت معه فإذا أنا بأسدين مسرجين ملجمين، قال: فخرجت فضرب يده إلى عيني فشدها ثم حملني رديفاً فأصبح بالمدينة وأنا معه، فلم يزل في منزله حتى قدم عياله <sup>(٣)</sup>.

٦ - ومنه: بالإسناد عن أحمد بن الحسين عن أخيه عن بعض رجاله عن عبد الله بن محمد

(١) دلائل الإمامة، ص ١١٤.

(٢) دلائل الإمامة، ص ١١٨.

(٣) دلائل الإمامة، ص ١٢٤.

ابن منصور بن نوح عن إسماعيل بن جابر عن أبي خالد الكابلي قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال لي: يا أبا خالد خذ رقعتي فأت غيضة قد سمّاها فانشرها، فأني سبّع جاء معك فجئتني به، قال: قلت: إعفني جعلت فداك، قال: فقال لي: إذهب يا أبا خالد، قال: فقلت في نفسي: يا أبا خالد لو أمرك جبار عنيف ثم خالفته إذا كيف يكون حالك؟ قال: ففعلت ذلك حتى إذا صرت إلى الغيضة ونشرت الرقعة جاء معي واحد منها، فلما صار بين يدي أبي عبد الله عليه السلام نظرت إليه واقفاً ما يحرك من شعره شعرة، فأوماً بكلام لم أفهمه، قال: فلبثت عنده وأنا متعجب من سكون السبع بين يديه، فقال لي: يا أبا خالد ما لك تتفكر؟ قال: قلت: أفكر في إعظام السبع، قال: ثم مضى السبع فما لبثت إلا وقتاً قليلاً حتى طلع السبع ومعه كيس في فيه، قال: قلت: جعلت فداك إن هذا لشيء عجيب، قال: يا أبا خالد هذا كيس وجه به إليّ فلان مع المفضل بن عمر، واحتجت إلى ما فيه وكان الطريق مخوفاً فبعثت هذا السبع فجاء به، قال: فقلت في نفسي: والله لا أبرح حتى يقدم المفضل بن عمر وأعلم ذلك، قال: فضحك أبو عبد الله عليه السلام ثم قال لي: نعم يا أبا خالد لا تبرح حتى يأتي المفضل، قال: فتداخلني والله من ذلك حيرة، ثم قلت: أقلني جعلت فداك، وأقمت أيتاماً، ثم قدم المفضل وبعث إليّ أبو عبد الله عليه السلام فقال المفضل: جعلني الله فداك إن فلاناً بعث معي كيساً فيه مال، فلما صرت في موضع كذا وكذا جاء سبع وحال بيننا وبين رحالنا فلما مضى السبع طلبت الكيس في الرحل فلم أجده، قال أبو عبد الله عليه السلام: يا مفضل أتعرف الكيس؟ قال: نعم جعلني الله فداك، فقال أبو عبد الله عليه السلام: يا جارية هاتي الكيس فأت به الجارية، فلما نظر إليه المفضل قال: نعم هذا هو الكيس، ثم قال: يا مفضل تعرف السبع؟ قال: جعلني الله فداك كان في قلبي في ذلك الوقت رعب، فقال له: ادن مني، فدنا منه ثم وضع يده عليه ثم قال لأبي خالد: إمض برقعتي إلى الغيضة فاتتنا بالسبع، فلما صرت إلى الغيضة ففعلت مثل الفعل الأول جاء السبع معي، فلما صار بين يدي أبي عبد الله عليه السلام نظرت إلى إعظامه إياه فاستغفرت في نفسي ثم قال: يا مفضل هذا هو؟ قال: نعم جعلني الله فداك، فقال: يا مفضل أبشر فأنت معنا<sup>(١)</sup>.

بيان: كأن وضع اليد لذهاب الرعب.

٧ - المهج: عن المفضل بن الربيع قال: إصطبح الرشيد يوماً ثم استدعى حاجبه فقال له: إمض إلى عليّ بن موسى العلوي وأخرجه من الحبس وألقه في بركة السباع - وساق الحديث إلى أن قال - : لما إنتهيت إلى البركة فتحت بابها وأدخلته فيها وفيها أربعون سباعاً - وساق الحديث إلى أن قال - : فعدت إليه فإذا هو قائم يصلي والسباع حوله. إلى آخر الخبر الطويل الذي تقدّم في باب معجزاته عليه السلام.

وقال السيد رضي الله عنه : ربما كان هذا الحديث عن الكاظم عليه السلام لأنه كان محبوباً عند الرشيد لكنني ذكرت هذا كما وجدته<sup>(١)</sup>.

٨ - الاختصاص : عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن عبد الرحمن بن أبي هاشم عن سالم بن مكرم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان علي بن الحسين عليه السلام مع أصحابه في طريق مكة فمر به ثعلب وهم يتغذون فقال علي بن الحسين عليه السلام لهم : هل لكم أن تعطوني موثقاً من الله لا تهيجون هذا الثعلب حتى أدعوه فيجيء إلينا؟ فحلفوا له فقال : يا ثعلب تعال - أو قال : إئتنا - فجاء الثعلب حتى وقع بين يديه فطرح إليه عراقاً فولّى به لياً كله ، فقال لهم : هل لكم أن تعطوني موثقاً من الله وأدعوه أيضاً فيجيء؟ فأعطوه ، فدعا فجاء فكلح رجل منهم في وجهه فخرج يعدو؟ فقال علي بن الحسين عليه السلام : من الذي خفر ذمتي؟ فقال رجل منهم : يا بن رسول الله أنا كلحت في وجهه ولم أدر فاستغفر الله فسكت<sup>(٢)</sup>.

أقول : قال الذميري : الثعلب معروف والأنثى ثعلبة والجمع ثعالب وأثعل ، وروي عن النبي صلى الله عليه وآله : «شر السباع هذه الأثعل» يعني الثعالب.

ومن حيلته في طلب الرزق أنه يتماوت وينفخ بطنه ويرفع قوائمه حتى يظن أنه مات ، فإذا قرب منه حيوان وثب عليه وصاده ، وحيلته هذه لا تتم في كلب الصيد ، وقيل للثعلب : ما لك تعدو أكثر من الكلب؟ فقال : أعدو لنفسي والكلب يعدو لغيره.

قال الجاحظ : ومن العجب في قسمة الأرزاق أن الذئب يصيد الثعلب فيأكله والثعلب يصيد القنفذ ويأكله ، والقنفذ يصيد الأفعى ويأكلها ، والأفعى تصيد العصفور وتأكله ، والعصفور يصيد الجراد ويأكله ، والجراد يلتهم فراخ الزناير ويأكلها ، والزنبور يصيد النحلة ، والنحلة تصيد الذبابة وتأكلها ، والذبابة تصيد البعوضة وتأكلها ، والعنكبوت يصيد الذبابة ويأكلها ، والذئب يطلب أولاد الثعلب ، فإذا ولد وضع أوراق العنصل على باب وجاره ليهرب الذئب منها.

وعن أبي هريرة قال : نهاني رسول الله صلى الله عليه وآله في الصلاة عن ثلاث : نفرة كنفرة الذئب ، وإقعاء كإقعاء الكلب ، والتفات كالتفات الثعلب<sup>(٣)</sup>.

٩ - الاختصاص : عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن موسى بن سعدان عن عبد الله بن القاسم عن هشام بن سالم عن محمد بن مسلم قال : كنت مع أبي جعفر عليه السلام بين مكة والمدينة وأنا أسير على حمار لي وهو على بغلة له إذ أقبل ذئب من رأس الجبل حتى انتهى إلى أبي جعفر عليه السلام فحبس البغلة ودنا الذئب منه حتى وضع يده على قربوس سرجه ومدّ عنقه إلى

(١) مهج الدعوات ، ص ٢٩٨.

(٢) الاختصاص ، ص ٢٩٧.

(٣) حياة الحيوان ، ج ١ ص ٢٢٠.

أذنه، وأدنى أبو جعفر عليه السلام أذنه منه ساعة ثم قال له: إمض فقد فعلت، فرجع مهرولاً، فقلت له: رأيت عجباً، قال: وتلدري ما قال: قلت: الله ورسوله وابن رسوله أعلم، قال: إنه قال: يا بن رسول الله إن زوجتي في ذلك الجبل وقد تعسر عليها ولادها فادع الله أن يخلصها وأن لا يسلط شيئاً من نسلي على أحد من شيعتكم، فقلت: قد فعلت <sup>(١)</sup>.

١٠ - حياة الحيوان: الذئب يهزم ولا يهزم وأصله الهمز والأنثى ذئبة وجمع القلة أذؤب والكثير ذئاب وذؤبان، والأسد والذئب يختلفان في الجوع والصبر عليه فالأسد شديد النهم حريص شره، وهو مع ذلك يحتمل أن يبقى أياماً لا يأكل شيئاً، والذئب وإن كان أقفر منزلاً وأقل خصباً وأكثر كدّاً إذا لم يجد شيئاً إكتفى بالنسيم فيقتات به، وجوفه يذيب العظم المصمت ولا يذيب نوى التمر، ومن عجيب أمره أنه ينام بإحدى عينيه والأخرى يقظى حتى تكتفي العين النائمة من النوم ثم يفتحها وينام بالأخرى ليحترس باليقظى وتستريح النائمة، ومتى وطئ ورق العنصل مات من ساعته، وعداوته للغنم بحيث أنه إذا اجتمع جلد شاة مع جلد ذئب تمقط جلد الشاة، والذئب إذا غلب عليه الجوع عوى فتجتمع له الذئاب ويقف بعضها إلى بعض فمن ولى منها وثب الباكون عليه فأكلوه، وإذا عرض للإنسان وخاف العجز عنه عوى عواء استغاثة فتسمعه الذئاب فتقبل على الإنسان إقبالاً واحداً وهم سواء في الحرص على أكله، فإن أدمى الإنسان واحداً منها وثب الباكون على المدمى فمزقوه وتركوا الإنسان.

وروى الحاكم في مستدركه عن أبي سعيد قال: بينما راع يرعى بالحرّة إذ عدا الذئب على شاة فحال الراعي بين الذئب وبينها فألقى الذئب على ذنبه وقال: يا عبدالله تحول بيني وبين رزقي ساقه الله إليّ، فقال الرجل: يا عجباه ذئب يكلمني، فقال: ألا أخبرك بأعجب منّي؟ رسول الله ﷺ بين الحرّتين يخبر الناس بأنباء ما سبق فوزى الراعي شياهه إلى زاوية من زوايا المدينة ثم أتى النبي ﷺ فأخبره، فخرج رسول الله ﷺ إلى الناس فقال: صدق والذي نفسي بيده.

قال ابن عبد البر وغيره: كَلَّمَ الذئب من الصحابة ثلاثة: رافع بن عميرة، وسلمة بن الأكوع، وأهبان بن أوس الأسلمي، قال: ولذلك تقول العرب: هو كذئب أهبان، يتعجبون منه، وذلك أن أهبان بن أوس المذكور كان في غنم له فشد الذئب على شاة منها فصاح به أهبان فألقى له الذئب وقال: أنتزع منّي رزقاً رزقنيه الله تعالى؟ فقال أهبان: ما سمعت ولا رأيت أعجب من هذا ذئب يتكلّم؟ فقال: أتعجب من هذا ورسول الله ﷺ بين هذه النخلات. وأوماً بيده إلى المدينة. يحدث بما كان ويكون ويدعو إلى الله وعبادته ولا يجيبونه، قال: فجئت النبي ﷺ وأخبرته بالقصة وأسلمت، قال النبي ﷺ: حدث به الناس.

قال عبد الله بن أبي داود السجستاني الحافظ : فيقال لأهبان : مكلم الذئب ، ولأولاده أولاد مكلم الذئب ، ومحمد بن الأشعث الخزاعي من ولده ، واتفق مثل ذلك لرافع بن عميرة وسلمة بن الأكوع .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : كانت امرأتان معهما ابناهما إذ جاء الذئب فذهب بإبن إحداهما فقالت هذه لصاحبتها : إنما ذهب بإبنك أنت ، فقالت الأخرى : إنما ذهب بإبنك أنت ، فتحاكما إلى داود عليه السلام فقضى به للكبرى ، فخرجتا إلى سليمان بن داود عليه السلام فأخبرناه بذلك فقال : إئتوني بالسكين أشقه بينكما ، فقالت الصغرى : لا ، يرحمك الله هو إبنها فقضى به للصغرى .

قال أبو هريرة : والله ما سمعت بالسكين قط إلا يومئذ ، وما كنا نقول إلا المدية .

وفي تاريخ ابن النجار عن وهب بن منبه قال : بينما امرأة من بني إسرائيل على ساحل البحر تغسل ثيابها وصبي لها يدب بين يديها إذ جاء سائل فأعطته لقمة من رغيف كان معها ، فما كان بأسرع من أن جاء ذئب فالتقم الصبي فجعلت تعدو خلفه وهي تقول : يا ذئب إبنى يا ذئب إبنى ، فبعث الله ملكاً إنزع الصبي من فم الذئب ورمى به إليها ، وقال : لقمة بلقمة . وهو في الحلية عن مالك بن دينار قال : أخذ السبع صبيّاً لامرأة فتصدقت بلقمة فألقاه السبع فنوديت : لقمة بلقمة<sup>(١)</sup> .

وقال : الأرنب واحدة الأرانب ، وهو حيوان يشبه العناق قصير اليدين طويل الرجلين ، وهو اسم جنس يطلق على الذكر والأنثى ، ويقال : إنها إذا رأت البحر ماتت ، ولذلك لا توجد بالسواحل ، وهذا لا يصح عندي .

وتزعم العرب في أكاذيبها أن الجن تهرب منها لموضع حيضها ، والتي تحيض من الحيوان أربع : المرأة والضبع والخفاش والأرنب ، ويقال : إن الكلبة تحيض ومن أمثالهم المشهورة قولهم : «في بيته يؤتى الحكم» وهو مما وضعت العرب على السنة البهائم .

قالوا : إن الأرنب يلتقط تمره فاختلسها الثعلب فأكلها فانطلقا يختصمان إلى الضب ، فقالت الأرنب : يا أبا حسل ! فقال : سمياً دعوت ، قالت : أتيناك لنختصم ، قال : عادلاً حكمتما ، قالت : فاخرج إلينا ، قال : في بيته يؤتى الحكم ، قالت : إني وجدت تمره ، قال : حلوة فكليها ، قالت : فاختلسها الثعلب ، قال : لنفسه بغى الخير ، قالت : فلطمته ، قال : أخذت بحقك ، قالت : فلطمني ، قال : حرر انتصر ، قالت : فاقض بيننا ، قال : قد قضيت . فذهبت أقواله كلها مثلاً .

ومثل هذا إن عدي بن أرطاة أتى شريعاً القاضي في مجلس حكمه فقال : أين أنت ؟ قال :

بينك وبين الحائط، قال: إسمع مني، قال: للإستماع جلست، قال: إني تزوجت امرأة، قال: بالرفاء والبنين، قال: وشرط أهلها أني لا أخرج من بيتهم، قال: أوف لهم بالشرط، قال: فإني أريد الخروج، قال: في حفظ الله، قال: فاقض بيتنا، قال: قد فعلت، قال: فعلى من حكمت؟ قال: على ابن أمك، قال: بشهادة من؟ قال: بشهادة ابن أخت خالتك<sup>(١)</sup>.

وقال: الأسد من السباع معروف، وجمعه أسود وأسد وأسد، والأنثى أسدة وله أسماء كثيرة، قال ابن خالويه: للأسد خمس مائة إسم وصفة، وزاد عليه علي بن قاسم اللغوي مائة وثلاثين إسمًا، وهو أشرف الحيوان المتوحشة إذ منزلته منها منزلة الملك المهاب لقوته وشجاعته وقساوته وشهامته وشراسة خلقه، ولذلك يضرب بها المثل في القوة والنجدة والبسالة وشدة الإقدام والضّولة، وقيل لحمزة: أسد الله، ويقال: من نبيل الأسد أنه اشتق لحمزة من إسمه، وللأسد من الصبر على الجوع وقلة الحاجة إلى الماء ما ليس لغيره من السباع، ولا يأكل من فريسة غيره، وإذا شبع من فريسته تركها ولم يعد إليها، وإذا جاع ساءت أخلاقه، وإذا امتلأ من الطعام ارتاض، ولا يشرب من ماء ولغ فيه كلب، وهو ينهش ولا يأكل، وريقه قليل جدًا، ولذلك يوصف بالبحر ويوصف بالشجاعة والجبن، فمن جنبه أنه يفرق من صوت الذئك ونقر الطست ومن السّور، ويتحير عند رؤية النار، وهو شديد البطش ولا يألف شيئاً من السباع لأنه لا يرى فيها ما يكافئه، ومتى وضع جلده على شيء من جلودها تساقطت شعورها، ولا يدنو من المرأة الطامث ولو بلغه الجهد، ويعمر كثيراً، وعلامة كبره سقوط أسنانه. وفي الحلية لأبي نعيم قال: بلغني أن الأسد لا يأكل إلا من أتى محرماً.

وروى محمد بن المنكدر عن سفينة مولى رسول الله ﷺ أنه ركب سفينة في البحر فانكسرت فركبت لوحاً فأخرجني إلى أجمة فيها أسد، فأقبل إلي فقلت: أنا سفينة مولى رسول الله ﷺ وأنا تائه، فجعل يغمزني بمنكبه حتى أقامني على الطريق ثم همهم فظننت أنه السلام. ودعا رسول الله ﷺ على عتبة بن أبي لهب فقال: «اللهم سلط عليه كلباً من كلابك» فافترسه الأسد بالزرقاء من أرض الشام.

وروى الحافظ أبو نعيم بسنده عن الأسود بن هبار قال: تجهّز أبو لهب وابنه عتبة نحو الشام فخرجت معهما فتزلنا السّراة قريباً من صومعة راهب فقال الراهب: ما أنزلكم ههنا؟ هنا سباع، فقال أبو لهب: أنتم عرفتم سني وحقي، قلنا: أجل، قال: إن محمداً دعا على ابني فاجمعوا متاعكم على هذه الصومعة ثم افرشوا لابني عليه وناموا حوله ففعلنا ذلك، وجمعنا المتاع حتى إرتفع ودرنا حوله ويات عتبة فوق المتاع فجاء الأسد فشم وجوهنا ثم وثب فإذا هو فوق المتاع فقطع رأسه، فقال: سيفي يا كلب ولم يقدر على غير ذلك.

وفي رواية: فضربه بيده ضربة واحدة فخدشه، فقال: قتلني، فمات من ساعته وطلبنا الأسد فلم نجده. وإنما سمّاه النبي ﷺ كلباً لأنه شبهه في رفع رجله عند البول.

وروى البخاري في صحيحه أن النبي ﷺ قال: فرّ من المجذوم فرارك من الأسد. وفي حديث آخر أنه ﷺ أخذ بيد مجذوم وقال: «بسم الله ثقة بالله وتوكلأ عليه» وأدخلها معه الصحفة. قال الشافعي في عيوب الزوجين: إن الجذام والبرص يعدي، وقال: إن ولد المجذوم قلّ ما يسلم منه.

قلت: معنى قوله: إنه يعدي أي بتأثير الله تعالى لا بنفسه، لأن الله تعالى أجرى العادة بابتلاء السليم عند مخالطة المبتلى، وقد يوافق قدراً وقضاءً فيظن أنه عدوى وقد قال ﷺ: «لا عدوى ولا طيرة» وقوله في الولد: «قلّ ما يسلم منه» فقد قال الصيدلاني: معناه أن الولد قد ينزعه عرق من الأب فيصير أجذم، وقد قال ﷺ لرجل قد قال له: إن امرأتي ولدت غلاماً أسود: لعلّ عرقاً نزعه.

وبهذا الطريق يحصل الجمع بين هذه الأحاديث، وجاء في الحديث أنه ﷺ قال: «لا يورد ذو عاهة على مصح» والذي ذكره أنه ﷺ أتاه مجذوم ليباعه فلم يمدّ يده إليه، بل قال: أمسك يدك فقد بايعتك. وفي مسند أحمد أن النبي ﷺ قال: لا تطيلوا النظر إلى المجذوم وإذا كَلَّمْتُمُوهُ فليكن بينكم وبينه قيد رمح.

وقد ذكر الشيخ صلاح الدين في القواعد أن الأم إذا كان بها جذام أو برص سقط حقها من الحضانة لأنه يخشى على الولد من لبنها ومخالطتها. وروى الطبراني وغيره عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: أتدرون ما يقول الأسد في زئيره؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال ﷺ: إنه يقول: اللهم لا تسلطني على أحد من أهل المعروف. وعن ابن عباس قال: إذا كنت بواد تخاف فيه الأسد فقل: أعوذ بدانيال وبالجبّ من شرّ الأسد إنتهى.

أشار بذلك إلى ما رواه البيهقي في الشعب أن دانيال عليه السلام طرح في الجبّ وألقيت عليه السباع فجعلت السباع تلحسه وتبصص إليه، فأتاه ملك فقال له دانيال: الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره.

وروى ابن أبي الدنيا أن بخت نصر ضرى أسدين وألقاهما في جبّ وأمر بدانيال فألقي عليهما، فمكث ما شاء الله، ثم اشتهى الطعام والشراب فأوحى الله تعالى إلى أرميا وهو بالشام أن يذهب إلى دانيال بطعام وشراب وهو بأرض العراق فذهب إليه حتى وقف على رأس الجبّ وقال: دانيال دانيال! فقال: من هذا؟ قال: أرميا، قال: ما جاء بك؟ قال: أرسلني إليك ربك، قال دانيال: «الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره، والحمد لله الذي لا يخيب من رجاء، والحمد لله الذي من وثق به لم يكله إلى سواه، والحمد لله الذي يجزي



بالإحسان إحساناً، والحمد لله الذي يجزي بالصبر نجاتاً وغفراناً، والحمد لله الذي يكشف ضررنا بعد كربنا، والحمد لله الذي هو ثقتنا حين يسوء ظنتنا بأعمالنا، والحمد لله الذي هو رجاؤنا حين تنقطع الحيل منها. وروى ابن أبي الدنيا من وجه آخر أن الملك الذي كان دانيال في سلطانه جاءه المنجمون وأصحاب العلم وأخبروه أنه يولد ليلة كذا وكذا غلام يفسد ملكك فأمر بقتل من ولد في تلك الليلة فلما ولد دانيال ألقته أمه في أجمة أسد، فبات الأسد وليوته يلحسانه نجاتاً الله بذلك حتى بلغ ما بلغ، وكان من أمره ما قدره العزيز العليم<sup>(١)</sup>.

### ٣ - باب الظبي وسائر الوحوش

١ - الاختصاص: عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن محمد بن علي عن علي بن محمد الخياط عن محمد بن مسكين عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: بينا علي بن الحسين عليه السلام مع أصحابه إذ أقبل ظبي من الصحراء حتى قام حذاءه وحمحم فقال بعض القوم: يا بن رسول الله ما تقول هذه الظبية؟ قال: تقول: إن فلاناً القرشي أخذ خشفها بالأمس، وإنها لم ترضعه من أمس شيئاً، فبعث إليه علي بن الحسين عليه السلام: أرسل إلي بالخشف، فبعث به، فلما رآته حمحمت وضربت يديها ثم رضع منها فوهبه علي بن الحسين عليه السلام لها، وكلمها بكلام نحو كلامها فتحمحت وضربت يديها وانطلقت والخشف معها، فقالوا له: يا بن رسول الله ما الذي قالت؟ فقال: دعت الله لكم وجزتكم خيراً<sup>(٢)</sup>.  
أقول: قد مر مثله بأسانيد في باب المعجزات<sup>(٣)</sup>.

٢ - المحاسن: عن سعد بن سعد قال: سألت الرضا عليه السلام عن الأمص فقال: ما هو؟ فذهبت أصفه فقال: أليس اليحامير؟ قلت: بلى، قال أليس تأكلونه بالخل والخردل والأبزار؟ قلت: بلى، قال: لا بأس به<sup>(٤)</sup>.

بيان: كذا في أكثر النسخ: اليحامير، وهو جمع اليمور وهو حمار الوحش، وفي القاموس: الأمص والاميص: طعام يتخذ من لحم عجل بجلده أو مرق السكباغ المبرد المصفى من الدهن معرباً خامير انتهى.

فلعلهم كانوا يعملون الأمص من لحوم اليحامير، وفي بعض النسخ: «الخامير» مكان «اليحامير» وهو أنسب بما ذكره الفيروزآبادي، لكن ظاهر العنوان في المحاسن الأول، حيث قال: لحوم الظباء واليحامير، وذكر هذه الرواية فقط وضمّ الظباء مع الخامير غير مناسب وسيأتي الكلام في حلّ الظباء وأشباهها في الأبواب الآتية.

٣ - حياة الحيوان: اليمور: دابة وحشية لها قرنان طويلان كأنهما منشاران ينشر بهما

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ٧.

(٢) الاختصاص، ص ٢٩٩.

(٣) مر في ج ٤٦ من هذه الطبعة.

(٤) المحاسن، ج ٢ ص ٢٦٥.

الشجر، إذا عطش وورد القرات يجد الشجر ملتقى فينشرها بهما، وقيل: إنه الياصور نفسه، وقرونه كقرون الأيل يلقيها في كل سنة وهي صامته لا تجويف فيها ولونه إلى الحمرة وهو أسرع من الأيل، وقال الجوهري: الياصور حمار الوحش، ودهنه ينفع من الإسترخاء الحاصل في أحد شقي الإنسان، إذا استعمل مع دهن البلسان نفع. وذكر ابن الجوزي في كتاب العرائس أن بعض طلبة العلم خرج من بلاده فرأى شخصاً في الطريق فلما كان قريباً من المدينة التي قصدتها قال له ذلك الشخص: قد صار لي عليك حق وذمام، وأنا رجل من الجان ولي إليك حاجة، فقال: ما هي؟ قال: إذا أتيت إلى مكان كذا وكذا فإني أجد فيه دجاجاً بينها ديك فاسأل عن صاحبه واشتره منه واذبحه فهذه حاجتي إليك، قال: فقلت له: يا أخي وأنا أيضاً أسألك حاجة قال: وما هي؟ قلت: إذا كان الشيطان مارداً لا تعمل فيه العزائم وألح بالأذى منّا ما دواؤه؟ فقال: دواؤه أن يؤخذ قدر فتر من جلد يحمور ويشد به إبهاما المصاب من يديه شداً وثيقاً ثم يؤخذ له من دهن السداب البري فتقطر في أنفه الأيمن أربعاً وفي الأيسر ثلاثاً، فإن السالك له يموت ولا يعود إليه بعده.

قال: فلما دخلت المدينة أتيت إلى ذلك المكان فوجدت الديك لعجوز فسألتها بئعه فأبت، فاشترته منها بأضعاف ثمنه، فلما اشترته تمثل لي من بعيد وقال لي بالإشارة: اذبحه، فذبحته، فخرج عند ذلك رجال ونساء وجعلوا يضربونني ويقولون: يا ساحر، فقلت: لست بساحر، فقالوا: إنك منذ ذبحت الديك أصيبت شابة عندنا بجني وإنه منذ سلكها لم يفارقها فطلبت وترأ قدر شبر من جلد يحمور ودهن السداب البري فأتوني بهما فشددت إبهامي يد الشابة شداً وثيقاً فصاح وقال: أنا علمتك على نفسي، قال: ثم قطرت الدهن في أنفها الأيمن أربعاً وفي الأيسر ثلاثاً فخرمت ميتاً من ساعته وشفى الله تعالى تلك الشابة ولم يعاودها بعده شيطان<sup>(١)</sup>.

٤ - **الدلائل للطبري:** عن محمد بن إبراهيم عن بشر بن محمد بن حمران بن أعين قال: كنت قاعداً عند علي بن الحسين عليه السلام ومعه جماعة من أصحابه فجاءت ظبية فتبصصت وضربت بذنبها فقال: هل تدرون ما تقول هذه الظبية؟ قلنا: ما ندري فقال: تزعم أن رجلاً إسطاد خشفاً لها وهي تسألني أن أكلمه أن يردّه عليها فقام وقمنا معه حتى جاء إلى باب الرجل فخرج إليه والظبية معنا، فقال له علي بن الحسين عليه السلام: إن هذه الظبية زعمت كذا وكذا، وأنا أسألك أن تردّه عليها، فدخل الرجل مسرعاً داره وأخرج إليه الخشف وسيّبه ومضت الظبية والخشف معها وأقبلت تحرك ذنبها، فقال علي بن الحسين: هل تدرون ما تقول؟ قلنا: ما ندري؟ فقال: إنها تقول: ردّ الله عليكم كل حق غصبتم عليه أو كل غائب وكل سبب ترجونه، وغفر لعلي بن الحسين كما ردّ علي ولدي<sup>(٢)</sup>.

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٤٩٩.

(٢) دلائل الإمامة، ص ٨٨.

٥ - حياة الحيوان؛ ذكر ابن خلكان في ترجمة جعفر الصادق عليه السلام أنه سأل أبا حنيفة: ما تقول في محرم كسر رباعية ظبي؟ فقال: يا بن بنت رسول الله لا أعلم [ما] فيه، فقال: إن الظبي لا يكون رباعياً وهو ثني أبدأ. كذا حكاه كشاجم في كتاب المصائد والمطاردة. وقال الجوهري: في مادة سنن في قول الشاعر في وصف الإبل.

فجاءت كسن الظبي لم أر مثلها سناء قتيل أو حلوبة جائع<sup>(١)</sup>

أي هي ثنيان لأن الثني هو الذي يلقي ثنيته والظبي لا تثبت له ثنية قط فهي ثني أبدأ. وروى الدارقطني والطبراني في معجمه الأوسط عن أنس بن مالك والبيهقي في سننه عن أبي سعيد الخدري قال: مر رسول الله ﷺ على قوم قد صادوا ظبية وشذوها إلى عمود فسطاط فقالت: يا رسول الله إني وضعت ولي خشفان فاستأذن لي أن أرضعهما ثم أعود إليهم فقال ﷺ: خلّوا عنها حتى تأتي خشفها ترضعهما وتأتي إليكم قالوا: ومن لنا بذلك يا رسول الله؟ قال ﷺ: أنا، فأطلقوها فذهبت فأرضعهما ثم عادت إليهم فأوثقوها، فقال ﷺ: أتبعونيها؟ قالوا: هي لك يا رسول الله! فخلّوا عنها فأطلقها.

وفي رواية عن زيد بن أرقم قال: لما أطلقها رسول الله ﷺ رأيتها تسبح في البرية وهي تقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ.

وروى الطبراني عن أم سلمة قالت: كان رسول الله ﷺ في الصحراء فإذا مناد ينادي يا رسول الله فالتفت فلم ير أحداً، ثم التفت فإذا ظبية موثوقة، فقالت: ادن مني يا رسول الله فدنا منها، فقال: ما حاجتك؟ فقالت: إن لي خشفين في هذا الجبل فخلّني حتى أذهب إليهما فأرضعهما ثم أرجع إليك، فقال رسول الله ﷺ: وتفعلين؟ فقالت: عذّبي الله عذاب العشار إن لم أفعل، فأطلقها فذهبت فأرضعت خشفها ثم رجعت فأوثقها، وانتبه الأعرابي فقال: ألك حاجة يا رسول الله؟ قل: نعم تطلق هذه، فأطلقها فخرجت تعدو وتقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله.

وفي دلائل النبوة للبيهقي عن أبي سعيد قال: مر النبي ﷺ بظبية مربوطة إلى خباء فقالت: يا رسول الله خلّني حتى أذهب فأرضع خشفتي ثم أرجع فتربطني فقال ﷺ: صيد قوم وربطة قوم فأخذ عليها فحلقت له فحلّها فما مكثت إلا قليلاً حتى جاءت وقد نفقت ما في ضرعها، فربطها رسول الله ﷺ ثم أتى خباء أصحابها فاستوهبها منهم فوهبها له فحلّها، ثم قال ﷺ: لو علمت البهائم من الموت ما تعلمون ما أكلتم منها سمياً أبدأ.

وذكر الأزرقي في تعظيم صيد الحرم عن عبد العزيز بن أبي داود أن قوماً إنتهوا إلى ذي طوى ونزلوا بها فإذا ظبي من طباء الحرم قد دنا منهم فأخذ رجل منهم بقائمة من قوائمه، فقال

(١) في المصدر: شفاء عليل.

له أصحابه : ويلك أرسله ، فجعل يضحك وأبى أن يرسله فبعر الظبي وبال ثم أرسله ، فناموا في القائلة فانتبه بعضهم فإذا هو بحية منطوية على بطن الرجل الذي أخذ الظبي ، فقال له أصحابه : ويلك لا تحرك فلم تنزل الحية عنه حتى كان منه من الحدث ما كان من الظبي .

ثم روى عن مجاهد قال : دخل قوم مكة تجاراً من الشام في الجاهلية بعد قصي بن كلاب فنزلوا بوادي طوى تحت سمرات يستظلون بها فاخترزوا ملة لهم ولم يكن معهم آدم فقام رجل منهم إلى قوسه فوضع عليها سهماً ثم رمى به ظبية من طباء الحرم وهي حولهم ترعى ، فقاموا إليها فسلخواها وطبخوها لياتدموا بها ، فبينما هم كذلك وقدرهم على النار تغلي بها وبعضهم يشوي إذ خرجت من تحت القدر عنق من النار عظيمة فأحرقت القوم جميعاً ولم تحرق ثيابهم ولا أمتعتهم ولا السمرات التي كانوا تحتها .

ورأيت في مختصر الأحياء للشيخ شرف الدين بن يونس شارح التنبيه في باب الإخلاص أن من أخلص لله تعالى في العمل وإن لم ينو ظهرت آثار بركته عليه وعلى عقبه إلى يوم القيامة ، كما قيل : إنه لما أهبط آدم عليه السلام إلى الأرض جاءته وحوش الفلاة تسلم عليه وتزوره ، فكان يدعو لكل جنس بما يليق به ، فجاءته طائفة من الطباء فدعا لهم ومسح على ظهورهم فظهر منهم نوافج المسك ، فلما رأى ما فيها من ذلك غزلان أخر فقالوا : من أين هذا لك؟ فقلن : زرنا صفي الله آدم فدعا لنا ومسح على ظهورنا ، فمضى البواقي إليه فدعا لهم ومسح على ظهورهم فلم يظهر لهم من ذلك شيء ، فقالوا : قد سلمنا كما فعلتم فلم نر شيئاً مما حصل لكم؟ فقالوا : أنتم كان عملكم لتناول إخوانكم ، وأولئك كان عملهم لله من غير شيء فظهر ذلك في نسلهم وعقبهم إلى يوم القيامة انتهى <sup>(١)</sup> .

## أبواب الصيد والذبائح وما يحل

### وما يحرم من الحيوان وغيره

#### ١ - باب جوامع ما يحل وما يحرم من المأكولات والمشروبات

##### وحكم المشتبه بالحرام وما اضطرروا إليه

الآيات : البقرة : ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ﴾ (٢٢٢) .

وقال تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ (٢٢٩) .

وقال تعالى : ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾ (٦٠) . وقال تعالى : ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلْالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ (١٦٨) .

وقال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ مَشْكُورِينَ ١٧١﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاعٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧٢﴾.

**آل عمران:** ﴿كُلِّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِن قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَتِ فَأَتَوْهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ١٥٣﴾ فَمَنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِن بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٥٤﴾.

**المائدة:** ﴿أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرِ مِمَّا يَحِلُّ الْفَيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ١١١﴾.

وقال تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيغَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْلَقُوا بِالْأَزْلَمِ ذَٰلِكُمْ فِسْقٌ ١١٢﴾ - إلى قوله تعالى: ﴿فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَكُم قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ ١١٤ - ١١٥﴾.

وقال: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ ١١٥﴾.

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا آتَى اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَمَسُّوا إِتِ اللَّهِ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ١١٧﴾ وَكُلُوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿١١٨﴾.

وقال تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ١١٩﴾.

وقال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَسْنُوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَذَكَّرُ أَلَّا تُكْسِبُوا لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ١٢٠﴾.

**الأنعام:** ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْكُمْ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لِّيُضِلُّوا بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ١١٩﴾.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُمُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَاتَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّونَ الْمُسْرِفِينَ ١٢٠﴾ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ كُلُوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٢١﴾ ثَمَنِيَّةٌ أَزْوَاجٌ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ أَلَّذِكْرَيْنِ هَرَمَ أَمْ الْأُنثَيْنِ أَمْأَ اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ نَحْنُ بِعِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٢٢﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ أَلَّذِكْرَيْنِ هَرَمَ أَمْ الْأُنثَيْنِ أَمْأَ اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْنَاهُ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٢٣﴾ قُلْ لَا أُجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ

بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٥﴾ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُلْفَرٍ مِنَ الْبَقَرِ  
وَالْعَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ  
جَزَاءُكُمْ بِبَغْيِكُمْ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ ﴿١١٦﴾

الأعراف: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴿١١٥﴾﴾

وقال تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ  
لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نَفْعِلُ الْآيَاتِ  
لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١٧﴾﴾

وقال تعالى: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ﴾ ﴿١١٥٧﴾

يونس: ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صَدَقَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ ﴿١٩٣﴾

إبراهيم: ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ - إلى قوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ﴾

الحجر: ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَ وَمَنْ لَنْتُمْ لَهُمْ بِرِزْقَيْنِ﴾ ﴿١٢٠﴾

النحل: ﴿وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١١٥﴾﴾ وقال تعالى:

﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَمِ لَعِبْرَةً لِّتُنذِرُوا بَلْغُوا فِي بَطُونِهِمْ مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ وَدَمِ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴿١١٦﴾ وَمِنْ ثَمَرَاتِ  
النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ لَتُخْدُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١١٧﴾﴾

وقال تعالى: ﴿وَرَزَقْنَاكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ ﴿١٧٢﴾

وقال تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا لِنِعْمَتِ اللَّهِ إِنَّ كَثِيرًا مِنْ  
عِبَادِهِ لَفَاسِقُونَ ﴿١١٨﴾﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أَهْلَ لِيغِيرَ اللَّهُ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ

غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَيْتَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٩﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصَبُ الْبَتِّ الْكُذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا  
حَرَامٌ لِنَقُرَّ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ ﴿١٢٠﴾

طه: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ﴿١٢١﴾ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْفُسَكُمْ﴾ ﴿١٥٤﴾

وقال تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي﴾ ﴿٨١﴾

المؤمنون: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَكُهُ فِي الْأَرْضِ وَلَقَا عَلَى دَعَابٍ بِهِ لَقَدَرُونَ ﴿١٢٢﴾﴾ فَأَلْهَمْنَا

لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٢٣﴾ وَشَجَرَةً تُخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ  
تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ وَصَنِيعٍ لِلْآكِلِينَ ﴿١٢٤﴾ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَمِ لَعِبْرَةً لِّتُنذِرُوا وَمَا فِي بَطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ  
وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٢٥﴾﴾

لقمان: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾

﴿١٢٠﴾

التنزيل [السجدة]: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ

أَنْعُمُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿١٢٦﴾﴾

فاطر: ﴿وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ (١٢).

يس: ﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ - إلى قوله تعالى: ﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ (٢٥) سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ وَمَا تَلِيَتْ الْأَرْضُ وَمَنْ أَنْفُسِهِمْ وَمَا لَا يَعْلَمُونَ (٢٦).

المؤمن [غافر]: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْثَمَ لِرَكْبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ (٧١) وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبَلَّغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٨٠).

عبس: ﴿مَآئِنَا فِيهَا حَبًّا (٧) وَعِنَّا وَقُضِيَ (٨) وَرَبَّوْنَا وَنَحْلًا (٩) وَحَدَائِقُ غُلَا (١٠) وَفَنَكَمَةً وَأَبَا (١١) مَنَعَا لَكُمُ وَالْأَنْفِكُ (١٢)﴾.

تفسير: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَرْشًا﴾ يدل على جواز الإنتفاع بالأرض على أي وجه كان من السكنى والزراعة والعمارة وحفر الأنهار وإجراء القنوات وغيرها من وجوه الإنتفاعات إلا ما أخرجه الدليل.

وقوله: ﴿يَرْزُقَا لَكُمْ﴾ يدل على حلية جميع الثمرات وبيعها وسائر الإنتفاعات ﴿وَلَكُمْ﴾ صفة ﴿لَكُمْ﴾ إن أريد به المرزوق، ومفعول له إن أريد به المصدر، كأنه قال: رزقه إياكم، ويدل تنمة الآية على وجوب شكر المنعم ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ إمتن سبحانه على عباده بخلق جميع ما في الأرض لهم، وهذا يدل على صحة إنتفاعهم بكل ما فيها من وجوه المصالح إذا خلا عن المفسدة، ومنه يستدل على أن الأصل في الأشياء الإباحة إذ هي مباحة لمن خلقت له، وقيل: الإمتنان بخلق الجميع يقتضي حل الجميع، وأن لكل شيء منها فائدة ونفعاً، وما يقال من أن ما لا نفع به كالحسم والعقرب وبعض الحشرات خارج عن ذلك ففيه نظر، وإن عدم الوجدان لا يدل على عدم الوجود، ووجود ضرر في شيء لا يدل على انتفاء النفع فيه، ألا ترى أن المأكولات الطيبة تضر المريض غاية المضرة؟ ومن تأمل في حكمته تعالى لم يتجاسر بمثل هذا المقال، فلعل المراد أن ليس في الخلق ما هو ضرر محض خالٍ عن النفع، بل إنما فيه من جهة ضرراً، وجهة خلا من ذلك الوجه من المنفعة لا يقع به إمتنان من تلك الجهة بل الإمتنان من جهة النفع مع الخلو عن الضرر و«الطيب» في بعض الآيات إشارة إلى ذلك كما فسر الطبرسي أن المراد الطاهر من كل شبهة خبث وضرر والله أعلم إنتهى.

وقال البيضاوي: معنى (لكم) لأجلكم وإنتفاعكم في دنياكم باستنفاعكم بها في مصالح أبدانكم بوسط أو غير وسط، أو دينكم بالاستدلال والإعتبار والتعرف بما يلائمها من لذات الآخرة وآلامها، فهو يقتضي إباحة الأشياء النافعة، ولا يمنع إختصاص بعضها ببعض لأسباب عارضة، فإنه يدل على أن الكل للكل، لا أن كل واحد لكل واحد (ما) يعتم كل ما في الأرض لا الأرض إلا إذا أريد به جهة السفلى كما يراد بالسما جهة العلو و«جَمِيعًا»



حال من الموصول الثاني<sup>(١)</sup> ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ ظاهر الخطاب لبني اسرائيل فالمراد ما رزقهم الله من المن والسلوى والعيون، ويمكن الاستدلال على العموم بوجه لا يخلو من تكلف. ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوا مِنَّا فِي الْأَرْضِ﴾ قال الطبرسي رحمه الله: عن ابن عباس أنها نزلت في ثقيف وخزاعة وبني عامر بن صعصعة وبني مدلج لما حرّموا على أنفسهم من الحرث والأنعام والبحيرة والسّابة والوصيلة.

وقال قدس سره: يختلف الناس في المأكّل والمنافع لا ضرر على أحد فيها، فمنهم من ذهب إلى أنها على الحظر، ومنهم من ذهب إلى أنها على الإباحة، واختاره المرتضى رحمه الله ومنهم من وقف بين الأمرين وجوز كلّ واحد منهما وهذه الآية دالة على إباحة المأكّل إلا ما دلّ الدليل على حظره فجاءت مؤكدة لما في العقل إنتهى<sup>(٢)</sup>.

والمراد بالأكل إمّا خصوص الأكل اللغويّ أو مطلق الإنشاع فإنه مجاز شائع والحلال هو الجائز من أفعال العباد ونظيره المباح، والطيب يقال لمعان: الأول ما حلّله الشارع، الثاني ما كان طاهراً. الثالث ما خلا عن الأذى في النفس والبدن. الرابع ما يستلذه القطع المستقيم ولا يتنقّر عنه. الخامس ما لم يكن فيه جهة قبح توجب المنع عنه كما نفهم من أكثر موارد استعماله، وستعرفه، والخطاب هنا عام لجميع المكلفين من بني آدم والأمر في ﴿كُلُوا﴾ للإباحة ولما كان في المأكول ما يحرم وما يحلّ يبيّن ما يجب أن يكون عليه من الصفة فقال: ﴿حَلَالًا﴾ وقيل: الأمر للوجوب نظراً إلى مراعاة القيد ﴿طَيِّبًا﴾ قيل: هو الحلال أيضاً، جمع بينهما لاختلاف اللفظين تأكيداً، وقيل: ما تستطيعونه وتلذّونه في العاجل والآجل وفي الكشف والجوامع: طاهراً من كلّ شبهة، قيل: ولا يبعد على تقدير مفعولية ﴿حَلَالًا﴾ وحاليته أن يراد بالحلال ما خلا من جهة الحظر بحسب ذاته وأحواله الغالبة والطيب ما خلا من جهة الحظر من كلّ وجه.

**وأقول:** على تقدير حالة الطيب وحمل الأمر على الرجحان الأظهر أن يكون الحلال للإحتراز عن الحرام والطيب للإحتراز عن الشبهات ثمّ قوله: ﴿حَلَالًا﴾ إمّا مفعول ﴿كُلُوا﴾ (من) حيثنّذ إبتدائية أو بيانية وظاهر الكشف أنها تبعيضية، ومنع منه التفتازاني لأنّ من التبعيضية في موقع المفعول أي كلوا بعض ما في الأرض.

قال: فإن قيل: لم لا يجوز أن يكون حالاً من ﴿حَلَالًا﴾؟ قلنا: لأنّ كون (من) التبعيضية ظرفاً مستقراً وكون اللغو حالاً ممّا لا تقول به النحاة، وقيل: فيه نظر لأنّ كون (من) التبعيضية في موضع المفعول ليس معناه أنّه مفعول به من حيث الإعراب مغني عن المفعول به، بل إنّما يتحد مع المفعول به إنتهى.

(١) تفسير اليفساوي، ج ١ ص ٧٨.

(٢) مجمع البيان، ج ١ ص ٤٦٨.



أو حال من المفعول وهو ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فيكون المراد بما في الأرض المأكولات المحللة، أو صفة مصدر محذوف أي كلوا أكلاً حلالاً و(من) للتبعية أو ابتدائية، أما كونه مفعولاً له أو تمييزاً كما زعم بعضهم فغير واضح ﴿طَيِّباً﴾ مثل ﴿حَلَالاً﴾ أو صفته.

**أقول:** هذا ما ذكره القوم والأظهر عندي أن «حلالاً وطيباً» للتأكيد لا للتقييد سواء جعلنا حالين مؤكدين أو غيره، لأن التقييد مع حمل الأمر على الإباحة كما ذكره الأكثر يجعل الكلام خالياً عن الفائدة إذ حاصله حيثئذ: أحل لكم ما أحل لكم إذ يجوز لكم الإنتفاع بما أحل لكم.

**فإن قيل:** كيف يستقيم هذا مع أنه معلوم أن ما في الأرض مشتمل على محرمات كثيرة؟ قلنا: إذا حملنا (من) على التبعية لا يرد ذلك، وأيضاً يمكن أن يكون هذا قبل تحريم ما حرم من الأشياء فإنه يظهر من بعض الأخبار أنه لم يجب قبل الهجرة شيء سوى الشهادتين وما يتبعهما من العقائد ولم يحرم سوى الشرك وإنكار النبوة وما يلزمهما، وبعد الهجرة نزلت الواجبات والمحرمات تدريجاً، على أنه يمكن أن يكون عاماً مخصصاً كما في سائر العمومات، فتدل على حل ما في الأرض جميعاً إلا ما أخرجه الدليل.

**وقيل:** يظهر من عمومات الخطاب حل المحللات للكفار والفساق أيضاً وجواز إعطائهم منها إلا ما دل على المنع منه دليل. ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ أي لا تتبعوا وساوس الشيطان في تحريم ما أحل الله، أو في ترك شكر ما أنعم الله، ويؤيد الأول قوله: ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ﴾ وروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أن خطوات الشيطان الحلف بالطلاق والنذر في المعاصي وكل يمين بغير الله<sup>(١)</sup>.

**أقول:** يحتمل أن يكون المراد الحلف والنذر على تحريم المحللات بقرينة صدر الآية.

**وقيل:** في هذا النهي تنبيه على أن المراد بحلالاً في الأمر التقييد لا إطلاق حل ما في الأرض والمأكول منه أو الأكل، وهو يعم مخالفة الأمر بالتعدي إلى أكل غير الحلال، وباجتناب أكل الحلال وفعل غير ذلك من المحرمات إنتهى. وضعفه ظاهر مما ذكرنا.

﴿يَأْتِيهَا الْدِينَارُ أَمْنٌ مِّنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ مضمون صدر الآية قريب مما تقدم إلا أنها خاصة باعتبار الخطاب للمؤمنين، وقيل: الأمر للترغيب أو لإباحة أكل ما يستلذه المؤمنون ويستطيبونه ويعذونه طيباً لا خبيثاً ينفر عنه الطبع ويجزم العقل بقبح أكله مثل الدم والبول والمنى والحشرات وغيرها، فيفهم منه كونه طاهراً أيضاً إذ النجس خبيث وليس مما يعذونه طيباً، فهو في الدلالة على إباحة جميع ما يعذّه العقل طيباً ولا يجد فيه ضرراً وخبيثاً مما يسمى رزقاً لبني آدم، أي يتنفع به في الأكل، أصرح مما تقدم ففهم كون الأشياء على أصل الحلّة منها أولى.

**أقول:** على سياق ما قدّمنا يكون الحاصل كلوا ممّا لم يدلّ دليل شرعيّ على تحريمه فيما رزقناكم ومكثناكم من التصرف فيه، أو ممّا لم يكن فيه جهة قبح واقعي فيرجع إلى الأوّل، لأنّه يعلم ذلك ببيان الشارع أو ممّا لم يكن مضرّاً بالنفس والبدن أو ممّا يستلذه الطبع المستقيم ولا يتنفّر عنه، إمّا بناء على الغالب من أنّه لا يرغب إلى غير ذلك، أو بناء على أنّ سياق الآية مشتمل على الإمتنان وعمدة الإمتنان به لا بما تتنفّر الطباع عنه، أو لمرجوحية أكل الخبائث غير المحرّمة بناءً على أنّ الأمر للإباحة الصرفة أو لرجحان التصرف في الطيبات وأكلها، بناءً على أنّ الأمر للإستحباب.

وبالجملة يشكل الإستدلال بأمثاله على تحريم ما تتنفّر عنه عامة الطباع.

**وقال الرازي:** أعلم أنّ الأكل قد يكون واجباً وذلك عند دفع الضرر، وقد يكون مندوباً وذلك أنّ الضيف قد يمتنع من الأكل إذا انفرد وينبسط إذا ساعد فهذا مندوب، وقد يكون مباحاً إذا خلا عن هذه العوارض، والأصل في الشيء أن يكون خالياً عن العوارض فلا جرم كان مسمّى الأكل مباحاً، وإذا كان الأمر كذلك كان الأمر كذلك.

ثم قال: احتجّ الأصحاب على أنّ الرزق قد يكون حراماً بقوله: ﴿مِنْ مَّيِّبَتٍ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ بأنّ الطيب هو الحلال، فلو كان كلّ رزق حلالاً لكان المعنى كلوا من محلّلات ما حلّلنا لكم فيكون تكراراً، وهو خلاف الأصل، وأجابوا عنه بأنّ الطيب في اللغة عبارة عن المستلذ المستطاب، ولعلّ أقواماً ظنّوا أنّ التوسّع في المطاعم والإستكثار من طيباتها ممنوع منه فأباح الله تعالى ذلك بقوله: كلوا من لذائد ما أحلّلنا لكم، فكان تخصيصه بالذكر لهذا المعنى إنتهى<sup>(١)</sup>.

ومضمون باقي الآية تعليق وجوب الشكر لله على عبادتهم إتياء، وتلخيصه أنّ العبادة له إن كانت واجبة عليكم لأنّه إلهكم فالشكر له أيضاً واجب عليكم فإنّه منعم محسن إليكم كذا ذكره الطبرسي رحمه الله<sup>(٢)</sup> وقال الرازي: فيه وجوه: أحدها: واشكروا الله إن كنتم عارفين بالله ونعمه، فعبر عن معرفة الله تعالى بعبادته إطلاقاً لإسم الأثر على المؤثر.

وثانيها: معناه إن كنتم تريدون أن تعبدوا الله فاشكروه فإنّ الشكر رئيس العبادات.

وثالثها: واشكروا الله الذي رزقكم هذه النعمة إن كنتم إتياء تعبدون، أي إن صبح أنكم تخصّصونه بالعبادة وتقرّون أنّه هو سبحانه إلهكم لا غير إنتهى<sup>(٣)</sup>.

**وأقول:** يحتمل أن يكون الغرض أنّ شكركم إنّما يصحّ ويستقيم بترك الشرك وإخلاص العبادة له تعالى.

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ كأنّ هذه الآية كالإستثناء عن عموم ما تقدّم أو أنّه سبحانه لما

(٢) مجمع البيان، ج ١ ص ٤٦٨.

(١) تفسير الفخر الرازي، ج ٥ ص ٩.

(٣) تفسير الفخر الرازي، ج ٥ ص ١٠.

أمر في الآية بأكل الطيبات بين في هذه الآية الخبائث ليعلم أن ما سواها من الطيبات، ﴿إِنَّمَا﴾ على المشهور بين أهل العربية والأصوليين للحصر فيدل على حصر المحرمات من المأكولات في هذه الأشياء، فهي حجة في حل ما سواها إلا ما أخرجه الدليل.

وقال البيضاوي: المراد قصر الحرمة على ما ذكر مما إستحلوه لا مطلقاً أو قصر حرمة على حال الاختيار كأنه قيل إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ هذه الأشياء ما لم تضطروا إليها إنتهى<sup>(١)</sup>.

ويمكن أن يكون التحريم في هذا الوقت مقصوراً على ما ذكر فحرم بعد ذلك غيرها كما مر، والأول من المحرمات في تلك الآية الميتة، وهي على المشهور ما فارقه الروح لا على وجه التذكية الشرعية. وفي المجمع: هي كل ما له نفس سائلة من دواب البر وطيره مما أباح الله أكله أنسيهما ووحشيتهما فارقه روحه من غير تذكية، وقيل: الميتة كل ما فارقه الحياة من دواب البر وطيره بغير تذكية، وقد روي عن النبي ﷺ أنه سمي الجراد والسّمك ميتاً، فقال ميتان مباحتان: الجراد والسّمك إنتهى<sup>(٢)</sup>.

ولا يبعد أن يكون إطلاق الميتة على السّمك والجراد على المجاز فإن إخراج الأول من الماء وقبض الثاني تذكيتهما.

واستدل بهذه الآية وأمثالها على حرمة جميع إنتفاعات الميتة إلا ما أخرجه الدليل، لأن الحرمة المضافة إلى العين تفيد عرفاً حرمة التصرف فيها مطلقاً، وقيل: الحرمة المضافة إلى كل عين تفيد تحريم الإنتفاع المتعارف الغالب فيه، فإن المتبادر في تحريم الميتة الأكل لا سيما مع ذكرها مع الدّم ولحم الخنزير، وفي تحريم الأمهات الوطء وهكذا، وكان هذا أقوى، وحملوا الميتة عليها وعلى أجزائها التي تحلّ فيها الحياة فلا تحرم ما لا تحلّ فيه الحياة منها إلا ما كان خبيثاً على المشهور لا لذلك بل لكونه خبيثاً على رأيهم وحمل عليه كل ما أبين من حيي مما حلّت فيه الحياة.

والثاني الدّم<sup>(٣)</sup> وقد المسفوح لتفديده به في الآية الأخرى، والمطلق محمول على المقيّد والمسفوح هو الذي يخرج بقوة عند قطع عرق الحيوان أو ذبحه، من سفحت الماء إذا صببته أي المصبوب، واحترز به عما يخرج من الحيوان بتأقل كدم السّمك فلا يكون نجساً، واختلفوا في حرمة فقيل: هو حرام لإطلاق هذه الآية وقد عرفت جوابه، ولأنه من الخبائث وقد منع ذلك، وستسمع الكلام في الخبائث وحرمتها.

(١) تفسير البيضاوي، ج ١ ص ١٦٢. (٢) مجمع البيان، ج ٣ ص ٢٧٠.

(٣) أقول: اعلم أن الدّم من كل حيوان له نفس سائلة حرام ونجس بلا خلاف يعرف بين أصحابنا. وأما دم ما لا نفس له فظاهر ونقل الإجماع عليه. وأما دم المتخلف في الذبيحة في حيوان مأكول اللحم فالظاهر عدم الاختلاف في طهارته، وأما حليته ففيه إشكال، والتفصيل إلى الكتب المفصلة. [مستدرك السفينة ج ٣ لفة «دما»].

وأما الدّم المتخلف في الذبيحة في الحيوان مأكول اللحم فلا أعرف خلافاً بين الأصحاب في كونه حلالاً، ونقل العلامة الإجماع عليه، وما يجذبه النفس إلى باطن الذبيحة ليس في حكم المتخلف في الحلّ والطهارة، وفي تحريم المتخلف في الكبد والقلب وجهان ولا يبعد ترجيح عدم التحريم لظاهر الآية إلا أن يثبت كونه خبيثاً، وحرمة مطلق الخبيث والدّم المتخلف في حيوان غير مأكول اللحم تابع لذلك الحيوان، وظاهر الأصحاب الحكم بنجاسته، ونقل عن بعض المتأخرين التوقف فيها، وما عدا المذكورات من الدماء التي لم تخرج بقوة من عرق ولا لها كثرة إنصباب لكته ممّا له نفس فظاهر الأصحاب الاتفاق على نجاسته، وظاهر الفاضلين دعوى الإجماع عليه، ويستفاد من بعض الأخبار أيضاً، فيلزم التحريم أيضاً، وأما دم غير السمك ممّا لا نفس له فقد نقل جماعة من الأصحاب الإجماع على طهارته، والكلام في حله وحرمة كالكلام في دم السمك.

الثالث لحم الخنزير قيل: خصّ اللحم وإن كان كلّ أجزائه مُحَرَّمًا لأنّه هو المقصود بالأكل، وغيره تابع، ولشدة حرص الكفرة ومزيد إعتقادهم بحسنه وبركته فخضه ردّاً عليهم.

الرابع ما أهلّ به لغير الله أي ما رفع به الصّوت عند ذبحه لغير الله كالصنم والمسيح وغيرهما، والإهلال أصله رؤية الهلال، يقال: أهلّ الهلال وأهلّته، لكن لما جرت العادة برفع الصوت بالتكبير إذا رني سمي ذلك إهلالاً، ثم قيل لرفع الصّوت وإن كان لغيره، وقال في موضع آخر: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْكُمْ أَنَّهُ حُلَالٌ وَلَئِنْ تَكُنْتُمْ أَهْلًا لَنَضْحَكُوا بِجُفَاءِ آلِكُمْ﴾ والأول مقيد فيحمل الثاني على الأول أو بينهما عموم وخصوص من وجه فجمع بينهما بمقتضى الروايات المعتبرة، وسيأتي أحكام التسمية إن شاء الله.

﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ أي إلى أكل هذه الأشياء قال الطبرسي رحمه الله: ضرورة مجاعة عن أكثر المفسرين، وقيل: ضرورة إكراه عن مجاهد، وتقديره: فمن خاف على النفس من الجوع ولا يجد مأكولاً يسدّ به الرمق، وقوله: ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: غير باغٍ لذّة ولا عادٍ سدّ الجوعة.

وثانيها: غير باغٍ في الإفراط ولا عادٍ في التقصير.

وثالثها: غير باغٍ على المسلمين ولا عادٍ عليه بالمعصية وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام انتهى<sup>(١)</sup>.

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام: الباغي: الذي يخرج على الإمام، والعادي: الذي يقطع الطريق، لا تحلّ لهما الميتة<sup>(٢)</sup>.

وفي التهذيب: الباغي: باغي الصيد، والعادي: السارق ليس لهما أن يأكلا الميتة إذا

(١) مجمع البيان، ج ١ ص ٤٧٦.

(٢) الكافي، ج ٦ ص ١٠٣٧ باب ١٨٨ ح ١.

اضطراً، هي حرامٌ عليهما<sup>(١)</sup>.

وفي الفقيه عن الجواد عليه السلام قال: العادي: السارق، والباغي: الذي يبغي الصيد بطراً أو لهواً لا ليعود به على عياله، ليس لهما أن يأكلا الميتة إذا اضطراً هي حرامٌ عليهما في حال الإضطراب كما هي حرامٌ عليهما في حال الاختيار، وليس لهما أن يقصرا في صوم ولا صلاة في سفر<sup>(٢)</sup>.

وقال البيضاوي: وغير باغ بالاستتار على مضطر آخر، ولا عاد سد الرمق والجوعة، وقيل: غير باغ على الوالي، ولا عاد بقطع الطريق، فعلى هذا لا يباح على العاصي بالسفر، وهو ظاهر مذهب الشافعي وقول أحمد<sup>(٣)</sup>.

﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ قال الطبرسي رحمته الله: أي لا حرج عليه، وإنما ذكر هذا اللفظ لتبيين أنه ليس بمباح في الأصل، وإنما رفع الحرج للضرورة ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ إنما ذكر المغفرة لأجل أمرين: إما لتبيين أنه إذا كان يغفر المعصية فإنه لا يؤخذ فيما رخص فيه، وإما لأنه وعد بالمغفرة عند الإنابة إلى الطاعة مما كانوا عليه من تحريم ما لم يحرمه الله من السائبة وغيرها إنتهى<sup>(٤)</sup>.

**وأقول:** وإن كان ظاهر بعض الأخبار إختصاص الحكم بالإضطراب في المخصصة لكن لفظ الآية شامل لكل إضطراب من مجاعة أو خوف قتل أو ضرر عظيم لا يتحمل عادة.

﴿كُلِّ الطَّعَامِ﴾ في المجمع: كل المأكولات ﴿كَانَ حَلَالاً﴾ أي حلالاً ﴿لِبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ وإسرائيل هو يعقوب عليه السلام ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ إختلفوا في ذلك الطعام فقيل: إن يعقوب عليه السلام أخذه وجع العرق الذي يقال له: عرق النساء فنذر إن شفاه الله أن يحرم العروق ولحم الإبل وهو أحب الطعام إليه عن ابن عباس وغيره، وقيل: حرم إسرائيل على نفسه لحم الجزور تعبداً لله وسأل الله أن يجيز له فحرم الله تعالى ذلك على ولده، عن الحسن، وقيل: حرم زائدتي الكبد والكليتين والشحم إلا ما حملته الظهور عن عكرمة، واختلف في أنه كيف حرمه على نفسه؟

فقيل: بالإجتihad، وقيل: بالنذر، وقيل: بنص ورد عليه، وقيل: حرمه كما يحرم المستظهر في دينه من الزهاد اللذة على نفسه ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ﴾ أي كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل قبل نزول التوراة على موسى فإنها تضمنت تحريم ما كان حلالاً لبني إسرائيل، واختلفوا فيما حرم عليهم وحالها بعد نزول التوراة.

فقيل: إنه حرم عليهم ما كانوا يحرمونه قبل نزولها إقتداءً بأيهم يعقوب عن السدي.

(١) نهذيب الأحكام، ص ١٦٥٩ ج ٩ باب ٢ ح ٦٩.

(٢) من لا يحضره الفقيه، ص ٥٤٤ ح ٤٢١٥. (٣) تفسير البيضاوي، ج ١ ص ١٦٢.

(٤) مجمع البيان، ج ١ ص ٤٧٧.

**وقيل:** لم يحرمه الله عليهم في التوراة وإنما حرم عليهم بعد التوراة بظلمهم وكفرهم، وكانت بنو إسرائيل إذا أصابوا ذنباً عظيماً حرم الله عليهم طعاماً طيباً وصبت عليهم رجزاً وهو الموت، وذلك قوله تعالى: ﴿فَيُظْلَمُونَ مِنْ أَذْيَتِ هَٰؤُلَاءِ حَرَّمَ عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتِ أُحِلَّت لَهُمْ﴾.

**وقيل:** لم يكن شيء من ذلك حراماً عليهم في التوراة وإنما هو شيء حرموه على أنفسهم إتباعاً لأبيهم، وأضافوا تحريمه إلى الله فكذبهم الله تعالى، واحتج عليهم بالتوراة وأمرهم بالإتيان بها وبأن يقرأوا ما فيها فإنه كان في التوراة أنها كانت حلالاً للأنبياء، وإنما حرمها إسرائيل على نفسه فلم يجسروا على إتيانها لعلمهم بصدقه ﷺ وكذبهم وكان ذلك دليلاً على صحة نبوته ﴿مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ﴾ أي بعد قيام الحجة ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ لأنفسهم<sup>(١)</sup>.

**وأقول:** ظاهره على بعض الوجوه تحليل ما حرموه على أنفسهم فتأمل.

﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ قد مر تفسيره في باب الأنعام. ﴿إِلَّا مَا يَتَلَبَّسُ عَلَيْكُمْ﴾ قيل: أي إلا محرم ما يتلى عليكم كقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْبَانُهُ﴾ أو إلا ما يتلى عليكم آية تحريمه ﴿غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ﴾ حال من الضمير في ﴿لَكُمْ﴾ وقيل: من واو ﴿أَوْفُوا﴾ وقيل: إستثناء، وهو تعسف، والصيد يحتمل المصدر والمفعول ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ حال عما استكن في ﴿مُحِلِّي﴾ والحرم جمع حرام وهو المحرم، وسيأتي تفسير الآيات في كتاب الحج إن شاء الله تعالى.

﴿وَالْمُنْحَرِفَةُ﴾ قال الطبرسي رحمه الله تعالى: هي التي تدخل رأسها بين شعبين من شجر فتختنق وتموت عن السدي، وقيل: هي التي تختنق بحبل الصائد وتموت عن الضحاك وقتادة، وقال ابن عباس: كان أهل الجاهلية يختنقونها فيأكلونها ﴿وَالْمَوْفُودَةُ﴾ هي التي تضرب حتى تموت عن ابن عباس، والسدي، والوقد: شدة الضرب يقال: وقذتها أقذها وقذاً وأوقذتها إيقاداً: إذا أختنتها ضرباً.

﴿وَالْمُرْدِيَّةُ﴾ وهي التي تقع من جبل أو موضع عالٍ أو تقع في بئر فتموت عن ابن عباس وغيره، ومتى وقع في بئر ولا يقدر على تذكته جاز أن يطعن ويضرب في غير المذبح حتى يبرد ثم يؤكل.

﴿وَالنَّطِيعَةُ﴾ وهي التي تنطحها غيرها فتموت، وإنما تثبت فيها الهاء، وإن كان فعيل بمعنى المفعول لا تثبت فيها الهاء، مثل لحية دهن وعين كحيل وكفت خضيب لأنها أدخلت في حيز الأسماء، وقال بعض الكوفيين: إنما تحذف الهاء من فعيلة بمعنى مفعولة إذا كانت صفة لإسم قد تقدمها مثل كفت خضيب وعين كحيل، فأما إذا حذف الكفت والعين وما يكون فعيل نعتاً له واجتزوا بفعيل أثبتوا فيه ها التانيث ليعلم بشئونها فيه أنها صفة لمؤنث فيقال: رأينا كحيلة وخضيبية.

﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾ أي وحرم عليكم ما أكله السبع بمعنى قتله السبع، وهو فريسة السبع عن ابن عباس وغيره.

﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ يعني إلا ما أدركتم ذكاته فذكيتموه من هذه الأشياء، وروي عن السيدين الباقر والصادق عليهما السلام أن أدنى ما تدرك به الذكاة أن تدركه يتحرك أذنه أو ذنبه أو يطرف عينه. واختلف في الاستثناء إلى ماذا يرجع؟ قليل: يرجع إلى جميع ما تقدم ذكره من المحرمات سوى ما لا يقبل من الخنزير والدم عن علي عليه السلام وابن عباس.

وقيل: هو إستثناء من التحريم لا من المحرمات لأن الميتة لا ذكاة لها وللخنزير فمعناه حرمت عليكم سائر ما ذكر إلا ما ذكيتم مما أحله الله لكم بالتذكية فإنه حلال لكم إنتهى <sup>(١)</sup>. وقيل: الإستثناء راجع إلى الأخير فقط.

ثم قال عليه السلام: ومتى قيل ما وجه التكرار في قوله: ﴿وَالْمُخَيَّفَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ﴾ إلى آخر ما عُدَّ تحريمه مع أنه افتتح الآية بقوله: ﴿حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ وهي تعم جميع ذلك، وإن اختلفت أسباب الموت من خنق أو ترد أو نطح أو إهلال لغير الله به أو أكل سبع.

فالجواب: أن الفائدة في ذلك أنهم كانوا لا يعدّون الميتة إلا ما مات حتف أنفه من دون شيء من هذه الأسباب، فأعلمهم الله سبحانه أن حكم الجميع واحد، وأن وجه الإستباحة هو التذكية المشروعة فقط. قال السدي: إن ناساً من العرب كانوا يأكلون جميع ذلك ولا يعدّونه ميتاً، إنما يعدّون الميت الذي يموت من الوجع.

﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ أي الحجارة التي كانوا يعبدونها وهي الأوثان يعني حرم عليكم ما ذبح على إسم الأوثان، وقيل: معناه ما ذبح للأوثان تقريباً إليها واللام وعلى يتعاقبان، ألا ترى إلى قوله سبحانه: ﴿فَسَلِّتْ لَهُ مِنَ الصَّوْتِ إِنَّهُ سَكَنَ لَهُ الدَّارَ﴾ بمعنى عليك، وكانوا يقربون ويلقحون الأوثان بدمائها، قال ابن جريح: ليست النصب أصناماً إنما الأصنام ما يصوّر وينقش، بل كانت حجارة منصوبة حول الكعبة وكانت ثلاثمائة وستين حجراً، وقيل: كانت ثلاثمائة منها لخزاعة، وكانوا إذا ما ذبحوا نضحوا الدم على ما أقبل من البيت وشرحوا اللحم وجعلوه على الحجارة، فقال المسلمون: يا رسول الله كان أهل الجاهلية يعظمون البيت بالدم فنحن أحق بتعظيمه فأنزل الله سبحانه: ﴿لَنْ يَنَالَ آفَةٌ لِحُومِهَا وَلَا دِمَافُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ النَّفْسُ الْفَاسِقَةُ﴾ <sup>(٢)</sup>.

﴿وَأَنْ تَسْلَقِمْوُا بِالْأَزْلَمِ﴾ موضعه رفع، أي وحرم عليكم الإستقسام بالأزلام ومعناه طلب قسم الأرزاق بالقداح التي كانوا يتخالون بها في أسفارهم وابتداء أمورهم وهي سهام كانت للجاهلية مكتوب على بعضها: أمرني ربي، وعلى بعضها: نهاني ربي وبعضها غفل لم يكتب عليها شيء فإذا أرادوا سفراً أو أمراً يهتمون به ضربوا تلك القداح فإن خرج السهم الذي

عليه: «أمرني ربي» مضي الرجل لحاجته، وإن خرج الذي عليه «نهاني ربي» لم يضر، وإن خرج ما ليس عليه شيء أعادوها، فبين الله تعالى أن العمل بذلك حرام عن الحسن وجماعة من المفسرين، ثم ذكر ما سيأتي عن علي بن إبراهيم، ثم قال: وقيل: هي كعاب فارس والروم التي كانوا يتقامرون بها عن مجاهد، وقيل: الشطرنج عن سفيان بن وكيع ﴿ذَلِكَ﴾ فسقٌ معناه أن جميع ما سبق ذكره فسق، أي ذنب عظيم وخروج عن طاعة الله إلى معصيته عن ابن عباس، وقيل: إن ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الاستقسام بالأزلام، أي أن ذلك الاستقسام فسق وهو الأظهر إنتهى<sup>(١)</sup>.

وقيل على الأول: وسبب التحريم أنه دخول في علم الغيب وضلال باعتقاد أن ذلك طريق إليه، واقتراء على الله إن أريد بربي الله، وجهالة وشرك إن أريد به الصنم، وعلى هذا يفهم منه تحريم الاستخارة المشهورة التي قال الأكثر بجوازها بل باستحبائها وتدلّ عليه الروايات، فلا يكون سبب التحريم ما ذكر بل مجرد النص المخصوص وتكون الاستخارة خارجة عنه بالنص، فإن الظاهر أن خصوص ما كانوا يفعلونه من اقتراح أنفسهم لا طريق إليه شرعاً، والروايات طرق شرعية وحجة بالغة، وليس هذا مثل ذلك كذا ذكره بعض المحققين.

**وأقول:** يظهر من بعض الأخبار أيضاً أنهم كانوا يضربون بالقдах عند آلهتهم ويتوسلون في ذلك إليهم فيمكن أن يكون كونه فسقاً من هذه الجهة أيضاً.

ثم إن الآيات المعارضة بين تلك الآيات وبين قوله: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ﴾ إعتراض بما يوجب التجنب عنها وهو أن تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والإسلام المرضي.

**وأقول:** لا يبعد تغيير نظم الآيات عن الترتيب المتزل لدلالة الروايات المتواترة من طرق الخاصة والعامة أنها نزلت في ولاية أمير المؤمنين عليه السلام التي نزلت يوم الغدير، فلعلهم تعمدوا ذلك تبعيداً للأذهان عن فهم المراد.

﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَةٍ﴾ في المجمع معناه فمن دعت الضرورة في مجاعة حتى لا يمكنه الإمتناع من أكله عن ابن عباس وغيره ﴿غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْرٍ﴾ أي غير مائل إلى إثم، وهو نصب على الحال، يعني فمن اضطر إلى أكل الميتة وما عتد الله تحريمه عند المجاعة الشديدة غير متعمد لذلك ولا مختار له ولا مستحل فإن الله سبحانه أباح تناول ذلك له قدر ما يمسك به ريقه بلا زيادة عليه عن ابن عباس وغيره، وبه قال أهل العراق، وقال أهل المدينة: يجوز أن يشبع منه عند الضرورة، وقيل: إن معنى قوله: ﴿غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْرٍ﴾ غير عاصي بأن يكون باغياً أو عادياً أو خارجاً في معصية عن قتادة.



﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ في الكلام محذوف دل ما ذكر عليه، والمعنى فمن اضطر إلى ما حرمت عليه غير متجانب لإثم فأكله فإن الله غفور لذنوبه سائر عليه أكله لا يؤاخذ به، وليس يريد أن يغفر له عقاب ذلك الأكل ولا يستحق العقاب على فعل المباح، وهو رحيم أي رفيق بعباده، ومن رحمته أباح لهم ما حرم عليهم في حال الخوف على النفس. ﴿يَسْأَلُونَكَ يَا مُحَمَّدٌ ﴿مَاذَا أَحَلَّ لَكُمْ﴾ معناه أي شيء أحل لهم؟ أي يستخبرك المؤمنون ماذا أحل لهم من المطاعم والمأكول؟ وقيل: من الصيد والذبائح ﴿قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ منها وهي الحلال الذي أذن لكم ربكم في أكله من المأكولات والذبائح والصيد عن الجبائي وأبي مسلم، وقيل: مما لم يرد بتحريمه كتاب ولا سنة، وهذا أولى لما ورد أن الأشياء كلها على الإطلاق والإباحة حتى يرد الشرع بالتحريم، وقال البلخي: الطيبات ما يستلذ.

﴿الْيَوْمَ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ قال الله: هذا يقتضي تحليل كل مستطاب من الأطعمة إلا ما قام الدليل على تحريمه<sup>(١)</sup>.

**أقول:** سيأتي تفسير الآية في باب ذبائح الكفار إن شاء الله.

﴿لَا تُحَرِّمُوا﴾ قال في المجمع: هو يحتمل وجوهاً:

منها: أن يريد لا تعتقدوا تحريمها. ومنها: أن يريد لا تظهروا تحريمها.

ومنها: أن يريد لا تحرموها على غيركم بالفتوى والحكم.

ومنها: أن لا تجروها مجرى المحرمات في شدة الإجتنب.

ومنها: أن يريد لا تلتزموا تحريمها بنذر أو يمين، فوجب حمل الآية على جميع هذه

الوجوه، والطيبات: اللذيزات التي تشبهها النفوس وتميل إليها القلوب، وقد يقال: الطيب بمعنى الحلال كما يقال: طيب له كذا أي يحل له، ولا يليق ذلك بهذا الموضع<sup>(٢)</sup>.

**أقول:** فيه نظر وقد مضى الكلام مناهيه، ويحتمل أن يكون المراد بالطيب ما لم يكن فيه جهة

قبح وخبث معنوي، وكل ما أحله الله فهو كذلك فذكره لتعليل الحكم، فكأنه قال: لا تحرموا ما أحل الله لكم فإن كل ما أحله لكم ليس فيه قبح وخبث، فلم تحرمونها على أنفسكم؟

﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ قال المحقق الأردبيلي رحمه الله: أي لا تحرموا على أنفسكم ما أحل

الله لكم ورزقكم ولا تجتنبوا منه تنزهاً بل كلوا فإن جميع ما رزقكم الله حلال طيب، فحلالاً حال مبيته لا مقيدة وكذلك طيباً، ويحتمل التقييد ويكون سبب التقييد ما تقدم فيما قبل من

قوله: ﴿لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ حيث نهى هناك عن تحريم طيبات ما أحل الله، أي ما طاب ولذ منه، فإنه قيل: الظاهر أن قيد طيبات ما أحل الله للوقوع وأنه محل للتحريم وإلا

جعل جميع ما أحل الله حراماً منهياً، ويحتمل أن يكون الإضافة بيانية أيضاً، وروي عن

(١) مجمع البيان، ج ٣ ص ٢٧٥.

(٢) مجمع البيان، ج ٣ ص ٤٠٥.

رسول الله ﷺ أنه وصف القيامة لأصحابه يوماً وبألف في إنذارهم فرقوا فاجتمعت جماعة من الصحابة في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على أن لا يزالوا صائمين قائمين وأن لا يأكلوا اللحم ولا يناموا على الفراش ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا لذات الدنيا ويلبسوا المسوح، أي الصوف، ويسبحوا في الأرض أي يسيروا، فبلغ رسول الله ﷺ ذلك فقال: إني لم أؤمر بذلك، إن أنفسم عليكم حقاً فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا فإني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وأكل اللحم والدسم، فمن رغب عن سني فليس مني والرواية مشهورة.

أو لأن النفس إليه أميل فهو مظنة التحريم فلا دلالة في الآية على أن الرزق قد يكون حلالاً وقد يكون حراماً، فالحرام أيضاً يكون رزقاً كما هو معتقد الجهال والعوام الذين يأكلون أموال الناس ويقولون: هذا رزقنا الله إياه، وهو مقتضى مذهب الأشاعرة وأشار إليه البيضاوي بأنه لو لم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة زائدة، وهو خيال باطل إذ ما يحتاج ذكر كل شيء إلى فائدة زائدة مع وجودها، وهي هنا الإشارة إلى عدم معقولة المنع بأن ذلك حلال رزقكم الله فلا معنى للتحريم والمنع.

وبالجملة القيد قد يكون للكشف والبيان، وقد يكون للإشارة إلى عدم معقولة الإجتنب، وأن ذلك الوصف هو الباعث لمذمة التارك، وقد يكون لغير ذلك، وهنا يكفي الأولان فالآية دلّت على عدم جواز التجاوز عن حدود الله والتشريع وعدم حسن الإجتنب عما أحلّ الله، ويحتمل أن يكون باعتقاد التحريم أو المرجوحية فلا ينافي الترك للترهّد ولئلا يصير سبباً للنوم والكسل وقساوة القلب، ولهذا نقل أن رسول الله ﷺ ما أكل خبز الحنطة ولا شبع من خبز الشعير، وزهد أمير المؤمنين عليه السلام مشهور، ولكن ينبغي أن يكون ذلك باعتقاد التأسي إلا أنه إذا اجتنب لبعض الفوائد مثل كونه سبباً لقلة النوم وإصلاح النفس وتذليلها فالظاهر أنه لا بأس به مع اعتقاد الحلّة إنتهى.

وقال في المجمع: روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: نزلت في علي عليه السلام وبلال وعثمان بن مظعون، فأما علي فإنه حلف أن لا ينام الليل أبداً إلا ما شاء الله، وأما بلال فإنه حلف أن لا يفطر بالنهار أبداً، وأما عثمان بن مظعون فإنه حلف أن لا ينكح أبداً.

وقال ابن عباس: يريد من طيبات الرزق اللحم وغيره.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ هذا استدعاء إلى التقوى بالطف الوجوه، وتقديره: أيها المؤمنون بالله لا تضيّعوا إيمانكم بالتقصير في التقوى فتكون عليكم الحسرة العظمى واتفقوا في تحريم ما أحلّ الله لكم وفي جميع معاصيه من به تؤمنون وهو الله سبحانه، وفي هاتين الآيتين دلالة على كراهة التخلي والتفرد والتوحش والخروج عما عليه الجمهور في التأهل وطلب الولد وعمارة الأرض، وقد روي أن النبي ﷺ كان يأكل الدجاج والفالودج وكان يعجبه الحلواء والعسل وقال: إن المؤمن حلو يحب الحلوة، وقال: إن في بطن

المؤمن زاوية لا يملأها إلا الحلواء<sup>(١)</sup>.

﴿لَيْسَ عَلَى الدِّينِ ءَامْنٌ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ﴾ في المجمع أي إثم وخرج ﴿فِيمَا طَعِمُوا﴾ من الخمر والميسر قبل نزول التحريم. وفي تفسير أهل البيت عليه السلام: «فِيمَا طَعِمُوا من الحلال» وهذه اللفظة صالحة للأكل والشرب جميعاً، روي عن ابن [عباس] وأنس وابن عازب ومجاهد وقتادة والضحاك أنه لما نزل تحريم الخمر والميسر قالت الصحابة: يا رسول الله ما تقول في إخواننا الذين مضوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر؟ فأنزلت هذه الآية، وقيل: إنها نزلت في القوم الذين حرّموا على أنفسهم اللحوم وسلكوا طريق الترهّب كعثمان بن مظعون وغيره فبيّن الله لهم أنه لا جناح في تناول المباح مع إجتناّب المحرّمات ﴿إِذَا مَا أَتَقَوْا﴾ شربها بعد التحريم ﴿ءَامِنُوا﴾ بالله ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي الطاعات ﴿تُمْ أَتَقَوْا﴾ أي داموا على الإتياء ﴿وَأَمِنُوا﴾ أي داموا على الإيمان ﴿تُمْ أَتَقَوْا﴾ بفعل الفرائض ﴿وَأَحْسَنُوا﴾ بفعل النوافل، وعلى هذا يكون الإتياء الأول إتياء الشرب بعد التحريم والإتياء الثاني هو الدوام على ذلك، والإتياء الثالث إتياء جميع المعاصي وضمّ الإحسان إليه، وقيل: إنّ الإتياء الأول هو إتياء المعاصي العقلية التي يختصّ المكلف ولا يتعدّاه، والإيمان الأول الإيمان بالله تعالى، وبما أوجب الله الإيمان به والإيمان بقبح هذه المعاصي ووجوب تجنّبها، والإتياء الثاني هو الإتياء عن المعاصي السمعية والإيمان بقبحها ووجوب إجتناّبها، والإتياء الثالث يختصّ بمظالم العباد، وربما يتعدّى إلى الغير من الظلم والفساد.

وقال أبو علي الجبائي: إنّ الشرط الأول يتعلّق بالزمان الماضي والشرط الثاني يتعلّق بالدوام على ذلك والإستمرار على فعله، والشرط الثالث يختصّ بمظالم العباد، ثمّ إستدلّ على أنّ هذا الإتياء يختصّ بالمظالم بقوله: ﴿وَأَحْسَنُوا﴾ فإنّ الإحسان إذا كان متعدياً وجب أن يكون المعاصي التي أمروا باتّقائها قبله أيضاً متعديّة وهذا ضعيف لأنّه لا تصرّيح في الآية بأنّ المراد به الإحسان المتعدي ولا يمتنع أن يريد بالإحسان فعل الحسن والمبالغة فيه وإنّ اختصّ الفاعل ولا يتعدّاه، كما يقولون لمن بالغ في فعل الحسن: أحسنت وأجملت، ثمّ لو سلّم أنّ المراد به الإحسان المتعدي فلم لا يجوز أن يعطف فعل متعدي على فعل لا يتعدّى؟ ولو صرح سبحانه وقال: واتّقوا القبائح كلّها وأحسنوا إلى غيرهم لم يمتنع، ولعلّ أبا علي إنّما عدل في الشرط الثالث عن ذكر الأحوال لما ظنّ أنّه لا يمكن فيه ما أمكن في الأول والثاني، وهذا ممكن غير ممتنع بأنّ يحمل الشرط الأول على الماضي، والثاني على الحال، والثالث على المنتظر المستقبل، ومتى قيل: إنّ المتكلّمين عندهم لا واسطة بين الماضي والمستقبل، فإنّ الفعل إمّا أن يكون موجوداً فيكون ماضياً، وإمّا أن يكون معدوماً فيكون مستقبلاً، وإمّا



بعض مسائله أن المفسرين تشاغلوا بإيضاح الوجه في التكرار الذي تضمنته هذه الآية وظنوا أنه المشكل فيها وتركوا ما هو أشد إشكالاً من التكرار وهو أنه تعالى نفى الجناح عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيما يطعمونه بشرط الإتياء والإيمان وعمل الصالحات والإيمان وعمل الصالحات ليس بشرط في نفى الجناح، فإن المباح إذا وقع من الكافر فلا إثم عليه ولا وزر. وقال: ولنا في حل هذه الشبهة طريقان: أحدهما أن يضم إلى المشروط المصرح بذكره غيره حتى يظهر تأثير ما شرط فيكون تقدير الآية: ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا وغيره إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات لأن الشرط في نفى الجناح لا بد من أن يكون له تأثير حتى يكون متى إنتفى ثبت الجناح، وقد علمنا أن بإتياء المحارم ينتفي الجناح فيما يطعم فهو الشرط الذي لا زيادة عليه، ولما ولي ذكر الإتياء الإيمان وعمل الصالحات ولا تأثير لهما في نفى الجناح علمنا أنه أضمر ما تقدم ذكره ليصح الشرط ويوافق المشروط، لأن من إتقى الحرام فيما لا يطعم لا جناح عليه فيما يطعمه، ولكنه قد يصح أن يثبت عليه الجناح فيما أخل به من واجب أو ضيعه من فرض، فإذا شرطنا أنه وقع إتياء القبيح ممن آمن بالله وعمل الصالحات إرتفع الجناح عنه من كل وجه، وليس بمنكر حذف ما ذكرناه لدلالة الكلام عليه فمن عادة العرب أن يحذفوا ما يجري هذا المجرى ويكون قوة الدلالة عليه مغنية عن النطق به، ومثله قول الشاعر:

تراه كأن الله يجدع أنفه وعينه أن مولاه بات له وفر

لما كان الجدع لا يليق بالعين وكانت معطوفة على الأنف الذي يليق الجدع به أضمر ما يليق بالعين من الفقه وما جرى مجراه.

والطريق الثاني: هو أن يجعل الإيمان وعمل الصالحات هنا ليس بشرط حقيقي وإن كان معطوفاً على الشرط، فكأنه تعالى لما أراد أن يبين وجوب الإيمان وعمل الصالحات عطفه على ما هو واجب من إتياء المحارم لإشراكهما في الوجوب، وإن لم يشتركا في كونهما شرطاً في نفى الجناح فيما يطعم، وهذا توسع في البلاغة يحار فيه العقل استحساناً واستغراباً إنتهى كلامه ﷺ.

وقد قيل أيضاً في الجواب في ذلك: إن المؤمن يصح أن يطلق عليه أنه لا جناح عليه والكافر مستحق للعقاب مغمور فلا يطلق عليه هذا اللفظ، وأيضاً فإن الكافر قد سد على نفسه طريق معرفة التحليل والتحريم فلذلك خص المؤمن بالذكر، وقوله: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي يريد ثوابهم وإجلالهم وإكرامهم وتجليلهم، ويروى أن قدامة بن مظعون شرب الخمر في أيام عمر بن الخطاب فأراد أن يقيم عليه الحد فقال: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ﴾<sup>(١)</sup> الآية، فأراد عمر أن يدرأ عنه الحد فقال عليٌّ عليه السلام أديروه على الصحابة فإن لم

يسمع أحداً منهم قرأ عليه آية التحريم فادروا عنه الحدّ، وإن كان قد سمع فاستتيبوه وأقيموا عليه الحدّ فإن لم يتب وجب عليه القتل<sup>(١)</sup>.

**وأقول:** يمكن أن يقال في جواب الشبهة التي أوردها السيّد عليه السلام: لا نسلم أن المباح على الكافر مباح، ويمكن أن تكون الإباحة مشروطة بالإيمان كما أن صحة العبادات مشروطة به كما يظهر من كتاب أمير المؤمنين عليه السلام إلى أهل مصر مع محمّد بن أبي بكر وغيره من الأخبار أن الله لا يحاسب المؤمن على لذات الدنيا ويحاسب غيره عليها، وإنما أباحها للمؤمنين، فالمراد بعمل الصالحات ولاية الأئمة عليهم السلام وبالتقوى ترك الأطعمة المحرّمة فيستفاد من الآية عدم الجناح على المؤمنين في أي شيء أكلوا وشربوا إذا اجتنبوا المأكولات والمشروبات المحرّمة، وثبوت الجناح على المؤمنين إذا أكلوا وشربوا الحرام، وعلى غيرهم مطلقاً لعدم حصول شرط الإباحة فيهم ويحتمل على وجه بعيد أن يكون المراد أن صرف المستلذات لا يضرّ لمن كمل إيمانه وإنما يضرّ الناقصين الذين يصير ذلك سبباً لطغيان نفوسهم وغلبة الشهوات المحرّمة عليهم، فالرياضات البدنية مستحبة مطلوبة لأمثال هؤلاء لتكميل نفوسهم وإخراج الشهوات وحبّ اللذات عن قلوبهم.

﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ قال في المجمع: لما بين سبحانه الحلال والحرام بين أنهما لا يستويان، فقال سبحانه: ﴿قُلْ﴾ يا محمّد: ﴿لَا يَسْتَوِي﴾ أي لا يتساوى ﴿الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ أي الحرام والحلال عن الحسن والجباني، وقيل: الكافر والمؤمن عن السديّ ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكَ﴾ أيها السامع أو أيها الإنسان ﴿كَثْرَةُ الْخَبِيثِ﴾ أي كثرة ما تراه من الحرام لأنه لا يكون في الكثير من الحرام بركة، ويكون في القليل من الحلال بركة، وقيل: إن الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله والمراد أمته ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي فاجتنبوا ما حرّم الله عليكم ﴿يَتَأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ يا ذوي العقول ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ أي لتفلحوا وتفوزوا بالثواب العظيم والنعيم المقيم انتهى<sup>(٢)</sup>.

**وأقول:** يمكن تعميم الطيب والخبيث بحيث يشمل كلّ ما فيه جهة خبيث ورداءة واقعية سواء كان إنساناً أو مالا أو مأكولاً أو مشروباً، فإنه لا يستوي مع الطيب الطاهر من ذلك الجنس وإن كان الخبيث أكثر، أي ليس مدار القبول والكمال على الكثرة بل على الحسن والطيب الواقعيين، ولا يخفى أنه لا يدخل فيهما الخبيث والطيب اللذين إصطلاح عليهم الأصحاب من كون الشيء مرغوباً للناس أو عدمه ما حرّم عليكم أي بقوله: ﴿حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾.

﴿إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ ممّا حرّم عليكم فإنه أيضاً حلال حال الضرورة ﴿وَلَا كَثِيرًا لِّيُضِلُّوكُمْ﴾ بتحليل الحرام وتحريم الحلال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بَغْيٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي بتشبههم بغير عليّ عليه السلام بتعلّق بدليل يفيد العلم ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ أي المتجاوزين الحقّ إلى الباطل والحلال إلى الحرام<sup>(٣)</sup>.

(٢) مجمع البيان، ج ٣ ص ٤٢٦.

(١) مجمع البيان، ج ٣ ص ٤١٣.

(٣) مجمع البيان، ج ٤ ص ١٤٨.

**أقول:** ويدل على أن الأصل في المأكولات لا سيما في الذبائح الحل ولا يجوز الحكم بالتحريم إلا بدليل، وأنه تحل المحرمات عند الضرورة أي ضرورة كانت.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ﴾ في المجمع: أي خلق وابتدا [لا] على مثال: ﴿جَنَّتْ﴾ أي بساتين فيها الأشجار المختلفة ﴿مَعْرُوشَتِ﴾ مرفوعات بالدعائم، قيل: هو ما عرشه من الكروم ونحوها عن ابن عباس، وقيل: عرشها أن يجعل لها حظائر كالحيطان ﴿وَعَيْرَ مَعْرُوشَتِ﴾ يعني ما خرج من قبل نفسه في البراري والجبال من أنواع الأشجار عن ابن عباس، وقيل: غير مرفوعات بل قائمة على أصولها مستغنية عن التعريش ﴿وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ﴾ أي أنشأ النخل والزرع ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾ أي طعمه، وقيل: ثمره، وقيل: هذا وصف للنخل والزرع جميعاً فخلق سبحانه بعضها مختلف اللون والطعم والرائحة والضرورة، وبعضها مختلفاً في الصورة متفقاً في الطعم، وبعضها مختلفاً في الطعم متفقاً في الصورة، وكل ذلك يدل على توحيده وعلى أنه قادر على ما يشاء عالم بكل شيء ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ مُتَشَابِهًا﴾ في الطعم واللون والصورة ﴿وَعَيْرَ مُتَشَابِهٍ﴾ إذا ائتمر فيها، وإنما قرن الزيتون إلى الرمان لأنهما متشابهان باكتنان الأوراق في أغصانها ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ المراد به الإباحة وإن كان بلفظ الأمر، قال الجبائي وجماعة: هذا يدل على جواز الأكل من الثمر وإن كان فيه حق الفقراء إنتهى<sup>(١)</sup>.

**وأقول:** الضمير في ﴿ثَمَرِهِ﴾ راجع إلى كل من المذكورات فيدل على إباحة الجميع مع أن ذكرها في مقام الإمتنان أيضاً يدل على ذلك: ﴿وَمَا أَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ قيل: هي الزكاة، وفي أخبارنا أنه غير الزكاة، وسيأتي إن شاء الله في محله ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ أي في الإتيان والصدقة أو في الأكل قبل الحصاد أو مطلقاً، وقيل: أي لا تنفقوا في المعصية وقد مر تفسير سائر الآيات في باب الأنعام إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾ أي طعاماً محرماً على آكل يأكله، والمراد بالوحي ما في القرآن أو الأعم، وفيه تنبيه على أن لا تحريم إلا بوحي لا بغيره فإنه لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ﴾ الطعام ﴿مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾.

قال الطبرسي رحمه الله أي مصبوحاً وإنما خص المصبوب بالذكر لأن ما يختلط باللحم منه مما لا يمكن تخليصه منه معفو مباح ﴿أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ﴾ إنما خص الأشياء الثلاثة هنا بذكر التحريم مع أن غيرها محرّم فإنه سبحانه ذكر في المائدة تحريم المنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وغيرها، لأن جميع ذلك يقع عليه اسم الميتة فيكون في حكمها فأجمل ههنا وفصل هناك وأجود من هذا أن يقال: خص هذه الأشياء بالتحريم تعظيماً لحرمتها، وبين تحريم ما عداها في مواضع أخر، إما بنص القرآن أو بوحي غير القرآن وأيضاً فإن هذه السورة مكية والمائدة



مدنية فيجوز أن يكون غير ما في الآية من المحرمات إنما حرم فيما بعد. والميتة عبارة عما كان فيه حياة فقدت من غير تذكية شرعية ﴿فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ أي نجس، والرجس إسم لكل شيء مستقذر منفور عنه، والرجس أيضاً: العذاب، والهاء في قوله: ﴿فَإِنَّهُ﴾ عائد إلى ما تقدم ذكره إنتهى<sup>(١)</sup>.

وقيل: الضمير راجع إلى الخنزير أو لحمه وقذارته لتعوده أكل النجاسة.

﴿أَوْ فَسَقًا﴾ قال البيضاوي: عطف على لحم خنزير، وما بينهما إعتراض للتعليل ﴿أَهْلٌ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ صفة له موضحة، وإنما سمي ما ذبح على إسم الصنم فسقاً لتوغله في الفسق ويجوز أن يكون ﴿فَسَقًا﴾ مفعولاً له من ﴿أَهْلٌ﴾ وهو عطف على ﴿يَكُونُ﴾ والمستكن فيه راجع إلى ما رجع إليه المستكن في ﴿يَكُونُ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا﴾ أي على اليهود في أيام موسى عليه السلام ﴿حَرَمْنَا كُلَّ ذِي ظُلْفَرٍ﴾ في المجمع: اختلف في معناه ف قيل هو كل ما ليس بمنفرج الأصابع كالإبل والنعام والإوز والبط عن ابن عباس وابن جبير وغيرهما، وقيل: هو الإبل فقط وقيل يدخل فيه كل السباع والكلاب والسنائير وما يصطاد بظفره وقيل: كل ذي مخلب من الطير وكل ذي حافر من الدواب ﴿وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمُ شَحْمَهُمَا﴾ من الثرب وشحم الكلى وغير ذلك ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ من الشحم وهو اللحم السمين فإنه لم يحرم عليهم ﴿أَوْ الْحَوَايَا﴾ أي ما حملته الحوايا من الشحم، والحوايا هي المباعر، وقيل: هي بنات اللبن وقيل: هي الأمعاء التي عليها الشحوم<sup>(٣)</sup>.

وقال البيضاوي: هي جمع حاوية أو حاويات كقاصعاء وقواصع أو حاوية كسفينة وسفائن، وقيل: هو عطف على ﴿شَحْمَهُمَا﴾ و ﴿أَوْ﴾ بمعنى الواو<sup>(٤)</sup>.

﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِمَظَرٍ﴾ في الكشف وغيره: هو شحم الإلية لا اتصالها بالعصص، وقيل: المَخ، وفي الكنز: هو شحم الجنب والإلية لأنها مركبة على العصص، ودخول شحم الجنب فيما حملت الظهور أظهر، وقيل: وفي الآية دلالة على حل هذه الأشياء في شريعتنا، وإلا لما كان لتخصيص اليهود بالتحريم معنى، ويدل أيضاً على التخصيص قوله سبحانه: ﴿ذَلِكَ حَزَنُكُمْ بَيْنَهُمْ﴾ مع معاونة قرآن لا تخفى<sup>(٥)</sup>.

﴿وَأَنَّا لَصَدِيقُونَ﴾ في المجمع: أي في الإخبار عن التحريم وعن بغيتهم وفي كل شيء وفي أن ذلك التحريم عقوبة لأوائلهم ومصلحة لما بعدهم إلى وقت النسخ<sup>(٦)</sup>.

(٢) تفسير البيضاوي، ج ٢ ص ٥٧.

(٤) تفسير البيضاوي، ج ٢ ص ٥٨.

(٦) مجمع البيان، ج ٤ ص ١٨٥.

(١) مجمع البيان، ج ٤ ص ١٨٣.

(٣) مجمع البيان، ج ٤ ص ١٨٤.

(٥) تفسير الكشف، ج ٢ ص ٥٧.



وقال ﷺ في قوله: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾: أي مكناكم من التصرف فيهما وملكناكموها وجعلناها لكم قراراً ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَةً﴾ أي ما تعيشون به من أنواع الرزق ووجوه النعم والمنافع، وقيل: يريد المكاسب والإقذار عليها بالعلم والقدرة والآلات ﴿فَلَيْلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ أي أنتم مع هذه النعم التي أنعمناها عليكم لتشكروا قد قل شكركم<sup>(١)</sup> ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ صورته صورة الأمر والمراد به الإباحة وهو عام في جميع المباحات ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ أي ولا تجاوزوا الحلال إلى الحرام، قال مجاهد: لو أنفقت مثل أحد في طاعة الله لم تكن مسرفاً، ولو أنفقت درهماً أو مدّاً في معصية الله لكان إسرافاً، وقيل: معناه لا تخرجوا عن حدّ الاستواء في زيادة المقدار وقد حكى أن الرشيد كان له طيب نصراني حاذق فقال ذات يوم لعلّي بن الحسين بن واقد: ليس في كتابكم من علم الطب شيء؟ والعلم علمان: علم الأديان وعلم الأبدان فقال له عليّ: قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابه وهو قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ وجمع نبيّنا ﷺ الطب في قوله: «المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء وأعط كل بدن ما عودته» فقال الطيب: ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طباً.

**وقيل:** معناه لا تأكلوا محرماً ولا باطلاً على وجه لا يحل، واكل الحرام وإن قلّ إسراف ومجاوزة الحدّ وما إستقبحه العقلاء وعاد بالضرر عليكم فهو إسراف أيضاً لا يحلّ كمن يطبخ القدر بماء الورد وي طرح فيها المسك، وكمن لا يملك إلا ديناراً فاشترى به طيباً وتطيب به وترك عياله محتاجين ﴿إِنَّكُمْ لَا تُحِبُّونَ الْمُسْرِفِينَ﴾ أي يبغضهم.

ولما حث سبحانه على تناول الزينة عند كل مسجد وندب إليه وأباح الأكل والشرب ونهى عن الإسراف وكان قوم من العرب يحرمون كثيراً من هذا الجنس، حتى أنهم كانوا يحرمون السمون والألبان في الإحرام وكانوا يحرمون السوائب والبحائر أنكر عزّ اسمه ذلك عليهم فقال: ﴿قُلْ﴾ يا محمد: ﴿مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ أي من حرّم الثياب التي يتزين بها الناس ممّا أخرجها الله من الأرض لعباده ﴿وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ قيل: هي المستلذات من الرزق، وقيل: هي المحللات والأول أظهر لخصوصها يوم القيامة للمؤمنين ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ قال ابن عباس: يعني أن المؤمنين يشاركون المشركين في الطيبات في الدنيا فأكلوها من طيبات طعامهم ولبسوا من جياد ثيابهم ونكحوا من صالح نسائهم ثم يخلص الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا وليس للمشركين فيها شيء، وقيل: معناه قل هي في الحياة الدنيا للذين آمنوا غير خالصة من الهموم والأحزان والمشقة وهي خالصة يوم القيامة عن ذلك ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ﴾ أي كما نميز لكم

الآيات وندلكم بها على منافعكم وصلاح دينكم، كذلك نفضل الآيات ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ انتهى<sup>(١)</sup>.

**وأقول:** يمكن أن يكون تقدير الآية: هي للذين آمنوا مخصوصة بهم وخلقناها لهم حال كونها خالصة لهم يوم القيامة أي يشركهم الكفار والمخالفون في الدنيا غصباً وخالصة لهم في القيامة لا يشركونهم فيها، فيؤيد ما ذكرنا في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية وكأنه يومئ إلى هذا ما ذكره أمير المؤمنين في كتابه إلى أهل مصر: واعلموا عباد الله أن المتقين حازوا عاجل الخير وأجله، شاركوا أهل الدنيا على دنياهم ولم يشاركهم أهل الآخرة في آخرتهم، أباحهم الله في الدنيا ما كفاهم وبه أغناهم، قال الله عز اسمه: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ الآية. قال الرازي: هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا غير خالصة لهم لأن المشركين شركاؤهم فيها، خالصة يوم القيامة لا يشركهم فيها أحد، فإن قيل: هلا قيل: للذين آمنوا ولغيرهم؟ قلنا: للتنبيه على أنها خلقت للذين آمنوا على طريق الأصالة وأن الكفرة تبع لهم كقوله ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ﴾ ثم قال: قرأ نافع: خالصة بالرفع والباقون بالنصب، قال الزجاج: الرفع على أنه خبر بعد خبر، والمعنى قل: هي ثابتة للذين آمنوا خالصة يوم القيامة.

قال أبو علي: يجوز أن يكون (خالصة) خبر المبتدأ، وقوله: ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ متعلقاً بخالصة، والتقدير: هي خالصة للذين آمنوا في الحياة الدنيا، وأما النصب فعلى الحال، والمعنى أنها ثابتة للذين آمنوا في حال كونها خالصة لهم يوم القيامة انتهى<sup>(٢)</sup>.

روى الكليني بإسناده عن يونس بن غبيان أو المعلى بن خنيس قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما لكم من هذه الأرض؟ فتبسم ثم قال: إن الله تعالى بعث جبرئيل وأمره أن يخرق بإبهامه ثمانية أنهار في الأرض، منها سيحان وجيحون وهو نهر بلخ والخشوع وهو نهر الشاش، ومهران وهو نهر الهند، ونيل مصر ودجلة والفرات، فما سقت أو استقت فهو لنا وما كان لنا فهو لشيعتنا، وليس لعدونا منها شيء إلا ما غصب عليه، وإن ولينا لفي أوسع فيما بين ذه إلى ذه، يعني بين السماء والأرض ثم تلا هذه الآية: ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ المغصوبين عليها ﴿خَالِصَةً﴾ لهم ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بلا غصب<sup>(٣)</sup>.

ثم قال الطبرسي رحمه الله: في هذه الآية دلالة على جواز لبس الثياب الفاخرة وأكل الأطعمة الطيبة من الحلال.

وروى العياشي بإسناده عن الحسين بن زيد عن عمه عمر بن علي عن أبيه زين العابدين

(١) مجمع البيان، ج ٤ ص ٢٤٤. (٢) تفسير الفخر الرازي، ج ١٤ ص ٦٤.

(٣) أصول الكافي، ج ١ ص ٢٤٣ باب أن الأرض كلها للإمام... ح ٥.

علي بن الحسين عليه السلام أنه كان يشتري كساء بخمسين ديناراً، فإذا أضاف تصدق به لا يرى بذلك بأساً، ويقول: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ الآية.

وبإسناده عن يوسف بن إبراهيم قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وعليه جبة خز وطيلسان خز فنظر إلي فقلت: جعلت فداك هذا خز ما تقول فيه؟ فقال: وما بأس بالخز، قلت: وسداه إبريسم، قال: لا بأس به فقد أصيب الحسين عليه السلام وعليه جبة خز، ثم قال: إن عبد الله بن عباس لما بعثه أمير المؤمنين علي عليه السلام إلى الخوارج لبس أفضل ثيابه وتطيب بأطيب طيبه وركب أفضل مراكبه فخرج إليهم فواقفهم. قالوا: يا بن عباس بينا أنت خير الناس إذا أتيتنا في لباس الجبابة ومراكبهم؟ فتلا هذه الآية: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ إلى آخرها: فالبس وتجمل فإن الله جميل ويحب الجمال وليكن من الحلال.

وفي هذه الآية أيضاً دلالة على أن الأشياء على الإباحة لقوله تعالى: ﴿مَنْ حَرَّمَ﴾ فالسمع ورد مؤكداً لما في العقل إنتهى<sup>(١)</sup>.

ثم حصر سبحانه المحرمات بقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُزَلِّ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ وكأنه إشارة إلى أن أكل الطيبات والتمتع بالمستلذات المحللة ليس بحرام، بل الحكم بكونه حراماً حرام لأنه قول على الله بغير علم. وقيل: الفواحش جميع القبائح والكبائر ما علن منها وما خفي، وقيل: هي الزنا، وقيل: الطواف عارياً، وقيل: الإثم الذنوب والمعاصي، وقيل: ما دون الحد وقيل: الخمر والبغي الظلم والفساد، وقوله: ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ تأكيد<sup>(٢)</sup>.

قوله سبحانه: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾ في مجمع البيان: معناه يبيح لهم المستلذات الحسنة ويحرم عليهم القبائح وما تعافه الأنفس، وقيل: يحل لهم ما اكتسبوه من وجه طيب ويحرم عليهم ما اكتسبوه من وجه خيث، وقيل: يحل لهم ما حرّمه عليهم رهابينهم وأخبارهم وما كان يحرّمه أهل الجاهلية من البحائر والسوائب، ويحرم عليهم الميتة والدم ولحم الخنزير وما ذكر معها إنتهى<sup>(٣)</sup>.

وأقول: إستدل أكثر أصحابنا على تحريم كثير من الأشياء التي تستقذرها طباع أكثر الخلق بهذه الآية، وفيه نظر إذ الظاهر من سياق الآية مدح النبي صلى الله عليه وآله وشريعته بأن ما يحل لهم هو طيب واقعاً وإن لم نفهم طيبه، وما يحرم عليهم هو الخيث واقعاً وإن لم نعلم خبيثه، كالطعام اللذيذ الذي عمل من مال السرقة تستلذه الطباع وهو خيث واقعاً، وأكثر الأدوية التي يحتاج الناس إليها في غاية البشاعة والنكارة وتستقذرها الطباع ولم أر قائلاً بتحريمها فالحمل على

(٢) مجمع البيان، ج ٤ ص ٢٤٨.

(١) مجمع البيان، ج ٤ ص ٢٤٦.

(٣) مجمع البيان، ج ٤ ص ٣٧٣.

المعنى الذي لا يحتاج إلى تخصيص ويكون موافقاً لقواعد الإمامية من الحسن والقبح العقلين أولى من الحمل على معنى يحتاج إلى تخصيصات كثيرة، بل ما يخرج عنهما أكثر مما يدخل فيهما كما لا يخفى على من تتبع مواردتهما، ويمكن أن يقال: هذه الآية كالصريحة في الحسن والقبح العقلين ولم يستدل بها الأصحاب رحمهم الله.

وقال الشهيد الثاني رفع الله درجته في المسالك: والطيب يطلق على الحلال قال تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أي من الحلال وعلى الطاهر قال تعالى: ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ أي طاهراً، وعلى ما لا أذى فيه كالزمان الذي لا حر فيه ولا برد يقال: هذا زمان طيب، وما تستطيه النفس ولا تنفر منه كقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ إذ ليس المراد منها هنا الحلال لعدم الفائدة في الجواب على تقديره لأنهم سألوه أن يبين لهم الحلال، فلا يقول في الجواب: الحلال، ولا الطاهر لأنه إنما يعرف من الشرع توقيفاً، ولا ما لا أذى فيه لأن المأكول لا يوصف به، فتعين المراد ردهم إلى ما يستطيعونه ولا يستخبثونه لردهم إلى عاداتهم وما هو مقرر في طباعهم، ولأن ذلك هو المتبادر من معنى الطيب عرفاً، وفي الأخبار ما ينبت عليه، والمراد بالعرف الذي يرجع إليه في الاستطابة عرف الأوساط من أهل اليسار في حالة الاختيار دون أهل البوادي وذوي الإضطراب من جفاة العرب فإنهم يستطيعون ما دبت ودرج كما سئل بعضهم متى يأكلون، فقال: كل ما دبت ودرج إلا أم جنين. فقال بعضهم: ليهن أم جنين العافية لكونها أمنت أن تؤكل، هذا خلاصة ما قرره الشيخ في المبسوط وغيره إلا أنه فضل أولاً المحلل إلى حيوان وغيره وقسم الحيوان إلى حي وغيره، وقال: ما كان من الحيوان حياً فهو حرام حيث لم يرد به الشرع، محتجاً بأن ذبح الحيوان محظور، وما كان من الحيوان غير حي أو من غيره فهو على أصل الإباحة وفي استثناء الحيوان الحي من ذلك نظر لعموم الأدلة والاستناد إلى تحريم ذبحه بدون الشرع في حيز المنع، فهذا هو الأصل الذي يرجع إليه في باب الأطعمة إنتهى<sup>(١)</sup>.

**وأقول:** قد عرفت ضعف بعض هذا الكلام فيما مضى، ونقول أيضاً: قوله: «ليس المراد الحلال» في محل المنع لإحتمال أن يكون اللام للعهد، أي ما يتنا لكم حله، ثم ذكر سائر المحللات بعده، وذكره لعنوان الطيبات لبيان أن ما أحللناه لكم هو الطيب واقعاً فكذا ما أحللناه لكم، وقوله: «لأنه إنما يعرف من الشرع» لا يصلح دليلاً لعدم حمل الجواب عليه بعد بيان الله في كتابه وعلى لسان نبيه التجاسات فيفيد أن غير النجاسات المنصوص عليها حلال وما خرج عنها بدليل، ثم قوله: «لأن المأكول لا يوصف به» في محل المنع لأن كثيراً من المأكولات والمشروبات تفسد العقل أو البدن، وأيضاً حصر معنى الطيب فيما ذكره ممنوع إذ يحتمل أن يكون المراد بالطيب ما لم يكن فيه خبث معنوي وقبح واقعي لتضمنه ضرراً دينياً أو

دنيوياً وإن أمكن إرجاعه إلى ما لا أذى فيه.

﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ يحتمل بعض الوجوه المتقدمة ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ﴾ إنما قال: ﴿مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ لأن جميعها لا تصلح لذلك، ويحتمل البيان.

قال البيضاوي: رزقاً لكم تعيشون به وهو يشمل المطعوم والملبوس وهو مفعول ﴿أَخْرَجَ﴾ و﴿مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ بيان أو حال منه، ويحتمل عكس ذلك، ويجوز أن يراد به المصدر فينصب بالعلّة أو المصدر لأن (أخرج) في معنى «رزق». ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرٍ﴾ أي بمشيئته إلى حيث توجهتم ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْآلِهَةَ﴾ فجعلها معدة لانتفاعكم وتصرفكم، وقيل: تسخير هذه الأشياء تعليم كيفية إتخاذها<sup>(١)</sup>.

**وأقول:** الآية تدلّ على حل ثمرات ما يخرج من الأرض وجواز الانتفاع بها أكلاً وشرباً ولبساً، وعلى جواز إتخاذ الفلك وركوبها، وعلى جواز الشرب من الأنهار والوضوء والغسل وسائر الانتفاعات بها إلا ما أخرجه الدليل، وكذا سقي الزروع والأشجار ورشها على الأرض وغير ذلك من الانتفاعات التي لم يرد نهي عنها ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمُ الْقُلُوبَ﴾ قبلها ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رِيسًا وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونًا﴾<sup>(٢)</sup> وجعلنا لكم فيها معيشة تعيشون بها، وفي المجمع: أي خلقنا لكم في الأرض معاش من زرع أو نبات، وقيل: معناه أي مطاعم ومشارب تعيشون بها، وقيل: هي التصرف في أسباب الرزق في مدة الحياة ﴿وَمَن لَّسْتُمْ لَّمْ يَرْزُقْكُمْ﴾ يعني العيّد والدواب يرزقهم الله تعالى ولا ترزقونهم<sup>(٣)</sup>.

وقال البيضاوي: عطف على ﴿مَعِيشَةٍ﴾ أو محل ﴿لَكُمْ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿فَلَقَيْنَاكُمْ﴾ أي جعلناه لكم سفياً ﴿وَمَا أَنْشَأْ لَكُم مَّخْرَجِينَ﴾ أي بحافظين ولا محرزين بل الله يحفظه ثم يرسله من السماء ثم يحفظه في الأرض ثم يخرج من العيون بقدر الحاجة<sup>(٥)</sup>.

﴿وَإِنَّ لَكُمُ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً﴾ قال البيضاوي: أي دلالة يعبر بها من الجهل إلى العلم ﴿تُسْفِكُكُمْ﴾ أي في بطونهم. استئناف لبيان العبرة وإنما ذكر الضمير ووحده هنا للفظه وأنه في سورة المؤمنين للمعنى، فإن الأنعام إسم جمع، ومن قال: إنه جمع نعم جعل الضمير للبعض فإن اللبن لبعضها دون جميعها، أو الواحدة أوله على المعنى فإن المراد به الجنس وقرأ جماعة بالفتح ﴿مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ وَدَمْرٍ لَّبَنًا﴾ فإنه يخلق من بعض أجزاء الدم المتولد من الأجزاء اللطيفة التي في الفرث، وهي الأشياء المأكولة المنهضة بعض الإنهضام في الكرش، وعن ابن عباس أن البهيمة إذا انعلقت وانطبخ العلف في كرشها كان أسفل فرثاً وأوسطه لبناً وأعلاه دماً، ولعله إن صح فالمراد أن وسطه يكون مادة اللبن وأعلاه مادة الدم الذي يغذي البدن، لأنهما لا

(١) تفسير البيضاوي، ج ٢ ص ٣٦٢.

(٢) مجمع البيان، ج ٦ ص ١١٠.

(٣) تفسير البيضاوي، ج ٢ ص ٣٧٥.

(٤) مجمع البيان، ج ٦ ص ١١١.

يتكوّنان في الكرّش ويبقى ثقله وهو الفرث ثم يمسكها ريشاً يهضمها هضمًا ثانيًا فيحدث أخلاط أربعة معها مائة فيميّز القوة المميّزة تلك المائة ممّا زاد على قدر الحاجة من المرتين وتدفعها إلى الكلية والمرارة والطحال، ثم يوزّع الباقي على الأعضاء بحسبها فيجري إلى كلّ حقّه على ما يليق به بتقدير الحكيم العليم، ثم إن كان الحيوان أنشأ زاد أخلاطها على قدر غذائها لاستيلاء البرودة والرطوبة على مزاجها فيندفع الزائد أولاً إلى الرحم لأجل الجنين فإذا انفصل انصبّ ذلك الزائد أو بعضه إلى الضروع فيبيض بمجاورة لحومها البيض فيصير لبنًا، ومن تدبّر صنع الله في إحداث الأخلاط والألبان وإعداد مقارّها ومجاريها والأسباب المولدة والقوى المتصرّفة فيها كلّ وقت على ما يليق بضطرّ إلى الإقرار بكمال حكمته وسبوغ رحمته، و«من» الأولى تبعية لأنّ اللبن بعض ما في بطنها، والثانية ابتدائية كقولك: «سقيت من الحوض» لأنّ بين الفرث والدم المحلّ الذي يتدبّر منه الاستسقاء وهي متعلّقة «بنسقيكم» أو حال من «لَبَنًا» قدّم عليه لتكثيره وللتنبية على أنّه موضع العبرة «خَالِصًا» صافيًا لا يستصحب لون الدّم ولا رائحة الفرث، أو مصفّى عما يصحبه من الأجزاء الكثيفة بتضييق مخرجه «سَافِيًا لِلشَّرِبِينَ» سهل المرور في حلقهم إنتهى<sup>(١)</sup>.

وقال الرازي في تأويل الآية: المراد أنّ اللبن إنّما يتولّد من بعض أجزاء الدّم، والدّم إنّما يتولّد من الأجزاء اللطيفة التي في الفرث، وهو الأشياء المأكولة الحاصلة في الكرّش، فهذا اللبن متولّد من الأجزاء التي كانت حاصلة فيما بين الفرث أولاً ثمّ كانت حاصلة فيما بين الدّم ثانيًا، وصفاه الله تعالى عن تلك الأجزاء الكثيفة الغليظة، وخلق فيها الصفات التي باعتبارها صارت لبنًا موافقاً لبدن الطفل إنتهى<sup>(٢)</sup>.

«وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ» قيل: متعلّق بمحذوف، أي ونسقيكم من ثمرات النخيل والأعنان من عصيرهما<sup>(٣)</sup>، وقيل: أي ولكم عبرة فيما أخرج الله لكم من ثمرات النخيل والأعنان، وقيل: معناه من ثمرات النخيل والأعنان ما تتخذون منه سكراً، والعرب تضمّر ما الموصولة كثيراً، والأعنان عطف على الثمرات، والسكر يختلف المفسرون في معناه فقيل: السكر: الخمر، والرّزق الحسن: الثمر والزبيب والدبس والسيلان والخلّ، وقيل: «سَكْرًا» مفعول «تَتَّخِذُونَ» على جهة الاستفهام وعامل «رِزْقًا» مقدّر، والتقدير: تتخذون منه سكراً وقد رزقناكم منه رزقاً حسناً، فيكون فيه جمع بين المعاتبة والمنة، ولذلك أسند الإتيان إليهم، وقيل: السكر: الخلّ، والرّزق الحسن: ما هو خير منه، وقيل: السكر: كلّ ما حرّم الله من ثمارها خمرًا كان أو غيره كالتيذ والفقاع وما أشبههما، والرّزق الحسن: ما أحله الله من ثمارها، وقيل: السكر: ما يشبع ويسدّ الجوع<sup>(٤)</sup>.

(٢) تفسير الفخر الرازي، ج ١ ص ٥٤٩.

(٤) مجمع البيان، ج ٦ ص ١٧٥.

(١) تفسير البضاوي، ج ٢ ص ٤١٠.

(٣) تفسير البضاوي، ج ٢ ص ٤١١.

وقال علي بن إبراهيم: السكر: الخل، وروي عن الصادق عليه السلام أنها نزلت قبل آية التحريم فنسخت بها.

وفيه دلالة على أن المراد به الخمر، وقد جاء بالمعنيين جميعاً، قيل: وعلى إرادة الخمر لا يستلزم حلها في وقت لجواز أن يكون عتاباً ومئة قبل بيان تحريمها، ومعنى النسخ نسخ السكوت عن التحريم، فلا ينافي ما جاء في أنها لم تكن حلالاً قط، وفي مقابلتها بالرزق الحسن تنبيه على قبحها ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ أي يستعملون عقولهم بالنظر والتأمل في الآيات.

﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ قال الفيضاي: أي من اللذائذ والحلالات، و(من) للتبويض فإن المرزوق في الدنيا أنموذج منها ﴿أَفَيَا بَنِي إِسْرَءِيلَ يَوْمَنُونَ﴾ وهو أن الأصنام تنفعهم، أو أن من الطيبات ما يحرم عليهم كالسوائب والبخائر ﴿وَنِعْمَ أَقْوَمُ يَكْفُرُونَ﴾ حيث أضافوا نعمه إلى الأصنام أو حرموا ما أحل الله لهم<sup>(١)</sup> ﴿فَكُلُوا مِنَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ قال: أمرهم بأكل ما أحل الله لهم وشكر ما أنعم عليهم بعدما زجرهم عن الكفر وهذهم عليه ثم عدد عليهم محرماته ليعلم أن ما عداها حل لهم، ثم أكد ذلك بالنهي عن التحريم والتحليل بأهوائهم فقال: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ﴾ كما قالوا: ﴿مَا فِي بُطُونِ هَٰؤُلَاءِ الْإِنْمَارِ خَالِصَةٌ إِلَيْنَا﴾ الآية، وسياق الكلام وتصدير الجملة يائماً يفيد حصر المحرمات في الأجناس الأربعة إلا ما ضم إليه دليل كالسباع، وانتصاب «الكذب» به ﴿لَا تَقُولُوا﴾ و﴿هَٰذَا حَلَالٌ وَهَٰذَا حَرَامٌ﴾ مفعول ﴿لَا تَقُولُوا﴾ أو ﴿الْكُذِبُ﴾ منتصب به ﴿تَصِفُ﴾ و«ما» مصدرية، أي لا تقولوا: هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب مبالغة في وصف كلامهم بالكذب، كما أن حقيقة الكذب كانت مجهولة، وألسنتهم تصفها وتعرفها بكلامهم هذا، ولذلك عد من فصيح الكلام كقولهم: «وجهها يصف الجمال، وعينها يصف السحر». ﴿لِنَقُتِرُوا﴾ تعليل لا ينضغن الغرض<sup>(٢)</sup>.

﴿أَزْوَاجًا﴾ أي أصنافاً سميت بذلك لآزدواجها واقتران بعضها ببعض ﴿مِنْ ثَبَاتٍ﴾ بيان أو صفة لـ ﴿أَزْوَاجًا﴾ وكذلك ﴿شَقًى﴾ ويحتمل أن يكون صفة للثبات فإنه من حيث أنه مصدر في الأصل يستوي فيه الواحد والجمع، وهو جمع شتيت كمرض ومرضى، أي متفرقات في الصور والأعراض والمنافع يصلح بعضها للناس وبعضها للبهائم، فلذلك قال: ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾ وهو حال من ضمير ﴿فَأَخْرَجْنَا﴾ على إرادة القول، أي أخرجنا أصناف النبات قائلين: كلوا وارعوا، والمعنى معد بها لإنفاعكم بالأكل والعلف آذنين فيه<sup>(٣)</sup>.

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقَكُمُ﴾ في المجمع: صورته الأمر والمراد به الإباحة ﴿وَلَا تَطْفَرُوا﴾

(٢) تفسير الفيضاي، ج ٢ ص ٤٢٨.

(١) تفسير الفيضاي، ج ٢ ص ٤١٤.

(٣) تفسير الفيضاي، ج ٣ ص ٨١.



فيه ﴿أَي وَلَا تَتَعَدَّوْا فِيهِ فَتَأْكُلُوهُ عَلَى الْوَجْهِ الْمَحْرَمِ عَلَيْكُمْ، وَقِيلَ: أَي لَا تَتَجَاوَزُوا عَنْ الْحَلَالِ إِلَى الْحَرَامِ أَوْ لَا تَتَنَاوَلُوا مِنَ الْحَلَالِ لِلِاسْتِعَانَةِ بِهِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ ﴿فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي﴾ أَي فَيَجِبُ عَلَيْكُمْ عَقُوبَتِي<sup>(١)</sup>، وَمَنْ ضَمَّ الْحَاءَ فَالْمَعْنَى فَتَنْزِلُ عَلَيْكُمْ عَقُوبَتِي ﴿مَاءٌ يَقْدَرُ﴾ قِيلَ: بِتَقْدِيرِ يَكْثُرُ نَفْعُهُ وَيَقَلُّ ضَرَرُهُ أَوْ بِمَقْدَارِ مَا عَلِمْنَاهُ مِنْ صِلَاحِهِمْ ﴿فَأَسْكَنْتُهُ﴾ فَجَعَلْنَاهُ ثَابِتًا مُسْتَقَرًّا فِي الْأَرْضِ ﴿وَلِنَّا عَلَى ذَعَابٍ بِهِ﴾ أَي عَلَى إِزَالَتِهِ بِالْإِفْسَادِ أَوْ التَّصْعِيدِ أَوْ التَّعْمِيقِ بِحَيْثُ يَتَعَذَّرُ اسْتِنْبَاطُهُ ﴿لَقَدِيرُونَ﴾ كَمَا كُنَّا قَادِرِينَ عَلَى إِزَالِهِ ﴿فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ﴾ أَي بِالْمَاءِ ﴿لَكُمْ فِيهَا﴾ فِي الْجَنَّاتِ ﴿فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ﴾ تَتَفَكَّهُونَ بِهَا ﴿وَمِنْهَا﴾ أَي وَمِنَ الْجَنَّاتِ ثَمَارُهَا وَزُرُوعُهَا ﴿تَأْكُلُونَ﴾ تَغْذِيًّا أَوْ تَرْزُقُونَ وَتَحْصِلُونَ مَعَاشَكُمْ مِنْ قَوْلِهِمْ: فَلَان يَأْكُلُ مِنْ حَرْفَتِهِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لِلنَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ، أَي لَكُمْ فِي ثَمَرِهَا أَنْوَاعٌ مِنَ الْفَوَاكِهِ الرُّطْبِ وَالْعَنْبِ وَالثَّمَرِ وَالزَّيْبِ وَالْعَصِيرِ وَالْدَّبَسِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَطَعَامٌ تَأْكُلُونَهُ ﴿وَشَجَرَةٌ﴾ عَطَفَ عَلَى جَنَّاتٍ ﴿فَتَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ﴾ جَبَلُ مُوسَى بَيْنَ مِصْرَ وَإِيلَةَ، وَقِيلَ: بِفِلَسْطِينَ ﴿تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ﴾ أَي مُتَلَبِّسًا بِالذَّهْنِ مُسْتَصْحَبًا لَهُ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْبَاءُ صِلَةً مَعْدِيَةً لَتَنْبِتِ كَمَا فِي قَوْلِكَ: ذَهَبَتْ بَزِيدَ. ﴿وَصَبِغَ لِلْأَكْلِينَ﴾ عَطَفَ عَلَى الذَّهْنِ جَارٍ عَلَى إِعْرَابِهِ، عَطَفَ أَحَدُ وَصْفِي الشَّيْءِ عَلَى الْآخَرِ، أَي تَنْبِتُ بِالشَّيْءِ الْجَامِعِ بَيْنَ كَوْنِهِ دَهْنًا يَدُهْنُ بِهِ وَيَسْرُجُ بِهِ، وَكَوْنِهِ إِدَامًا يَصْبِغُ بِهِ الْخَبْزَ أَي يَغْمَسُ بِهِ لِلاتِّدَامِ<sup>(٢)</sup> ﴿سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ﴾ بَانَ جَعَلَهُ أَسْبَابًا مُحْصِلَةً لِمَنَافِعِكُمْ ﴿وَمَّا فِي الْأَرْضِ﴾ بَانَ مَكْنُكُمْ مِنَ الْإِنْتِفَاعِ بِهِ أَوْ بَوْسَطَ أَوْ بَغِيرَ وَسْطَ ﴿ظَهْرَةً وَبَاطِنَةً﴾ أَي مُحْصُوسَةً وَمَعْقُولَةً أَوْ مَا تَعْرِفُونَهُ وَمَا لَا تَعْرِفُونَهُ<sup>(٣)</sup> ﴿إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ﴾ أَي الَّتِي جَرَزَ نَبَاتُهَا، أَي قَطَعَ وَأَزِيلَ لَا الَّتِي لَا تَنْبِتُ لِقَوْلِهِ: ﴿فَتَخْرُجُ بِهِ زَرْعًا﴾ وَقِيلَ: إِسْمُ مَوْضِعٍ بِالْيَمَنِ ﴿تَأْكُلُ مِنْهُ﴾ أَي مِنَ الزَّرْعِ ﴿أَنْفُسُهُمْ﴾ كَالْتِبَنِ وَالْوَرَقِ ﴿وَأَنْفُسُهُمْ﴾ كَالْحَبِّ وَالشَّمْرِ ﴿أَفَلَا يَبْصُرُونَ﴾ فَيَسْتَدَلُّونَ بِهِ عَلَى كَمَالِ قُدْرَتِهِ وَفَضْلِهِ<sup>(٤)</sup> ﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا﴾ جِنْسُ الْحَبِّ ﴿فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ قَدَّمَ الصِّلَةَ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الْحَبَّ مُعْظَمُ مَا يُؤْكَلُ وَيَعَاشُ بِهِ ﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ شَرِيدٍ﴾ أَي ثَمَرٍ مَا ذَكَرَ وَهُوَ الْحَبَّاتُ، وَقِيلَ: الضَّمِيرُ لِلَّهِ عَلَى طَرِيقَةِ الْإِلْتِفَاتِ وَالْإِضَافَةِ إِلَيْهِ لِأَنَّ الشَّمْرَ بِخَلْقِهِ ﴿وَمَّا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ عَطَفَ عَلَى الشَّمْرِ وَالْمَرَادُ مَا يَتَّخِذُ مِنْهُ كَالْعَصِيرِ وَالْدَّبَسِ وَنَحْوَهُمَا، وَقِيلَ: (مَا) نَافِيَةٌ، وَالْمَرَادُ أَنَّ الشَّمْرَ بِخَلْقِ اللَّهِ لَا بِفَعْلِهِمْ ﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ أَمْرٌ بِالشُّكْرِ لِأَنَّهُ إِنْكَارٌ لتركه ﴿خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ أَي الْأَنْوَاعَ وَالْأَصْنَافَ ﴿مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ﴾ مِنَ النَّبَاتِ وَالشَّجَرِ ﴿وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ وَأَزْوَاجًا وَمِمَّا لَمْ يَطْلَعَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ طَرِيقًا إِلَى مَعْرِفَتِهِ<sup>(٥)</sup> ﴿فَأَنبَأْنَا فِيهَا حَبًّا﴾ كَالْحَنْظَةِ وَالشَّعِيرِ ﴿وَعَبًّا وَقَعْبًا﴾ يَعْنِي الرُّطْبَةَ سَمَّيْتُ بِمَصْدَرِ

(١) مجمع البيان، ج ٧ ص ٤٤.

(٢) تفسير اليباضاي، ج ٣ ص ١٦٢.

(٣) تفسير اليباضاي، ج ٣ ص ٣٥٩.

(٤) تفسير اليباضاي، ج ٣ ص ٣٧٠.

(٥) تفسير اليباضاي، ج ٣ ص ٤٣٧.



قضبه : إذا قطعه لأنها تقضب مرة بعد أخرى ﴿وَحَدَائِقَ غُلَابٍ﴾ أي عظاماً ، وصف به الحدائق لتكاثرها وكثرة أشجارها ، أو لأنها ذات أشجار غلاظ ، مستعار من وصف الرقاب ﴿وَفَنَكِهَةً وَأَنَّا﴾ أي مرعى من أب : إذا أم لأنه يؤم ويتجمع ، أو من أب لكذا : إذا تهيأ له لأنه مهياً للرعي ، أو فاكهة يابسة تؤب للشتاء ﴿مَثَاقِمْ لَكُزٍّ وَلَا تَمَكُّرٍ﴾ فإن الأنواع المذكورة بعضها طعام وبعضها علف<sup>(١)</sup>.

١ - تفسير علي بن إبراهيم : عن أبيه القاسم بن محمد عن المتقري عن حفص بن غياث عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يا حفص ما أنزلت الدنيا من نفسي إلا بمنزلة الميتة إذا اضطرت إليها أكلت منها . الخبر<sup>(٢)</sup>.

٢ - المحاسن : عن محمد بن علي عن محمد بن أسلم عن عبد الرحمن بن سالم عن المفضل بن عمر قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أخبرني جعلت فداك لم حرم الله الخمر والميتة والدم ولحم الخنزير ؟ فقال : إن الله تبارك وتعالى لم يحرم ذلك على عباده وأحل لهم سواه من رغبة منه فيما حرم عليهم ، ولا زهد فيما أحل لهم ، ولكنه تَزَجَّجَ خلق الخلق وعلم ما تقوم به أبدانهم وما يصلحهم فأحل لهم وأباحه تفضلاً منه عليهم به تبارك وتعالى لمصلحتهم ، وعلم تَزَجَّجَ ما يضرهم فنهاهم عنه وحرّمه عليهم ، ثم أباحه للمضطرّ وأباحه له في الوقت الذي لا يقوم بدنه إلا به ، فأمره أن ينال منه بقدر البلغة لا غير ذلك ، ثم قال : أما الميتة فلا يدمنها أحد إلا ضعف بدنه ونحل جسمه وذهبت قوته وانقطع نسله ولا يموت أكل الميتة إلا فجأة ، وأما الدم فإنه يورث أكله الماء الأصفر ويبخر الفم ويسيء الخلق ويورث الكلب والقسوة للقلب وقلة الرأفة والرحمة حتى لا يؤمن أن يقتل ولده ووالديه ولا يؤمن على حميمه ولا يؤمن على من يصحبه .

وأما لحم الخنزير فإن الله تبارك وتعالى مسخ قوماً في صور شتى شبه الخنزير والدب والقرود وما كان من الأساخ ، ثم نهى عن أكل المثلة نسلها لكيلا ينتفع الناس بها ولا يستخف بعقوبته . وأما الخمر فإنه حرمها لفعلها وفسادها وقال : مدمن الخمر يورثه الإرتعاش ويذهب بنوره ويهدم مروءته ويحمله على أن يجسر على المحارم من سفك الدماء وركوب الزنا ، ولا يؤمن إذا سكر أن يشب على حرمه ولا يعقل ذلك ، والخمر لا تزيد شاربها إلا كل شر<sup>(٣)</sup>.

الكافي : عن العدة عن سهل بن زياد وعلي بن إبراهيم عن أبيه جميعاً عن عمرو بن عثمان عن محمد بن عبد الله عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام وعدة من أصحابنا أيضاً عن أحمد بن محمد بن خالد عن محمد بن أسلم عن عبد الرحمن بن سالم عن مفضل بن عمر مثله<sup>(٤)</sup>.

(١) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ٣٨٥.

(٢) تفسير القمي، ج ٢ ص ١٢٤.

(٣) المحاسن، ج ٢ ص ٦٢.

(٤) الكافي، ج ٦ ص ١٠٢٦ باب ١٧٢ ح ١.

**بيان:** يظهر من سند المحاسن أنه سقط: «عن محمد بن علي» قبل «عن محمد بن أسلم» في نسخ الكافي.

وفي القاموس: البلغة بالضم: ما يتبلغ به من العيش، وقال: الكلب بالتحريك العطش والحرص والشدة والأكل الكثير بلا شيع، وصياح من عضه الكلب الكلب وجنون الكلاب المعتري من أكل لحم الإنسان وشبه جنونها المعتري للإنسان من عضها، إنتهى وكأن المراد إما العطش أو الحرص في الأكل أو جنون يشبه حالة من عضه الكلب.

وفي القاموس: مثل بفلان مثلاً ومثله بالضم نكل كمثلاً تمثيلاً، وهي المثلة بضم الثاء وسكونها، والوثوب: كناية عن الجماع، والحرم بضم الحاء وفتح الراء: اللواتي يحرم نكاحهن، ويحتمل أن يراد بالوثوب القتل، وبالحرمة نساؤه كما في القاموس.

٣ - **معاني الأخبار:** عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ قال: الباغي الذي يخرج على الإمام، والعادي: الذي يقطع الطريق، لا يحل لهما الميتة<sup>(١)</sup>.

٤ - وقد روي أن العادي اللص، والباغي الذي ينبغي الصيد لا يجوز لهما التقصير في السفر ولا أكل الميتة في حال الإضطرار<sup>(٢)</sup>.

٥ - **العياشي:** عن محمد بن إسماعيل رفع إلى أبي عبد الله عليه السلام في قوله: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ قال الباغي: الظالم، والعادي: الغاصب<sup>(٣)</sup>.

٦ - ومنه عن حماد بن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ قال: الباغي الذي يخرج على الإمام، والعادي: الذي يقطع الطريق لا يحل لهما الميتة<sup>(٤)</sup>.

٧ - وقد روي أن العادي: اللص، والباغي: الذي ينبغي الصيد، لا يجوز لهما التقصير في السفر ولا أكل الميتة في حال الإضطرار<sup>(٥)</sup>.

٨ - **دعائم الإسلام:** عن محمد بن اسماعيل رفع إلى أبي عبد الله عليه السلام في قوله: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ قال: الباغي الظالم، والعادي: الغاصب<sup>(٦)</sup>.

٩ - ومنه عن حماد بن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ قال: الباغي: الخارج على الإمام، والعادي: اللص<sup>(٧)</sup>.

**بيان:** الذي يتلخص من مجموع الأخبار هو أن السفر الذي لا يجوز فيه قصر الصلاة والصوم للمعصية والعدوان لا يحل أكل الميتة إذا اضطر فيه إليها.

(١) (٢) معاني الأخبار، ص ٢١٣-٢١٤. (٣) - (٧) تفسير العياشي، ج ١ ص ٩٣-٩٤.

١٠ - دعائم الإسلام: عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه ذكر ما يحل أكله وما يحرم بقول مجمل فقال: أما ما يحل للإنسان أكله مما خرجت الأرض فثلاثة أصناف من الأغذية: صنف منها جميع صنوف الحب كله كالحنطة والأرز والقطنية وغيرها، والثاني: صنوف الثمار كلها، والثالث: صنوف البقول والنبات، فكل شيء من هذه الأشياء فيه غذاء للإنسان ومنفعة وقوة فحلل أكله، وما كان فيه المضرة فحرام أكله إلا في حال التداوي به، وأما ما يحل أكله من لحوم الحيوان فلهحم البقر والغنم والإبل، ومن لحوم الوحش كل ما ليس له ناب ولا مخلب، ومن لحوم الطير كل ما كانت له قانصة، ومن صيد البحر كل ما له قشر، وما عدا ذلك كله من هذه الأصناف فحرام أكله، وما كان من البيض مختلف الطرفين فحلل أكله، وما يستوي طرفاه فهو من بيض ما لا يؤكل لحمه<sup>(١)</sup>.

بيان: قال في النهاية: «فيه كان يأخذ من القطنية العشر» هي بالكسر والتشديد واحدة القطنية كالعدس والحمص واللوبيا ونحوها.

وفي القاموس: القطنية بالضم والكسر: النبات وحبوب الأرض أو ما سوى الحنطة والشعير والزبيب والتمر، أو هي الحبوب التي تطبخ. الشافعي: العدس والخلر والفل والدجر والحمص، الجمع القطناني، أو هي الخلف وخضر الصيف.

١١ - الدعائم: عن علي عليه السلام أنه قال: المضطر يأكل الميتة وكل محرم إذا اضطر إليه<sup>(٢)</sup>.

١٢ - وقال جعفر بن محمد عليه السلام: إذا اضطر المضطر إلى أكل الميتة أكل حتى يشبع وإذا اضطر إلى الخمر شرب حتى يروى، وليس له أن يعود إلى ذلك حتى يضطر إليه أيضاً<sup>(٣)</sup>.

١٣ - ومنه: عن أبي جعفر عليه السلام أنه ذكر الجبن الذي يعمله المشركون وأنهم يجعلون فيه الأنفحة من الميتة ومما لم يذكر اسم الله عليه، قال: إذا علم ذلك لم يؤكل وإن كان الجبن مجهولاً لا يعلم من عمله ويبيع في سوق المسلمين فكله<sup>(٤)</sup>.

١٤ - تفسير النعماني: بأسانيد عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: وأما ما في القرآن تأويله في تنزيله فهو كل آية محكمة نزلت في تحريم شيء من الأمور المتعارفة التي كانت في أيام العرب، تأويلها في تنزيلها، فليس يحتاج فيها إلى تفسير أكثر من تأويلها، وذلك مثل قوله تعالى في التحريم: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ إلى آخر الآية، وقوله: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ﴾ الآية، وقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ مَأْمُونُوا أَتَقُوا اللَّهَ وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾ الآية إلى قوله: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ وقوله تعالى: ﴿قُلْ نَعَالُوا أَنْتَ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ إلى آخر الآية، ومثل ذلك في القرآن كثير مما حرم الله

سبحانه لا يحتاج المستمع له إلى مسألة عنه، وقوله **عَزَّ وَجَلَّ** في معنى التحليل: ﴿أَجِلْ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَمَّ لَكُمْ وَالسَّيَّارَةُ﴾ وقوله: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ وقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿يَمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ وقوله: ﴿وَطَعَامَكُمْ حِلٌّ لَكُمْ﴾ وقوله: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرِ عِجْلِ الْغَدِيرِ وَآنْتُمْ حَرَّمَ﴾ وقوله: ﴿أَجِلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ وقوله: ﴿لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ ومثله كثير.

تفسير علي بن إبراهيم مرسلًا مثله (١).

١٥ - المحاسن: عن التوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عن أبيه عن آبائه **عليه السلام** أن علياً **عليه السلام** سئل عن سفرة وجدت في الطريق مطروحة كثر لحمها وخبزها وجبنها وبيضها وفيها سكين، فقال: يقوم ما فيها ثم يؤكل لأنه يفسد وليس له بقاء، فإن جاء طالب لها غرموا له الثمن، قيل: يا أمير المؤمنين لا تدري سفرة مسلم أو سفرة مجوسي؟ فقال: هم في سعة حتى يعلموا (٢).

الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن التوفلي مثله (٣).

١٦ - نوادر الراوندي: عن عبد الواحد بن إسماعيل الرؤياني عن محمد بن الحسن التميمي عن سهل بن أحمد الديباجي عن محمد بن محمد بن الأشعث عن موسى بن إسماعيل عن أبيه إسماعيل بن موسى عن أبيه موسى بن جعفر عن آبائه **عليهم السلام** قال: سئل علي **عليه السلام** عن سفرة وجدت في الطريق فيها لحم كثير وخبز كثير وبيض وفيها سكين، فقال: يقوم ما فيها ثم يؤكل لأنه يفسد، فإذا جاء طالبها غرم له، فقالوا له: يا أمير المؤمنين لا نعلم أسفرة ذمي هي أم مجوسي؟ فقال: هم في سعة من أكله حتى يعلموا (٤).

ومنه بهذا الإسناد قال: سئل علي **عليه السلام** عن شاة مسلوخة وأخرى مذبوحة عمي علي صاحبها فلا تدري الذكية من الميتة، فقال: يرمى بهما جميعاً إلى الكلاب (٥).

١٨ - فقه الرضا: قال **عليه السلام**: إن وجدت لحماً ولم تعلم أنه ذكي أو ميتة فآلق منه قطعة على النار فإن تقبض فهو ذكي وإن استرخى على النار فهو ميتة، وكل صيد إذا اصطدته في البر والبحر حلال سوى ما قد بينت لك مما جاء في الخبر بأن أكله مكروه (٦).

**توضيح وتبيين:** أعلم أنه يستفاد من هذه الأخبار أحكام مهمة: الأول يستفاد من رواية السكوني والديباجي أن الأصل في اللحم المطروح التذكية ما لم يعلم أنه ميتة، كما هو الظاهر مما مر من عمومات الآيات والأخبار، ومن حصر المحرمات في أشياء معدودة ليس

(١) راجع مقدمة تفسير القمي، ج ١.

(٢) المحاسن، ج ٢ ص ٢٣٩.

(٣) الكافي ج ٦ باب ٢١٩ ح ٢.

(٤) نوادر الراوندي، ص ٢١٩ ح ٤٤٣.

(٥) نوادر الراوندي، ص ٢٠٧ ح ٤٠٣.

(٦) فقه الرضا **عليه السلام**، ص ٢٩٦.

هذا منها ، ويمكن تقييده بما إذا كان في بلاد المسلمين ، وكأته الظاهر بل يمكن تخصيصه بما إذا دلت القرائن على أنها كانت من مسلم ، ولا ينافيه قول السائل : «أو سفرة مجوسية» إذ محض الاحتمال يكفي لهذا السؤال ، لكن قوله : «حتى يعلموا» يدل على أن مع الظن بكونه من كافر يجوز أكله إلا أن يحمل العلم على ما يعم الظن ، والمشهور بين الأصحاب خلافه ، والأصل عندهم عدم التذكية حتى يعلم بها أو يؤخذ من يد مسلم أو من سوق المسلمين ، حتى بالغ بعضهم بأن جلد المصحف إذا وجد في مسجد جلده في حكم الميتة ، وذهب بعض الأصحاب إلى أنه يجوز التعويل على الأمارات المفيدة للظن في ذلك ، قال الشهيد الثاني قدس سره في التقاط النعلين والإداوة والسوط : لا يخفى أن الأغلب على النعل أن يكون من الجلد وكذا الإداوة والسوط ، وإطلاق الحكم بجواز إلتقاطها إما محمول على ما لا يكون منها من الجلد لأن المطروح منه مجهولاً ميتة لأصالة عدم التذكية ، أو محمول على ظهور أمارات تدل على ذكاته ، فقد ذهب بعض الأصحاب إلى جواز التعويل عليها<sup>(١)</sup>.

وقال العلامة رحمته في التحرير : لو وجد ذبيحة مطروحة لم يحل له أكلها ما لم يعلم أنها تذكية مسلم أو يوجد في يده .

وقال المحقق الأردبيلي نور الله ضريحه في شرح الإرشاد : دليل إجتناّب اللحم المطروح غير معلوم الذبح هي أن الأصل في الميتة التحريم ، لأن زوال الروح معلوم والتذكية مشروطة بأمور كثيرة وجودية والأصل عدمها ، ولكن قد يعلم بالقرائن ولهذا يعلم الهدي إذا ذبح ، ويدل عليه بعض الأخبار عموماً مثل صحيحة عبد الله بن ستان من تغليب الحلال وخصوصاً رواية السكوني - وذكر هذه الرواية - ثم قال : وضعف السند لا يضر لأنها موافقة للعقل ولغيرها ، وفيها أحكام كثيرة : منها طهارة اللحم المطروح والجلد كذلك ، ويحمل على وجود القرينة الدالة على كونها كانا في يد المسلم ، وكون اللحم في يد المجوسي غير ظاهر فيحل ذبيحة الكافر فافهم ، وجواز التصرف بالأكل في مال الناس إذا علم الهلاك من غير إذن الحاكم مع التقويم على نفسه ، وعدم اشتراط العدالة في المقوم والمتصرف ، والغرامة للضاحب ، وكون الجاهل معذوراً حتى يعلم فتأمل وبالجملّة القرينة المفيدة للظن الغالب معتبرة فكيف ما يفيد العلم والظن المتأخّر له إنتهى .

ثم أعلم أنه قال المحقق رحمته في الشرائع : إذا وجد لحم ولا يدرى أذكى هو أم ميت قيل : يطرح في النار فإن إنقبض به فهو ذكي ، وإن انبسط فهو ميت .

وقال العلامة طاب ثراه في القواعد : لو وجد لحم مطروح لا يعلم ذكاته إجتنب ، وقيل : يطرح في النار فإن إنقبض فهو ذكي ، وإن انبسط فميت .

وقال الشهيد الثاني رفعت درجته في المسالك بعد إيراد كلام المحقق: هذا القول هو المشهور بين الأصحاب خصوصاً المتقدمين.

قال الشهيد رحمته الله في الشرح: لم أجد أحداً خالف فيه إلا المحقق في الشرائع والفاضل فإنهما أورداها بلفظ قيل، المشعر بالضعف، مع أن المحقق وافقهم في النافع، وفي المختلف لم يذكرها في مسائل الخلاف ولعله لذلك، واستدل بعضهم عليه بالإجماع، قال الشهيد: وهو غير بعيد، ويؤيده موافقة ابن إدريس عليه فإنه لا يعتمد على أخبار الآحاد، فلو لا فهمه الإجماع لما ذهب إليه، والأصل فيه رواية محمد بن يعقوب بإسناده إلى إسماعيل بن عمر عن شعيب عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل دخل قرية فأصاب فيها لحماً لم يدر أذكى هو أم ميت، قال: فاطرحه على النار فكل ما إنقبض فهو ذكي، وكل ما إنبسط فهو ميت.

ومع هذا الإشتهار فطريقها لا يخلو من ضعف فلتوقف المصنف عن موافقتهم في الحكم وجه وجيه، وظاهر الرواية أنه لا يحكم بحل اللحم وعدمه باختبار بعضه بل لا بد من اختبار كل قطعة منه على حدة، ويلزم كل واحدة حكمها بدليل قوله «كل ما إنقبض فهو حلال وكل ما إنبسط فهو حرام» ومن هنا مال الشهيد رحمته الله في الدروس إلى تعديتها إلى اللحم المشتبه منه الذكي بغيره فيتميز بالنار كذلك انتهى.

وأقول عبارة الفقه أحسن من عبارة هذا الخبر، ويدل على الاكتفاء بالقطعة في الحكم على الكل، ومما ذكره رحمته الله من إمتحان كل قطعة إن كان مراده القطعات المتصلة ففي غاية البعد، ويلزم أن نفصل حيث أمكن ونختبر بل إلى الأجزاء التي لا تتجزأ مع إمكان وجودها، وإن أراد القطعات المنفصلة فإن لم تعلم كونها من حيوان واحد فلا ريب أنه كذلك ومع العلم فيه إشكال والأحوط التعدد.

ثم أعلم أنه لا تنافي بين رواية شعيب ورواية السكوني فإن الأولى ظاهرة في النّي غير المطبوخ، والثانية في المطبوخ، وبعد الطبخ لا يفيد الإمتحان إذ الظاهر أن الإنتقاض في المذكي لأنه يخرج منه أكثر الدّم الكائن في العروق فينجمد على النار، والميتة غالباً لا يخرج منه الدّم فينجمد في العروق، فإذا مسته النار تسيل الدماء وينبسط اللحم وبعد الطبخ يخرج منه الرطوبات ولا يبقى فيه شيء حتى يمكن إمتحانه بذلك.

فإن قيل: جوابه عليه السلام يشمل هذا المورد أيضاً.

قلت: قوله: «هم في سعة» لا عموم فيه، ولو قيل يرجوع الضمير إلى الناس فيمكن حمل هذا الخبر على الإستحباب، أو يقال كونهم في سعة إذا لم يكن لهم طريق إلى العلم، وههنا لهم طريق إليه.

الثاني ذهب أكثر الأصحاب إلى أنه إذا اختلط الذكي بالميت وجب الإمتناع من الجميع حتى يعلم الذكي بعينه، لكن خصوا الحكم بما إذا كان محصوراً دفعاً للخرج لوجوب إجتناّب

الميت ولا يتم إلا باجتناب الجميع، ولعموم قول النبي ﷺ: «ما اجتمع الحلال والحرام إلا غلب الحرام الحلال» ويرد عليه أن وجوب إجتناّب الميتة مطلقاً ممنوع، لجواز كون التحريم مخصوصاً بما إذا كان عينه معلوماً كما تدل عليه الأخبار الصحيحة وأما الرواية فهي عامية مخالفة للروايات المعتبرة، والأصل والعمومات وحصر المحرمات يرجع الحل، مع أنه يمكن قراءة الحرام منصوباً ليكون مفعولاً وموافقاً لغيرها كما ذكره المحقق الأردبيلي رحمه الله.

**وقيل:** يباع ممن يستحل الميتة، ذهب إليه الشيخ في النهاية وتبعه ابن حمزة والعلامة في المختلف، ومال إليه المحقق قدس الله روحه في الشرائع مع قصده لبيع المذكي، والمستند صحيحة الحلبي عن الصادق عليه السلام قال سمعته يقول: إذا اختلط الذكي بالميتة باعه ممن يستحل الميتة.

وحسنة الحلبي أيضاً يدل عليه، ومنع ابن إدريس من بيعه والإنشاع به مطلقاً لمخالفة الرواية لأصول المذهب، والمحقق رحمه الله وجه الرواية بما إذا قصد بيع المذكي حسب، واستشكل بأنه مع عدم التمييز يكون المبيع مجهولاً، ولا يمكن إقباضه فلا يصح بيعه منفرداً وأجاب في المختلف بأنه ليس بيعاً حقيقياً، بل هو إستنقاذ مال الكافر من يده برضاه فكان سائغاً، وإنما أطلق عليه اسم البيع لمشابهته له في الصورة من حيث أنه بذل مال في مقابلة عوض، واعترض عليه بأن مستحل الميتة أعم ممن يباح ماله إذ لو كان ذميّاً كان ماله محترماً فلا يصح إطلاق القول ببيعته كذلك على مستحل الميتة، فالأولى العمل بالرواية الصحيحة وترك تلك المعارضات في مقابلتها، نعم رواية الراوندي ظاهرها عدم جواز البيع، لكن لا تعارض هذه الصحيحة سنداً مع أنه لا تعارض بينهما حقيقة فإن الظاهر أن الرمي إلى الكلاب كناية عن عدم جواز استعمالهما وأكلهما فلا ينافي جواز إعطائهما من يشبه الكلاب، وكأنه لم يقل أحد بتعين إطعامهما الكلاب كسائر الميتات.

ومال الشهيد إلى عرضه على النار واختباره بالإنسباط والإنقباض كما مر في اللحم المجهول، وضعف بطلان القياس مع وجود الفارق، وهو أن اللحم المطروح يحتمل كونه بأجمعه مذكي وكونه غير مذكي فكونه ميتة غير معلوم بخلاف المتنازع فيه فإنه مشتمل على الميتة قطعاً فلا يلزم من الحكم في المشتبه تحريمه كونه كذلك في المعلوم التحريم، وقال المحقق الأردبيلي رحمه الله: هو محل تأمل لما علم من الرواية العلة وهي حصول العلم بتعين إحداهما وهو أعم من المطروح المشتبه بالميتة على أنه ليس بفارق فإن المطروح بحكم الميتة شرعاً عندهم وإن كل واحد من الميتة والمشتبه يحتمل أن يكون ميتة فوجود الميتة يقيناً هنا لا ينفع، فلا بد أن يمنع إستقلال العلة مع الإشتباه، ومثله يرد في جميع القياسات المنصوصة العلة أو يمنع الأصل إنتهى.

الثالث: يدلّ الخبران الأولان على ما ذكره الأصحاب من أنّه إذا إلتقط ما لا يبقى كالطعام فهو مخير بين أن يملكه بالقيمة أو يبيعه ويأخذ ثمنه ثم يعرفه، وبين أن يدفعه إلى الحاكم ليعمل فيه ما هو الحظ للمالك.

وروا عن النبي ﷺ أنّه قال: «من إلتقط طعاماً فليأكله» لكنّ الخبران إنّما يدلّان على جواز الأكل، والأول على أنّه إذا جاء صاحبه غرم له الثمن، وسيأتي الكلام فيه إن شاء الله في محله.

الرابع قوله ﷺ: «كلّ صيد إلخ يدلّ على أنّ الأصل في الحيوان كونه حلالاً وقابلاً للتذكية إلّا ما أخرجه الدليل».

وقال الشهيد الثاني قدس سرّه: الأصل فيما يحلّ أكله وما يحرم أن يرجع إلى الشرع، فما أباحه فهو مباح وما حظره فهو محظور، وما لم يكن له في الشرع ذكر كان المرجع فيه إلى عادة العرب، فما إستطابته فهو حلال، وما إستخبثته فهو حرام، ثم استدلّ ﷺ بالآيات المتقدمة وقد مرّ هنا الكلام فيه.

وقال المحقق الأردبيلي طاب ثراه: قد توافق دليل العقل والنقل على إباحة أكل كلّ شيء خالٍ عن الضرر، وقد تبين دلالة العقل على أنّ الأشياء خالية عن الضرر مباحة ما لم يرد ما يخرجها عن ذلك، والآيات الشريفة في ذلك كثيرة أيضاً، مثل: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾<sup>(١)</sup> ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا﴾<sup>(٢)</sup> هما حالان مؤكّدان لا مقيدان، وهو ظاهر، والأخبار أيضاً كثيرة، والإجماع أيضاً واقع، فالأشياء كلّها على الإباحة بالعقل والنقل كتاباً وستة وإجماعاً إلّا ما ورد النصّ بتحريمه إمّا بالعموم مثل: ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَ﴾<sup>(٣)</sup> فما علم أنّه خبيث فهو حرام، ولكن معنى الخبيث غير ظاهر، إذ الشرع ما بيّنه واللفظ غير مراد والعرف غير منضبط، فيمكن أن يقال: المراد عرف أوساط الناس وأكثرهم حال الإختبار مثل أهل المدن والدور لا أهل البادية لأنّه لا خبيث عندهم بل يطيبون جميع ما يمكن أكله ولا إعتداد بهم. وإمّا بالخصوص مثل: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾<sup>(٤)</sup> الآية وبالجمله الظاهر الحلّ حتّى يعلم أنّه حرام لخبيثه أو لغيره لما تقدّم، ولصحيحة ابن سنان، ويؤيده حصر المحرّمات مثل: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ﴾<sup>(٥)</sup> الآية، فالذي يفهم من غير شكّ هو الحلّ ما لم يعلم وجه التحريم حتّى في المذبوح من الحيوان وأجزاء الميتة، فما علم أنّه ميتة أو ما ذبح على الوجه الشرعي فهو أيضاً حرام إلّا ما يستثنى، وأمّا المشتبه والمجهول غير المستثنى فالظاهر من كلامهم أنّه

(٢) سورة المائدة، الآية: ٨٨.

(٤) سورة المائدة، الآية: ٣.

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٩.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٥٧.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ١٤٥.



حرام أيضاً وفيه تأمل قد مر إليه الإشارة، هذه الضابطة على العموم من غير نظر إلى دليل خاص، وما ورد فيه دليل الخصوصية مفصلاً فهو تابع لدليله تحريماً وتحليلاً فتأمل إنتهى كلامه قدس سره، وهو في غاية المتانة.

١٩ - الفقيه والتهذيب: عن أبي الحسين الأسدي عن سهل بن زياد عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني عن أبي جعفر محمد بن علي الرضا عليه السلام أنه قال: سألت عمّا أهلك لغير الله به، قال: ما ذبح لصنم أو وثن أو شجر حرم الله ذلك كما حرم الميتة والدم ولحم الخنزير، فمن اضطر غير باغ ولا عادٍ فلا إثم عليه أن يأكل الميتة، قال: فقلت له: يا بن رسول الله ﷺ متى تحل للمضطر الميتة؟ فقال: حدثني أبي عن أبيه عن آبائه عليهم السلام أن رسول الله ﷺ سئل فقيل: يا رسول الله إنا نكون بأرض فتصينا المخمصة فمتى تحل لنا الميتة؟ قال: ما لم تصطبحوها أو تفتبقوها أو تحتفئوها بقلأ فشانكم بها.

قال عبد العظيم: فقلت له: يا بن رسول الله ما معنى قوله ﷺ: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾<sup>(١)</sup> قال: العادي السارق، والباغي الذي يبغي الصيد بطراً أو لهواً لا ليعود به على عياله، ليس لهما أن يأكلا الميتة إذ اضطرّا، هي حرام عليهما في حال الإضطرار كما هي حرام عليهما في حال الاختيار، وليس لهما أن يقضرا في صوم ولا صلاة في سفر، فقلت: فقوله: ﴿وَالْمُنْحَنَةُ وَالْمُوقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾<sup>(٢)</sup> قال: المنحنة: التي إنخنقت بأخناقها حتى تموت، والموقوذة: التي مرضت ووقدّها المرض حتى لم يكن بها حركة، والمتردية التي تتردى من مكان مرتفع إلى أسفل أو تتردى من جبل أو في بئر فتموت، والنطيحة: التي تنطحها بهيمة أخرى فتموت، وما أكل السبع منها فمات، وما ذبح على النصب على حجر أو صنم إلا ما أدركت ذكاته فذكي، قلت: ﴿وَأَنْ تَسْقِئُوا بِالْأَزْلَمِ﴾ قال: كانوا في الجاهلية يشتركون بغيراً فيما بين عشرة أنفس ويستقسمون عليه بالقداح وكانت عشرة، سبعة لها أنصباء وثلاثة لا أنصباء لها، أما التي لها أنصباء فالنذ والتوام والنافس والمجلس والمسبل والمعلّى والرقيب، وأما التي لا أنصباء لها فالسفيح والمنيع والوغد، فكانوا يجيلون السهام بين عشرة، فمن خرج بإسمه سهم من التي لا أنصباء لها ألزم ثلث ثمن البعير فلا يزالون كذلك حتى تقع السهام الثلاثة لا أنصباء لها إلى ثلاثة منهم فيلزمونهم ثمن البعير ثم ينحرونه ويأكله السبعة الذين لم ينقدوا في ثمنه شيئاً، ولم يطعموا منه الثلاثة الذين نقدوا ثمنه شيئاً، فلما جاء الإسلام حرم الله تعالى ذكره ذلك فيما حرم، وقال ﷺ: ﴿وَأَنْ تَسْقِئُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكَ فِسْقٌ﴾ يعني حراماً<sup>(٣)</sup>.

تبين: المخمصة: المجاعة: قوله ﷺ: ﴿ما لم تصطبحوها﴾ هذا الخبر روته العامة

(٢) سورة المائدة، الآية: ٣.

(١) سورة البقرة، الآية: ١٧٣.

(٣) من لا يحضره الفقيه، ص ٥٤٣ ح ٤٢١٥، تهذيب الأحكام، ص ١٦٦٢ ج ٩ باب ٢ ح ٨٩.

أيضاً عن أبي واقد عن النبي ﷺ واختلفوا في تفسيره: قال في النهاية: ومنه الحديث أنه سئل متى تحلّ لنا الميتة؟ فقال: «ما لم تصطبحوها أو تغتبقوها أو تحتفئوا بها بقللاً»، الإصطباح ههنا: أكل الصبوح وهو الغداء، والغبوق: العشاء، وأصلهما في الشرب ثم استعملتا في الأكل، أي ليس لكم أن تجمعوهما من الميتة، قال الأزهري: قد أنكر هذا على أبي عبيد وفسّر أنه أراد إذا لم تجدوا لبنية تصطبحونها أو شرباً تغتبقونه ولم تجدوا بعد عدم الصبوح والغبوق بقلّة تأكلونها حلّت لكم الميتة، وقال: هذا هو الصحيح.

وقال في باب الحاء مع الفاء: قال أبو سعيد الضرير: صوابه «ما لم تحتفئوا بها» بغير همز من أحفى الشعر، ومن قال: «تحتفئوا» مهموزاً من الحفا وهو البرديّ فباطل لأن البرديّ ليس من البقول، وقال أبو عبيد: هو من الحفا مهموز مقصور وهو أصل البرديّ الأبيض الرطب منه، وقد يؤكل، يقول: ما لم تقتلعوا هذا بعينه فتأكلوه، ويروى ما لم تحتفئوا بتشديد الفاء من احتفت الشيء: إذا أخذته كلّهُ كما تحفّ المرأة وجهها من الشعر.

وقال في باب الجيم مع الفاء: ومنه الحديث: «متى تحلّ لنا الميتة؟ قال: ما لم تحتفئوا بقللاً» أي تقتلعوه وترموا به من جفأت القدر: إذا رميت بما يجتمع على رأسها من الزبد والوسخ. وقال في باب الخاء مع الفاء: «أو تحتفئوا بقللاً» أي تظهرونه يقال: إختفيت الشيء: إذا أظهرته، وأخفيت: إذا سترته إنتهى.

وقال الطيبي: «تحتفئوا بها» أي بالأرض، فشأنكم بها: أي إلزموا الميتة و«أو» بمعنى الواو، فيجب نفي الخلال الثلاث حتّى تحلّ لنا الميتة، و«ما» للمدّة أي يحلّ لكم مدّة عدم إصطباحكم إنتهى.

**وأقول:** في بعض نسخ الفقه بالواو في الموضعين فلا يحتاج إلى تكلف، وعلى الحاء المهملة يحتمل أن تكون كناية عن استئصال البقل فإنّ هذا شائع في عرفنا على التمثيل، فلعله كان في عرفهم أيضاً كذلك، وفي بعض نسخ التهذيب «تحتقبوا» بالحاء المهملة والقاف والباء الموحدة فالمراد به الإذخار، قال في القاموس إحتقبه: إذخره وقال: الحقية كلّ ما شدّ في مؤخر رحل أو قتب، والظاهر أنه تصحيف.

«ياخناقها» كأنه على بناء الإفعال، أي بأن يخنقها غيره أو بأن يخنق في مضيق، أو بالفتح على صيغة الجمع أي بأسباب خنقها، قال الجوهري: الخنق بكسر النون مصدر قولك خنقه يخنقه وكذلك خنقه، ومنه الخناق وأخنق هو واختنقت الشاة بنفسها فهي منخنقة.

وفي القاموس: الزلم محرّكة: قدح لا ريش عليه، والأنصباء جمع النصيب والأسماء السبعة المذكورة في الخبر على خلاف الترتيب المشهور، ولعله من الرواة أو يقال: إنّه ﷺ لم يكن بصدد تعليمه بل أشار مجملاً إلى ما كانوا يعملونه، بل يمكن أن يكون ﷺ تعمد ذلك لئلا يكون تعليماً للقمار وإن أمكن الإستدلال به على جواز تعليم

القمار وتعلّمه لغير العمل، قال الجوهري: سهام الميسر عشرة: أولها الفذ، ثم التوام، ثم الرقيب، ثم المجلس ثم التنافس ثم المسبل ثم المعلى، وثلاثة لا أنصبا لها وهي السفيح والمنيع والوغد إنتهى. مع أنّ بينهم أيضاً خلافاً في بعضها: قال الفيروزآبادي: المسبل كمحسن: السادس أو الخامس من قداح الميسر.

٢٠ - تحف العقول: في خبر طويل عن الصادق عليه السلام قال: أمّا ما يحلّ للإنسان أكله ممّا أخرجت الأرض فثلاثة صنوف من الأغذية: صنف منها جميع الحبّ كلّ من الحنطة والشعير والأرزّ والحمص وغير ذلك من صنوف الحبّ وصنوف السماسم وغيرها، كلّ شيء من الحبّ ممّا يكون فيه غذاء الإنسان في بدنه وقوته فحلال أكله، وكلّ شيء تكون فيه المضرة على الإنسان في بدنه فحرام أكله إلا في حال الضرورة.

والصنف الثاني: ممّا أخرجت الأرض صنوف الثمار كلّها ممّا يكون فيه غذاء الإنسان ومنفعة له وقوته به فحلال أكله، وما كان فيه المضرة على الإنسان في أكله فحرام أكله.

والصنف الثالث جميع صنوف البقول والنبات وكلّ شيء تنبت الأرض من البقول كلّها ممّا فيه منافع الإنسان وغذاؤه فحلال أكله، وما كان من صنوف البقول ممّا فيه المضرة على الإنسان في أكله نظير بقول السموم القاتلة ونظير الدفلى وغير ذلك من صنوف السمّ القاتل فحرام أكله.

وأما ما يحلّ أكله من لحوم الحيوان فلحوم البقر والغنم والإبل، وما يحلّ من لحوم الوحش كلّ ما ليس فيه ناب ولا له مخلب، وما يحلّ من لحوم الطير كلّ ما كانت له قانصة فحلال أكله، وما لم يكن له قانصة فحرام أكله، ولا بأس بأكل صنوف الجراد.

وأما ما يجوز أكله من البيض فكلّ ما اختلف طرفاه فحلال أكله وما إستوى طرفاه فحرام أكله. وما يجوز أكله من صيد البحر من صنوف السمك ما كان له قشور فحلال أكله، وما لم يكن له قشور فحرام أكله.

وما يجوز من الأشربة من جميع صنوفها فما لا يغيّر العقل كثيره فلا بأس بشربه، وكلّ شيء يغيّر منها العقل كثيره فالقليل منه حرام<sup>(١)</sup>.

بيان: جمع السماسم إمّا باعتبار أنواعها من البرّي والبستاني أو باعتبار معانيه على المجاز أو باعتبار إطلاقها على ما يشبهها من الحبوب الصغار توسعاً.

قال الفيروزآبادي: السمسم بالكسر، حبّ الحلّ والبرّي منه يعرف بخليهنك والجلجلان وحبّه، وقال: الدقل بالكسر وكذكرى: نبت مرّ فارسيّة: خوزهره قتال، زهره كالورد الأحمر، وحمله كالخرنوب نافع للجرب والحكة طلاءً ولوجع الركبة والظهر

ضماداً، ولطرد البراغيث والأرض رشاً بطيخه، ولإزالة البرص طلاء بلبه اثني عشرة مرة بعد الإنقاء.

٢١ - المحاسن: عن ابن محبوب عن عبد الله بن سليمان قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن الجبن فقال: لقد سألتني عن طعام يعجبني، ثم أعطى الغلام دراهم فقال: يا غلام إبتع لي جبناً ودعاً بالغداء فتغدينا معه وأتي بالجبن فقال: كل، فلما فرغ من الغداء قلت: ما تقول في الجبن؟ قال أولم ترني أكلته؟ قلت: بلى، ولكني أحب أن أسمعه منك، فقال: سأخبرك عن الجبن وغيره كل ما يكون فيه حلال وحرام فهو لك حلال حتى تعرف الحرام بعينه فتدعه.

الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب مثله.

بيان: في القاموس: الجبن بالضم ويضمّتين وكعتل معروف إنتهى، والظاهر أن السؤال عن الجبن لأن العامة كانوا يتنزهون عنه لاحتمال أن تكون الأنفحة التي يأخذون منها الجبن مأخوذة من ميتة، والأنفحة عندنا من المستثنيات من الميتة فيمكن أن يكون جوابه عليه السلام على سبيل التنزيل، أي لو كانت الأنفحة بحكم الميتة لكان يجوز لنا أكل الجبن لعدم العلم باتخاذها منها، فكيف وهي لا يجري فيها حكم الميتة؟ أو باعتبار نجاستها قبل الغسل على القول بها أو باعتبار أن المجوس كانوا يعملونها غالباً كما يظهر من بعض الأخبار.

وقال في النهاية في حديث ابن الحنفية: «كل الجبن عرضاً» أي إشتهر ممن وجدته ولا تسأل ممن عمله من مسلم أو غيره مأخوذ من عرض الشيء أي ناحيته.

٢٢ - المحاسن: عن أبيه عن محمد بن سنان عن أبي الجارود قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن الجبن وقلت له: أخبرني من رأى أنه يجعل فيه الميتة، فقال: من أجل مكان واحد يجعل فيه الميتة حرّم في جميع الأرضين؟ إذا علمت أنه ميتة فلا تأكله، وإن لم تعلم فاشتر وكل، والله إنني لأعرض السوق فأشتري بها اللحم والسمن والجبن، والله ما أظنّ كلّهم يستنون هذه البربر وهذه السودان<sup>(١)</sup>.

تبيين: إعتراض السوق أن يأتيه ويشتري من أي بائع كان من غير تفحص وسؤال، قال الجوهرى: وخرجوا يضربون الناس عن عرض، أي عن شق وناحية كيفما اتفق لا يبالون من ضربوا، وقال محمد بن الحنفية: «كل الجبن عرضاً» قال الأصمعي: يعني إعترضه واشتره ممن وجدته ولا تسأل عن عمله، أمن عمل أهل الكتاب أم عمل المجوس؟ ويقال: إسترخص العرب، أي سل من شئت منهم.

وفي القاموس: بربر جيل والجمع البرابرة وهم أمة بالمغرب، وأمة أخرى بين الحبوش والزنج يقطعون مذاكير الرجال ويجعلونها مهور نسائهم إنتهى ثم إن الخبر يدلّ على جواز

شراء اللحوم وأمثالها من سوق المسلمين، ومرجوحية التفحص والسؤال، وقال المحقق رحمته الله وغيره: ما يباع في أسواق المسلمين من الذبائح واللحوم يجوز شراؤه، ولا يلزم التفحص عن حاله، وقال في المسالك: لا فرق في ذلك بين ما يوجد بيد رجل معلوم الإسلام ومجهوله، ولا في المسلم بين كونه ممن يستحل ذبيحة الكتابي وغيره على أصح القولين عملاً بعموم النصوص والفتاوى، ومستند الحكم أخبار كثيرة ومثله ما يوجد بأيديهم من الجلود، واعتبر في التحرير كون المسلم ممن لا يستحل ذبائح أهل الكتاب، وهو ضعيف جداً لأن جميع المخالفين يستحلون ذبائحهم فيلزم على هذا أن لا يجوز أخذه من المخالفين مطلقاً، والأخبار ناطقة بخلافه، واعلم أنه ليس في كلام الأصحاب ما يعرف به سوق الإسلام من غيره، فكان الرجوع فيه إلى العرف، وفي موثقة إسحاق بن عمار عن الكاظم عليه السلام أنه قال: لا بأس بالفرو اليماني وفيما صنع في أرض الإسلام، قلت له: وإن كان فيها غير أهل الإسلام؟ قال: إذا كان الغالب عليها المسلمون فلا بأس.

وعلى هذا ينبغي أن يكون العمل وهو غير منافٍ للعرف أيضاً فيتميز سوق الإسلام بأغلبية المسلمين فيه، سواء كان حاكمهم مسلماً وحكمه نافذاً أم لا، عملاً بالعموم، وكما يجوز شراء اللحم والجلد من سوق الإسلام لا يلزم البحث عنه هل ذابحه مسلم أم لا؟ وأنه هل سقى واستقبل بذبيحته القبلة أم لا؟ ولا يستحب، ولو قبل بالكراهة كان وجهاً للتهي عنه في الخبر الذي أقل مراتبه الكراهة، وفي الدروس إقتصر على نفي الاستحباب.

٢٣ - المحاسن: عن أبيه عن صفوان عن منصور بن حازم عن بكر بن حبيب قال: سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الجبن وأنه توضع فيه الأنفحة من الميتة قال: لا يصلح، ثم أرسل بدرهم قال: إشتري من رجل مسلم ولا تسأله عن شيء<sup>(١)</sup>.

٢٤ - ومنه: عن البيهقي عن صفوان عن معاوية عن رجل من أصحابنا قال: كنت عند أبي جعفر عليه السلام فسأله رجل من أصحابنا عن الجبن فقال أبو جعفر عليه السلام: إنه لطعام يعجبني فسأخبرك عن الجبن وغيره، كل شيء فيه الحلال والحرام فهو لك حلال حتى تعرف المحرام فتدعه بعينه<sup>(٢)</sup>.

٢٥ - السرائر: نقلاً من كتاب المشيخة لابن محبوب عن أبي أيوب عن ضريس الكناسي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن التمن والجبن نجده في أرض المشركين في الروم أناكله؟

(١) المحاسن، ج ٢ ص ٢٩٤.

(٢) المحاسن، ج ٢ ص ٢٩٧. أقول: مقتضى هذه الروايات وغيرها جواز شراء اللحوم وأمثالها من سوق المسلمين ومرجوحية التفحص والسؤال ولا فرق في ذلك بين ما يوجد بيد رجل معلوم الإسلام أو مجهوله، ولا في المسلم بين مستحل ذبيحة الكتابي وغيره، عملاً بعموم النصوص والفتاوى، ومثله ما يوجد في سوق المسلمين من الجلود. [مستدرک السفينة ج ٢ «جبن»].

قال: فقال: أما ما علمت أنه قد خالطه الحرام فلا تأكله، وأما ما لم تعلم فكله حتى تعلم أنه حرام<sup>(١)</sup>.

٢٦ - ومنه: عن ابن محبوب عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كل شيء يكون فيه حرام وحلال فهو لك حلال أبداً حتى تعرف منه الحرام بعينه فذعه<sup>(٢)</sup>.

٢٧ - تفسير الإمام عليه السلام: قال عليه السلام: قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوا مِنَّا فِي الْأَرْضِ﴾ من ثمارها وأطعمتها ﴿حَلَالًا طَيِّبًا﴾ لكم إذا أطعتم ربكم في تعظيم من عظمه والاستخفاف بمن أمانه وصغره<sup>(٣)</sup>.

٢٨ - ومنه: قال الإمام عليه السلام: قال الله عز وجل: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بتوحيد الله ونبوة محمد رسول الله ﷺ وإمامة علي ولي الله: ﴿كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ على ما رزقكم منها بالمقام على ولاية محمد وعلي ليقبلكم الله بذلك شرور الشياطين المتمردة على ربها عز وجل<sup>(٤)</sup>.

٢٩ - الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن عبد الله بن سنان عن عبد الله بن سليمان عن أبي جعفر عليه السلام في حديث طويل: قال: سأخبرك عن الجبن وغيره كل ما كان فيه حلال وحرام فهو لك حلال حتى تعرف الحرام بعينه فتذعه<sup>(٥)</sup>.

٣٠ - ومنه: عن أحمد بن محمد الكوفي عن محمد بن أحمد النهدي عن محمد بن الوليد عن أبان بن عبد الرحمن عن عبد الله بن سليمان عن أبي عبد الله عليه السلام في الجبن قال: كل شيء لك حلال حتى يجيئك شاهدان يشهدان عندك أن فيه ميتة<sup>(٦)</sup>.

بيان: يدل على أن أمثال هذه من قبيل ما تقبل فيه الشهادة لا الرواية وقد اختلف الأصحاب فيه.

٣١ - الشهاب: قال رسول الله ﷺ: إن محرم الحلال كمحل الحرام.

الضوء: فائدة الحديث الأمر بالإنهاء إلى ما حذره الله في التحليل والتحريم، وإعلام أن من حرم الحلال عوقب معاقبة من حل الحرام. والراوي ابن عمر.

٣٢ - المحاسن: عن حماد بن عيسى عن ابن أذينة عن محمد بن مسلم وإسماعيل الجعفي وعدة قالوا: سمعنا أبا جعفر عليه السلام يقول: التقية في كل شيء وكل شيء اضطر إليه ابن آدم فقد أحله الله له<sup>(٧)</sup>.

(١) - (٢) السرائر، ج ٣ ص ٥٩٠ و ٥٩٤.

(٣) - (٤) تفسير الإمام العسكري عليه السلام، ص ٥٨٠ و ٥٨٤.

(٥) - (٦) الكافي، ج ٦ ص ١٠٧٨ باب ٢٦٠ ح ٢-١.

(٧) المحاسن، ج ٢ ص ٤٠٣.

٣٣ - العياشي: عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: المضطر لا يشرب الخمر لأنها لا تزيد إلا شراً، فإن شربها قتله فلا تشرب منها قطرة<sup>(١)</sup>.

٣٤ - العلل: عن علي بن حاتم عن محمد بن عمر عن علي بن محمد بن زياد عن أحمد بن الفضل عن يونس بن عبد الرحمن عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير مثله، وفيه: ولأنه إن شربها قتله فلا يشرب منه قطرة. وروي: لا تزيده إلا عطشاً.

ثم قال الصدوق عليه السلام: جاء هذا الحديث هكذا كما أوردته، وشرب الخمر في حال الإضطرار مباح مطلق مثل الميتة والدم ولحم الخنزير، وإنما أوردته لما فيه من العلة ولا قوة إلا بالله<sup>(٢)</sup>.

٣٥ - العياشي: عن حماد بن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ قال: الباغي: طالب الصيد، والعادي: السارق، ليس لهما أن يقصرا من الصلاة، وليس لهما إذا اضطررا إلى الميتة أن يأكلاها ولا يحل لهما ما يحل للناس إذا اضطرّوا<sup>(٣)</sup>.

٣٦ - تفسير الإمام: قال عليه السلام قال الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ التي ماتت حتف أنفها بلا ذباجة من حيث أذن الله فيها ﴿وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ﴾ أن يأكلوه ﴿وَمِمَّا أَهْلَ بِهِ﴾ لغير الله ما ذكر إسم غير الله عليه من الذبائح وهي التي يتقرب بها الكفار بأسامي أندادهم التي اتخذوها من دون الله، ثم قال عليه السلام: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ إلى شيء من هذه المحرمات ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ وهو غير باغ عند ضرورته على إمام هدى ﴿وَلَا عَادٍ﴾ ولا معتد قوال بالباطل في نبوة من ليس بنبي ولا إمامة من ليس بإمام ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ في تناول هذه الأشياء ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ ستار لعبوبكم أيها المؤمنون ﴿رَحِيمٌ﴾ بكم حين أباح لكم في الضرورة ما حرّمه في الرخاء<sup>(٤)</sup>.

**تبين وتفصيل:** أعلم أنه لا خلاف في الجملة في أن تحريم تناول المحرمات مختص بحال الإختيار، ومع الضرورة يسوغ تناول الباغي والعادي، وقد مضت الأقوال فيهما في تفسير الآية، واختلف الأصحاب أيضاً فيهما فقل: الباغي: الخارج على إمام زمانه، والعادي: الذي يقطع الطريق، وقيل: الباغي: الآخذ عن مضطر مثله بأن يكون لمضطر آخر شيء لسد رمقه فيأخذه منه، وذلك غير جائز بل يترك نفسه حتى يموت ولا يميت الغير والعادي: الذي يتجاوز مقدار الضرورة، قيل: الباغي الطالب للميتة أو الطالب للذة،

(١) تفسير العياشي، ج ١ ص ٩٣ ح ١٥٣ من سورة البقرة.

(٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٥٥ باب ٢٢٧ ح ١.

(٣) تفسير العياشي، ج ١ ص ٩٣ ح ١٥٧ من سورة البقرة.

(٤) تفسير الإمام العسكري عليه السلام، ص ٥٨٥.

والعادي: الذي يتجاوز مقدار الشبع وقد عرفت ما ورد في الأخبار من تفسيرهما، والإضطرار يحصل بخوف التلف، وهل يشترط فيه الظن أو يكفي مجرد الخوف؟ فيه إشكال، والحق الأكثر بخوف التلف خوف المرض الذي ليس ييسر وكذا زيادته أو طوله، وكذا خوف العجز بترك تناول عن المشي الضروري أو مصاحبة الرفقة الضرورية حيث يخاف بالتخلف عنهم على نفسه أو عرضه وكذا الخوف على من معه، وربما يلحق بها الخوف على تلف المال على بعض الوجوه لحصول معنى الإضطرار في هذه الصورة وقال الشيخ في النهاية: لا يجوز أن يأكل الميتة إلا إذا خاف تلف النفس، فإن خاف ذلك أكل ما يمسك به الرمق ولا يملي منه، ووافقه جماعة من الأصحاب، ولا يجب الإمتناع إلى أن يشرف على الموت فإن تناول حيث لا ينفع، ولا يختص جواز تناول المحرم في حال الإضطرار بنوع منه، لكن بعض المحرمات مقدم على بعض كما سيأتي، ولا ريب ولا خلاف في أن المضطر يجوز له أن يتناول قدر سد الرمق يعني ما يحفظ نفسه عن الهلاك، ولا يجوز له أن يزيد على الشبع اتفاقاً، وهل يجوز له أن يزيد عن سد الرمق إلى الشبع؟ ظاهر الأكثر عدم، وهو حسن إن اندفعت به الحاجة، أما لو دعت الضرورة إلى الشبع كما لو كان في بادية وخاف أن لا يقوى على قطعها لو لم يشبع أو احتاج إلى المشي أو العدو وتوقف على الشبع جاز تناول ما دعت الضرورة إليه، ويجوز التزود منه إذا خاف عدم الوصول إلى الحلال، ثم هل تناول في موضع الضرورة على وجه الوجوب أو على سبيل الرخصة فله التزود عنه؟ الأقرب الأول لأن تركه يوجب إعيائه على نفسه وقد نهى عنه في الكتاب والسنة، وإذا تمكن المضطر من أخذ مال الغير فإن كان الغير محتاجاً مثله فلا يجوز الأخذ عنه ظلماً، وهو أحد معاني الباغي كما سبق ويحتمل عدم جواز الأخذ عنه مطلقاً لأنه يوجب هلاكه فهو كإهلاك الغير لإبقاء نفسه، والأقرب أنه لا يجوز إضرار الغير إذا كان ذلك موجباً لهلاك نفسه لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا﴾ الآية.

**وقيل:** يجوز لقوله تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾<sup>(١)</sup> وضعف بأن الخاص حاكم على العام، ولو لم يكن المالك مضطراً إليه وكان هناك مضطر وجب على المالك بذله له إن كان المضطر مسلماً، وكذا إذا كان ذمياً أو مستأثماً على المعروف بينهم، ولو ظن الاحتياج إليه في ثاني الحال ففي وجوب البذل للمضطر في الحال نظر، ولو منع المالك جاز للمضطر الأخذ عنه قهراً، بل يجب عليه ذلك، بل المقاتلة عليه، ولو كان للمضطر ثمن لم يجب على المالك البذل متجانباً، ولو طلب المالك الثمن حيث وجب على المضطر بذله، وإن طلب زيادة عن ثمن المثل، قال الشيخ لا تجب الزيادة، ولعل الأقرب الوجوب لارتفاع الضرورة بالتمكن ولو لم يكن للمضطر ثمن ففي وجوب البذل عليه عند القدرة قولان، ولو



وجدت ميتة وطعام الغير فإن بذل له الغير طعامه بغير عوض أو بعوض هو قادر عليه لم تحل الميتة، وإن كان العوض أكثر من ثمن المثل على الأقرب، وإن لم يبذل المالك وقدر على الأخذ منه قهراً أو كان المالك غالباً ففي تقديم أكل الميتة أو مال الغير أو التخيير أوجه.

ولو لم يوجد إلا الخمر قال الشيخ في المبسوط لا يجوز رفع الضرورة بها، وذهب جماعة منهم الشيخ في النهاية إلى الجواز ترجيحاً لحفظ النفس، ويدل عليه ما سيأتي من خبر محمد بن عذافر وغيره، وهي وإن كان فيها جهالة لكنها مروية بأسانيد يؤيد بعضها بعضاً، ويدل على الأول ما تقدم من رواية أبي بصير التي رواها العياشي والصدوق وفي سندها ضعف، ويمكن حملها على تحريم التداوي بها وإن كانت التهمة التي رواها الصدوق مرسلًا ظاهرها شمولها للعطش أيضاً، وأما التداوي بالخمر وسائر المحرمات فقد مر الكلام فيه في أبواب الطب وقد مر أيضاً أن عند الضرورة البول مقدم على الخمر، وبول نفسه على بول غيره على قول وقالوا: لو لم يجد إلا آدمياً ميتاً جاز له الأكل منه، واستثنى بعضهم ما إذا كان الميت نبياً، ولو وجد المضطر ميتة ولحم آدمي أكل الميتة دون الآدمي، ولو وجد آدمياً حياً فإن كان معصوم الدم لم يجز، وإن كان كافراً كالذمي والمعاهد، وكذا لا يجوز للسيد أكل عبده، ولا للوالد أكل ولده، وإن لم يكن معصوم الدم كالحري والمرد جاز له قتله وأكله، وإن كان قتله متوقفاً على إذن الإمام لأن ذلك مخصوص بحالة الاختيار وفي معناهما الزاني المحصن والمحارب وتارك الصلاة مستحلاً وغيرهم ممن يباح قتله، ولو كان له على غيره قصاص ورجده في حالة الإضطرار فله قتله قصاصاً وأكله، وأما المرأة الحرة وصبيان أهل الحرب ففي جواز قتلهم وأكلهم وجهان، ورجح بعض المتأخرين الجواز لأنهم ليسوا بمعصومين، وليس المنع من قتلهم في غير حالة الضرورة لحرمة روحهم، ولهذا لا يتعلق به كفارة ولا دية، بخلاف الذمي والمعاهد، وإذا لم يجد المضطر سوى نفسه بأن يقطع فلذة من فخذه ونحوه من المواضع اللحمية فإن كان الخوف فيه كالخوف على النفس بترك الأكل أو أشد حرم القطع قطعاً، وإن كان أرجى للسلامة ففيه وجهان.

## ٢ - باب علل تحريم المحرمات من المأكولات والمشروبات

١ - الاحتجاج: عن هشام بن الحكم قال: سأل الزنديق أبا عبد الله عليه السلام فقال: لم حرم الله الخمر ولا لذة أفضل منها؟ قال: حرمها لأنها أم الخبائث ورأس كل شر، يأتي على شاربها ساعة يسلب لبه ولا يعرف ربه ولا يترك معصية إلا ركبها، ولا حرمة إلا انتهكها، ولا رحماً ماسة إلا قطعها، ولا فاحشة إلا أتاها، والسكران زمامه بيد الشيطان إن أمره أن يسجد للأوثان يسجد، وينقاد حيث ما قاده.

قال: فلم حرم الدم المسفوح؟ قال: لأنه يورث القساوة ويسلب الفؤاد رحمته ويعقن البدن ويغير اللون، وأكثر ما يصيب الإنسان الجذام يكون من أكل الدم.

**قال:** فأكل الغدد، قال: يورث الجذام. قال: فالميتة لم حرّمها؟ قال: فرقاً بينها وبين ما يذكر إسم الله عليه، والميتة قد جمد فيها الدّم وتراجع إلى بدنّها فلحمها ثقيل غير مريء لأنها يؤكل لحمها بدمها، قال: فالتّمك ميتة، قال: إنّ التّمك ذكاته إخراجُه حيّاً من الماء ثم يترك حتّى يموت من ذات نفسه، وذلك أنّه ليس له دم وكذلك الجرّاد<sup>(١)</sup>.

**بيان:** في القاموس: بينهم رحم مائة: قرابة قريبة.

**قوله عليه السلام:** فرقاً بينها، أقول: لما كان للموت الذي هو سبب التحريم سببان: أحدهما عدم رعاية شرائط الذبح والنحر كالسمية والإستقبال، وثانيهما عدم الذبح والنحر أصلاً، فذكر عليه السلام لكل واحد منهما علّة، فعلّل الأوّل بعلّة دينيّة روحانيّة وهو إطاعة أمر الله والبركات المترتبة عليها للبدن والروح في الدنيا والآخرة مع أنّه يمكن أن يكون لرعاية تلك الشرائط لا سيّما التسمية مدخلاً في منافع أجزاء الذبيحة وموافقتها للأبدان.

وعلّل الثاني بأنّه مع عدم الذبح والنحر تتفرّق الدماء التي في العروق في اللحم فتؤكل معه فيترتب عليه المفساد المترتبة على شرب الدم، فاعترض السائل بأنّه على هذا يلزم حرمة التّمك لأنّه لا ذبح فيه ولا يخرج عنه الدم، فأجاب عليه السلام بأنّه ليس فيه دم كثير سائل ليحتاج إلى الذبح لإخراجه، والدّم القليل الذي فيه كالدم المتخلف في اللحم في ما له نفس سائلة، فكما لا يضرّ الدّم المتخلف ولا يحرم أكله فكذا هذا الدّم.

**٢ - العلل والمجالس للصدوق:** عن محمّد بن الحسن بن الوليد عن محمّد بن الحسن الصفّار عن محمّد بن الحسين بن أبي الخطاب عن محمّد بن إسماعيل بن بزيع عن محمّد بن عذافر عن أبيه قال: قلت لأبي جعفر محمّد بن عليّ الباقر عليه السلام: لم حرّم الله الميتة والدم ولحم الخنزير والخمر؟ فقال: إنّ الله تبارك وتعالى لم يحرم ذلك على عباده وأحلّ لهم ما سوى ذلك من رغبة في ما أحلّ لهم ولا زهد في ما حرّم عليهم، ولكنه عزّ وجلّ خلق الخلق وعلم ما تقوم به أبدانهم وما يصلحها فأحلّه لهم وأباحه وعلم ما يضرّهم فنهاهم عنه، ثمّ أحلّه للمضطرّ في الوقت الذي لا يقوم بدنه إلّا به فأحلّه له بقدر البلغة لا غير ذلك، ثمّ قال عليه السلام: أمّا الميتة فإنّه لم ينل أحد منها إلّا ضعف بدنه وأوهنت قوّته وانقطع نسله ولا يموت أكل الميتة إلّا فجأة، وأمّا الدّم فإنّه يورث أكله الماء الأصفر ويورث الكلب وقساوة القلب وقلة الرأفة والرحمة، ثمّ لا يؤمن على حميمه ولا يؤمن على من صحبه، وأمّا لحم الخنزير فإنّ الله تبارك وتعالى مسح قوماً في صور شتى مثل الخنزير والقرد والدبّ ثمّ نهى عن أكل المثلة لكيلا ينتفع بها ولا يستخفّ بعقوبتها، وأمّا الخمر فإنّه حرّمها لفعلها وفسادها، ثمّ قال عليه السلام: إنّ مدمن الخمر كعابد وثن ويورثه الإرتعاش ويهدم مروءته وتحمله على التجسّر

على المحارم من سفك الدماء وركوب الزنا حتى لا يؤمن إذا سكر أن يشب على حرمه وهو لا يعقل ذلك والخمر لا تزيد شاربها إلا كل شر<sup>(١)</sup>.

**العلل:** عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى وإبراهيم بن هاشم جميعاً عن ابن بزيع عن محمد بن عذافر عن أبيه عن أبي جعفر عليه السلام سواء<sup>(٢)</sup>.

**أقول:** روى في العلل الخبر بالسند الأول وفيه عن بعض رجاله مكان: عن أبيه.

**الاختصاص:** عن محمد بن عبد الله عن أبي عبد الله عليه السلام مثله<sup>(٣)</sup>.

**العياشي:** عن محمد بن عبد الله عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام مثله<sup>(٤)</sup>.

العلل لمحمد بن علي بن إبراهيم عن أبيه عن جده إبراهيم بن هاشم عن محمد بن عيسى ابن عبيد عن عمر بن عثمان عن محمد بن علي عن بعض أصحابنا قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام وذكر مثله.

**٣ - العيون والعلل:** عن علي بن أحمد بن محمد عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي عن محمد بن إسماعيل البرمكي عن علي بن العباس عن القاسم بن ربيع، وروى في العيون عن محمد بن علي ماجيلويه عن عمه عن محمد بن علي الكوفي عن محمد بن سنان قال: وحدثنا علي بن أحمد الدقاق ومحمد بن أحمد السناني وعلي بن عبد الله الوراق والحسين بن إبراهيم المكتب رضي الله عنهم عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي عن محمد بن إسماعيل عن علي بن العباس عن القاسم بن الربيع عن محمد بن سنان، وحدثنا علي بن أحمد بن أبي عبد الله البرقي وعلي بن عيسى المجاور في مسجد الكوفة ومحمد بن موسى البرقي عن علي بن محمد ماجيلويه عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه عن محمد بن سنان عن الرضا عليه السلام أنه كتب إليه: حرم الخنزير لأنه مشوه جعله تعالى عظة للخلق وعبرة وتخويفاً ودليلاً على ما مسخ على خلقته ولأنّ غذاءه أقذر الأقدار مع علل كثيرة وكذلك حرم الفرد لأنه مسخ مثل الخنزير جعل عظة للخلق دليلاً على ما مسخ على خلقته وصورته، وجعل فيه شياً من الإنسان ليدلّ على أنه من الخلق المغضوب عليهم.

وكتب إليه أيضاً من جواب مسأله: حرمت الميتة لما فيها من إفساد الأبدان والآفة، ولما أراد الله تعالى أن يجعل التسمية سبباً للتحليل وفرقاً بين الحلال والحرام وحرّم الله تعالى الدم كتحریم الميتة لما فيه من فساد الأبدان، ولأنّ يورث الماء الأصفر ويبخر الفم وينتشر الريح ويسيء الخلق ويورث القسوة للقلب وقلة الرأفة والرحمة حتى لا يؤمن أن يقتل ولده ووالده

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٦١ باب ٢٣٧ ح ١، أمالي الصدوق، ص ٥٢٩ مجلس ٩٥ ح ١.

(٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٦١ باب ٢٣٧ ح ٢. (٣) الاختصاص، ص ١٠٣.

(٤) تفسير العياشي، ج ١ ص ٣١٩ ح ١٥ من سورة المائدة.

وصاحبه، وحرّم الطحال لما فيه من الدم ولأنّ علته وعلة الدّم والميتة واحدة لأنه يجري مجراها في الفساد<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قوله: ولما أراد الله، أشار إلى العلة الدينية التي ذكرناها في الخبر الأول.

٤ - **فقه الرضا** قال عليه السلام: إعلم يرحمك الله أنّ الله تبارك وتعالى لم يبيح أكلاً ولا شرباً إلا ما فيه من المنفعة والصلاح، ولم يحرم إلا ما فيه الضرر والتلف والفساد، فكلّ نافع مقوّم للجسم فيه قوة للبدن فحلال، وكلّ مضرّ يذهب بالقوة أو قاتل فحرام مثل السموم والميتة والدم ولحم الخنزير وذئب من السباع ومخلّب من الطير وما لا قانصة له منها، ومثل البيض إذا استوى طرفاه، والسمك الذي لا فلوس له فحرام كلّهُ إلا عند الضرورة، والعلة في تحريم الجري وما أجرى مجراه من سائر المسوخ البرية والبحرية ما فيها من الضرر للجسم لأنّ الله تقدّست أسماؤه مثل على صورها مسوخاً فأراد أن لا يستخفّ بمثله، والميتة تورث الكلب وموت الفجأة والأكلة، والدّم يقسي القلب ويورث الداء الديلة، وأمّا السموم فقاتلة، والخمر تورث قساوة القلب ويسود الأسنان ويبخر الفم ويبعد من الله ويقرب من سخطه، وهو من شراب إبليس وقال عليه السلام: شارب الخمر ملعون، شارب الخمر كعبدة الأوثان يحشر يوم القيامة مع فرعون وهامان<sup>(٢)</sup>.

٥ - **العلل:** عن عليّ بن أحمد عن محمد بن أبي عبد الله عن محمد بن إسماعيل عن عليّ ابن العباس عن القاسم بن الربيع عن محمد بن سنان قال: كتب إليه الرضا عليه السلام فيما كتب إليه من العلل: إنا وجدنا كلّ ما أحلّ الله تبارك وتعالى ففيه صلاح العباد ويقاؤونهم ولهم إليه الحاجة التي لا يستغنون عنها، ووجدنا المحرّم من الأشياء لا حاجة للعباد إليه، ووجدناه مفسداً داعياً إلى الفناء والهلاك، ثم رأينا تبارك وتعالى قد أحلّ بعض ما حرّم في وقت الحاجة لما فيه من الصلاح في ذلك الوقت، نظير ما أحلّ من الميتة والدم ولحم الخنزير إذا اضطرّ إليه المضطرّ لما في ذلك الوقت من الصلاح والعصمة ودفع الموت، فكيف الدليل على أنّه لم يحلّ ما يحلّ إلا لما فيه من المصلحة للأبدان، وحرّم ما حرّم لما فيه من الفساد<sup>(٣)</sup>.

**أقول:** تمام الخبر مع ما يؤيد ذلك من الأخبار أوردناها في باب علل الشرائع والأحكام من كتاب العدل. «في ج ٦ من هذه الطبعة».

### ٣ - باب ما يحلّ من الطيور وسائر الحيوان وما لا يحلّ

١ - **الخصال:** عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن الحكم بن مسكين عن أبي سعيد المكاربي عن سلمة بن

(١) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ٩٥ باب ٣٣ ح ١، علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٦١ باب ٢٣٧ ح ٤.

(٢) فقه الرضا عليه السلام، ص ٢٥٤. (٣) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٦٢ باب ٣٨٥ ح ٤٣.

الجواري قال: سألتني رجل من أصحابنا أن أقوم له في يندر وأحفظه فكان إلى جانبي دير فكنيت أقوم إذا زالت الشمس فأتوضأ وأصلي فتاداني الديراني ذات يوم فقال: ما هذه الصلاة التي تصلي؟ فما أرى أحداً يصليها، فقلت: أخذناها عن ابن رسول الله ﷺ فقال: وعالم هو؟ فقلت: نعم، فقال: سله عن ثلاث خصال: عن البيض أي شيء يحرم منه، وعن السمك أي شيء يحرم منه؟ وعن الطير أي شيء يحرم منه؟ قال فحججت من سنتي فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت له: إن رجلاً سألتني أن أسألك عن ثلاث خصال، قال: وما هي؟ قلت: قال لي: سله عن البيض أي شيء يحرم منه؟ وعن السمك أي شيء يحرم منه؟ وعن الطير أي شيء يحرم منه؟ فقال: قل له: أما البيض كل ما لم تعرف رأسه من إسته فلا تأكله، وأما السمك فما لم يكن له قشر فلا تأكله، وأما الطير فما لم تكن له قانصة فلا تأكله، قال: فرجعت من مكة فخرجت إلى الديراني متعمداً فأخبرته بما قال، فقال: هذا والله نبي أو وصي نبي.

قال الصدوق عليه السلام: يؤكل من طير الماء ما كانت له قانصة أو صيصية ويؤكل من طير البر ما دفّ ولا يؤكل ما صفت، فإن كان الطير يصف ويدفّ وكان دفيغه أكثر من صفيفه أكل، وإن كان صفيفه أكثر من دفيغه لم يؤكل<sup>(١)</sup>.

**بيان:** المعروف بين الأصحاب أن بيض الطيور تابع لها في الحل أو الحرمة ومع الاشتباه يؤكل ما اختلف طرفاه ولا يؤكل ما اتفقا، ويدلّ عليه أخبار كثيرة وسيأتي حكم السمك إن شاء الله.

**وقال الجوهري:** القانصة واحدة القوانص وهي للطير بمنزلة المصارين لغيرها وقال: المصير المعاً وهو فعيل والجمع المصران مثل رغيف ورغفان والمصارين جمع الجمع إنتهى.

ويظهر من حديث سماعه أنها بمنزلة المعدة للإنسان حيث روي عن الرضا عليه السلام أنه قال: كل من طير البر ما كان له حوصلة، ومن طير الماء ما كانت له قانصة كقانصة الحمام، لا كمعدة الإنسان.

وقال الشهيد الثاني قدس سره: والصيصية بكسر أوله بغير همز: الأصبع الزائدة في باطن رجل الطائر بمنزلة الإبهام من بني آدم لأنها شوكة، ويقال للشوكة صيصية أيضاً إنتهى.

ثم أعلم أن المعروف من مذهب الأصحاب أنه يحرم من الطير ما كان صفيفه في الطيران أكثر من دفيغه، ولو تساويا أو كان الدفيغ أكثر لم يحرم، والمتساوي غير مذكور في الروايات وكأنه لندرة وقوعه وصعوبة إستعلامه، لكن يدلّ على الحل عموم الآيات

(١) الخصال، ص ١٣٩ باب ٣ ح ١٥٩.

والروايات، والمعروف من مذهبهم أيضاً أن ما ليست له قانصة ولا حوصلة ولا صيصية فهو حرام، وما له إحداها فهو حلال ولا فرق فيه وفي الضابطة السابقة بين طير البرّ والماء.

وقال الشهيد الثاني رحمته الله عند قول المحقق قدس الله روحه: «وما له أحداها فهو حلال ما لم ينص على تحريمه»، نبه بقوله: «ما لم ينص على تحريمه» على أن هذه العلامات إنما تعتبر في الطائر المجهول، أما ما نص على تحريمه، فلا عبرة فيه بوجود هذا، والظاهر أن الأمر لا يختلف، ولا يعرف طير محرّم له أحد هذه ومحلّ خالٍ عنها، لكن المصنّف رحمته الله تبع في ذلك مورد النص حيث قال الرضا عليه السلام: والقانصة والحوصلة يمتحن بها من الطير ما لا يعرف طيرانه وكلّ طير مجهول.

ثم قال: يقال: دفّ الطائر في طيرانه: إذا حرّك جناحيه كأنه يضرب بهما دفة يعني جنبه، وصف: إذا لم يتحرّك كما تفعل الجوارح.

وقال: الحوصلة بتشديد اللام وتخفيفها: ما يجمع فيها الحبّ مكان المعدة لغيره.

٢ - **الخصال**: عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن محمد بن عيسى البقطيني عن القاسم ابن يحيى عن جدّه الحسن عن أبي بصير ومحمد بن مسلم عن أبي عبد الله عن آبائه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: تنزّهوا عن أكل الطير الذي ليست له قانصة ولا صيصية ولا حوصلة، واتّقوا كلّ ذي ناب من السّباع ومخلّب من الطير<sup>(١)</sup>.

**توضيح**: المراد بذي الناب: كلّ ما له ناب أو الناب الذي يفترس به، قال في المصباح: الناب من الإنسان هو الذي يلي الرباعيّات، قال ابن سينا: ولا يجمع في حيوان ناب وقرن معاً.

وقال الشهيد الثاني رحمته الله: المراد من ذي الناب يعدو به على الحيوان ويقوى به وهو شامل للضعيف منه والقويّ فيدخل فيه الكلب والأسد والنمر والفهد والذئب والقرود والفيل والذئب والثعلب والضبع وابن آوى لأنها عادية بأنيابها، وخالف في الجميع مالك فكره السّباع كلّها من غير تحريم، ووافقنا أبو حنيفة على تحريم جميع ذلك، وفرّق الشافعية بين ضعيف الناب منها كالثعلب والضبع وابن آوى وقويّها فحرّم الثاني دون الأوّل إنتهى<sup>(٢)</sup>.

**وفي القاموس**: المخلّب: ظفر كلّ سبع من الماشي والطائر، أو هو لما يصيد من الطير والظفر لما لا يصيد إنتهى.

وعدّ المحقق قدس نفسه من محرّمات الطير ما كان له مخلاب يقوى به على الطير كالبارزي والصقر والعقاب والشاهين والباشق أو ضعيفاً كالنسر والرخمة والبغاث، وقال في المسالك: تحريم ما كان له مخلاب من الطير عندنا موضع وفاق، ومالك على أصله في حله.

(١) الخصال، ص ٦١٥ حديث الأربعمئة. (٢) مسالك الأنعام، ج ١٢ ص ٣٥.

٣ - **العلل:** عن علي بن أحمد عن محمد بن أبي عبد الله عن محمد بن إسماعيل عن علي بن العباس عن القاسم بن الربيع عن محمد بن سنان أن الرضا عليه السلام كتب إليه: حرم سباع الطير والوحوش كلّها لأكلها من الجيف ولحوم الناس والعذرة وما أشبه ذلك فجعل الله تعالى دلائل ما أحلّ من الوحش والطيور وما حرم كما قال أبي عليه السلام كلّ ذي ناب من السباع وذي مخلب من الطير حرام، وكلّ ما كان له قانصة من الطير فحلال.

وعلة أخرى تفرّق بين ما أحلّ من الطير وما حرم قوله كلّ ما ذف ولا تأكل ما صفت، وحرم الأرنب لأنها بمنزلة السنور ولها مخالب كمخالب السنور وسباع الوحوش فجرت مجراها في قدرها في نفسها وما يكون منها من الدّم كما يكون من النساء لأنها مسخ<sup>(١)</sup>.  
**العيون:** بالأسانيد المتقدمة في الباب السابق عن ابن سنان مثله<sup>(٢)</sup>.

**توضيح:** فجعل الله، المفعول الثاني لجعل، قوله: كلّ ذي ناب الخ، أي لما كانت العلة في حرمتها إفتراسها الحيوانات وأكلها للحوم جعل الفرق بينها وبين غيرها ما يدلّ عليه من الناب والمخلب، وكذا القانصة دليل على أكلها الحبوب دون اللحوم فإنّ ما يأكل اللحم فله معدة كمعدة الإنسان. وقوله عليه السلام: وعلة أخرى، يمكن أن يكون بياناً لقاعدة أخرى ذكرها إستطراداً، فيكون المراد بالعلة القاعدة توسّعاً أو يكون الصنف أيضاً من علامات الجلادة والسبعية كما هو الظاهر، ويحتمل أن يكون «وعلة أخرى» كلام ابن سنان، لكنّه بعيد، وقوله عليه السلام: «وما يكون منها» كأنّه معطوف على أنّها فيكون علة أخرى للتحريم، ويحتمل أن يكون الموصول مبتدأ وقوله: «لأنّها مسخ» خبر فيستفاد منها علة للتحريم أيضاً.

٤ - **قرب الإسناد:** عن عبد الله بن الحسن عن علي بن جعفر عن أخيه عليه السلام قال: سألته عن لحوم الحمر الأهلية أتؤكل؟ قال: نهى [عنها] رسول الله صلى الله عليه وآله وإنما نهى عنها لأنهم كانوا يعملون عليها فكره أن يفنوها<sup>(٣)</sup>.

**كتاب المسائل:** بإسناده مثله<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** المعروف بين الأصحاب حتّى كاد أن يكون إجماعاً حلّ لحوم الخيل والبغال والحمير الأهلية، وذهب أبو الصلاح إلى تحريم البغال، والأشهر أقوى لعموم الآيات وخصوص الأخبار، واختلف في أشدّها كراهة بعد اتّفاقهم على كراهة الجميع فقليل: البغال، وقيل: الحمير، وكأنّ الأقرب الأخير.

٥ - **العلل:** عن جعفر بن محمد بن مسرور عن الحسين بن محمد بن عامر عن المعلّى بن محمد البصري عن بسطام بن مرّة عن إسحاق بن حسان عن الهيثم بن واقد عن علي بن الحسن

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٥٩ باب ٢٣٥ ح ١. (٢) عيون أخبار الرضا ج ٢ باب ٣٣ ح ١.

(٣) قرب الإسناد، ص ٢٧٥ ح ١٠٩٦. (٤) مسائل علي بن جعفر، ص ١٢٩.

العبدی عن أبي سعيد الخدري أنه سئل ما قولك في هذا السمك الذي يزعم إخواننا من أهل الكوفة أنه حرام؟ فقال أبو سعيد: سمعت رسول الله ﷺ يقول: الكوفة جمجمة العرب ورمح الله تبارك وتعالى وكثر الإيمان فخذ عنهم، أخبرك عن رسول الله ﷺ مكث بمكة يوماً وليلة بذي طوى ثم خرج وخرجت معه فمررتا برفقة جلوس يتغذون فقالوا: يا رسول الله الغداء، فقال لهم: أفرجوا لنيكم، فجلس بين رجلين وجلست وتناول رغيفاً فصدع نصفه ثم نظر إلى آدمهم فقال: ما آدمكم؟ فقالوا: الجريث يا رسول الله، فرمى بالكسرة من يده وقام.

قال أبو سعيد: وتخلّفت بعده لأنظر ما رأى الناس فاختلف الناس فيما بينهم فقالت طائفة: حرّم رسول الله ﷺ الجريث، وقالت طائفة: لم يحرمه ولكن عافه ولو كان حرّمه لنهانا عن أكله، قال: فحفظت مقالة القوم وتبعت رسول الله ﷺ حتى لحقته ثم غشنا رفة أخرى يتغذون فقالوا: يا رسول الله الغداء، فقال: نعم أفرجوا لنيكم، فجلس بين رجلين وجلست معه فلما تناول كسرة القوم نظر إلى آدمهم فقال: ما آدمكم هذا؟ قالوا ضبّ يا رسول الله فرمى بالكسرة وقام، قال أبو سعيد: فتخلّفت بعده فإذا بالناس فرقتان قالت فرقة: حرّم رسول الله ﷺ الضبّ فمن هناك لم يأكله، وقالت فرقة أخرى: إنما عافه ولو حرمه لنهانا عنه، قال: ثم تبعت رسول الله ﷺ حتى لحقته فمررتا بأصل الصفا وفيها قدور تغلي، فقالوا: يا رسول الله ﷺ لو تكرّمت علينا حتى تترك قدورنا، قال: وما في قدوركم؟ قالوا: حمّر لنا كئنا نركبها فقامت فذبحنها، فدنا رسول الله ﷺ من القدور فأكفأها برجله، ثم انطلق جواداً وتخلّفت بعده فقال بعضهم: حرّم رسول الله ﷺ لحم الحمر، وقال بعضهم: كلا إنما أفرغ قدوركم حتى لا تعودوه فتذبحوا دوابكم، قال أبو سعيد: فتبعت رسول الله ﷺ فقال: يا أبا سعيد ادع بلالاً فلما جاءه بلال قال: يا بلال إصعد أبا قيس فناد عليه: إن رسول الله ﷺ حرّم الجريث والضب والحمر الأهلية ألا فاتقوا الله ولا تأكلوا من السمك إلا ما كان له قشر ومع القشر فلوس، إن الله تبارك وتعالى مسح سبعمائة أمة عصوا الأوصياء بعد الرسل فأخذ أربع مائة أمة منهم برّاً وثلاث مائة منهم بحرّاً ثم تلا هذه الآية ﴿فَحَمَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ﴾<sup>(١)</sup>.

**توضيح:** جمجمة العرب أي محلّ جماجم العرب وأشرافها، والتشبيه بالرمح لأنه بها يدفع الله البلايا عن العرب، في القاموس: الجمجمة بالضم: القحف، والجماجم السادات والقبائل التي تنسب إليها البطون، وفي النهاية يقال للسادات: جماجم، ومنه حديث عمر: انت الكوفة فإن بها جمجمة العرب، أي ساداتها، لأن الجمجمة الرأس وهو أشرف الأعضاء، وقيل: جماجم العرب التي تجمع البطون فتنسب إليها، وقال فيه السلطان ظل الله ورمحه، إستوعب بهاتين الكلمتين نوعي ما على الوالي للرعية: إحداهما الانتصار من الظالم

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٣٩ باب ٢٢٢ ح ١، والآية من سورة سبأ: ١٩.



والإعانة، والآخر إرهاب العدو ليرتدع عن قصد الرعية وأذاهم ويأمنوا بمكانه من الشر، والعرب تجعل الرمح كناية عن الدفع والمنع، وفي القاموس: ذو طوى مثلثة الطاء وينون: موضع قرب مكة، وفي النهاية بضم الطاء وفتح الواو المخففة: موضع عند باب مكة يستحب لمن دخل مكة أن يغتسل به إنتهى.

وفي الكافي: يطوي بصيغة المضارع من طوى من الجوع يطوي طوى فهو طاور أي خالي البطن جائع لم يأكل.

الغداء بالنصب أي إحضر وتغذ معنا، وفي المصباح: الإدام: ما يؤتدم به مائعاً كان أو جامداً، وجمعه آدم مثل كتاب وكتب يسكن للتخفيف فيعامل معاملة المفرد ويجمع على آدم مثل قفل وأقفال، والجريث كسكيت: سمك لا فلس له.

**وفي القاموس:** عاف الطعام أو الشراب وقد يقال في غيرهما يعافه ويعيفه: كرهه فلم يشربه، وفي الكافي: وتبع رسول الله ﷺ جواداً.

**قال في النهاية:** فيه في حديث سليم بن صرد: فسرت إليه جواداً، أي سريعاً كالفرس الجواد، ويجوز أن يريد سيراً جواداً كما يقال سرنا عقبة جواداً أي بعيدة.

ثم غشنا بالكسر بصيغة المتكلم من غشيه أي جاءه.

قوله: «لو تكرمت علينا» في الكافي: «لو عرّجت علينا» في النهاية: فيه لم أعرج عليه، أي لم أقم ولم أحتبس «حتى تدرك قدورنا» برفع القدور من قولهم أدرك الشيء أي بلغ وقته كقولهم: إدراك الثمرات، أو بالنصب أي تلحقها وتأكلها، وعلى التقديرين المراد بالقدور ما فيها، ويقال: قامت الذابة أي وقفت. «حتى لا تعودوه» من باب التفعيل من العادة، وفي الكافي: «كيلا تعودوا» من العود. قوله: «فبعث» في أكثر نسخ الكافي: «فبعث رسول الله ﷺ إلي فلما جثته قال: يا أبا سعيد» وكأن المراد بالفشر الجلد الصلب «فجعلناهم أحاديث» الآية في قصة قوم سبا أي جعلناهم بحيث يتعجب الناس بهم تعجباً، وضرب مثل فيقولون: تفرقوا أيدي سبا ﴿وَمَزَقْنَهُمْ كُلَّ مَرْزِقٍ﴾ أي فرقناهم غاية التفريق حتى لحق غسان منهم بالشام وأنمار يثرب وجذام بتهامة والأزد بعمان، ولعلّ تحريم الحمر محمول على الكراهة الشديدة أو على النسخ بأن كانت محرمة ثم نسخ.

**٦ - العلل:** عن أبيه عن محمد بن أبي القاسم عن محمد بن علي الكوفي عن عبد الرحمن ابن سالم عن المفضل بن عمر قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أخبرني لم حرم الله عز وجل لحم الخنزير؟ قال: إن الله تبارك وتعالى مسح قوماً في صور شتى مثل الخنزير والقرود والدب ثم نهى عن أكل المثلة لكيلا يتفجع بها ولا يستخف بعقوبته<sup>(١)</sup>.

٧ - **العلل والعيون:** بالأسانيد المتقدمة عن محمد بن سنان فيما رواه من العلل أنه كتب الرضا عليه السلام إليه: أحل الله ﷻ البقر والغنم والإبل لكثرتها وإمكان وجودها وتحليل بقر الوحش وغيرها من أصناف ما يؤكل من الوحش المحللة لأن غذاءها غير مكروه ولا محرم، ولا هي مضرّة بعضها ببعض ولا مضرّة بالإنس ولا في خلقها تشويه<sup>(١)</sup>.

٨ - **الخصال:** عن ستة من مشايخه منهم أحمد بن الحسن القطان عن أحمد بن يحيى بن زكريّا عن بكر بن عبد الله بن حبيب عن تميم بن بهلول عن أبي معاوية عن الأعمش عن الصادق عليه السلام قال: كلّ ذي ناب من السباع وذو مخلب من الطير فأكله حرام<sup>(٢)</sup>.

٩ - **العيون:** عن عبد الواحد بن عبدوس عن عليّ بن محمد بن قتيبة عن الفضل بن شاذان فيما كتب الرضا عليه السلام للمأمون يحرم كلّ ذي ناب من السباع وذو مخلب من الطير<sup>(٣)</sup>.

١٠ - **العلل:** عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن ابن أبي عمير عن ابن أذينة عن زرارة ومحمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن أكل الحمر الأهلية فقال: نهى رسول الله ﷺ عن أكلها يوم خيبر، وإنما نهى عن أكلها لأنها كانت حمولة للناس، وإنما الحرام ما حرّم الله ﷻ في القرآن<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** لعلّ الحصر إضافي، أو المعنى ما حرّم الله في القرآن أعمّ من أن يكون في ظهر القرآن ونفهمه أو في بطنه وبينه الحجج عليه السلام لنا.

١١ - **العلل:** عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن حماد عن حريز عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: نهى رسول الله ﷺ عن أكل لحوم الحمر وإنما نهى عنها من أجل ظهورها مخافة أن يفنوها، وليست الحمير بحرام ثم قرأ هذه الآية: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَائِفَةٍ يَطْعَمُهُ﴾ إلى آخر الآية<sup>(٥)</sup>.

**المقنع:** مرسلًا مثله.

١٢ - **العلل:** عن أبيه عن عبد الله بن جعفر الحميري عن هارون بن مسلم عن أبي الحسن الليثي عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: سئل أبي عليه السلام عن لحوم الحمر الأهلية قال: نهى رسول الله ﷺ عن أكلها لأنها كانت حمولة للناس يومئذ، وإنما الحرام ما حرّم الله في القرآن<sup>(٦)</sup>.

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٣٣ باب ٣٥٥ ح ١.

(٢) الخصال، ص ٦٠٣ باب المائة فما فوق ح ٩.

(٣) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ١٣٠ باب ٣٥ ح ١.

(٤) - (٦) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٣٥ باب ٣٥٩ ح ١-٣.

١٣ - **العيون والعلل**؛ بالأسانيد المتقدمة عن محمد بن سنان فيما رواه من العلل قال : كتب إليه الرضا عليه السلام كره أكل لحوم البغال والحمير الأهلية لحاجة الناس إلى ظهورها واستعمالها والخوف من إفنائها لقلتها لا لقدر خلقها ولا قدر غذائها<sup>(١)</sup>.

١٤ - **العلل**؛ عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار عن عبد الله بن الصلت عن عثمان بن عيسى عن سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا تأكل جرثاً ولا مارماهيجاً ولا طافياً ولا إرييان ولا طحالاً لأنه يبت الدم ومضغة الشيطان<sup>(٢)</sup>.

**بيان**؛ الجرث كسكيت : سمك، وقيل : هو الجرثي كذمي وهما والمارماهي أسماء لنوع واحد من السمك غير ذي فلس، قال الذميري : والجرث بكسر الجيم والراء المهملة وبالثاء المثناة هو هذا السمك الذي يشبه الثعبان وجمعه جراري ويقال له أيضاً : الجرثي بالكسر والتشديد، وهو نوع من السمك يشبه الحية ويسمى بالفارسية مارماهي إنتهى، وظاهر الخبر مغايرة الجرث للمارماهيج وهو معرب المارماهي، ويمكن أن يكون العطف للتفسير وظاهر بعض الأصحاب أيضاً المغايرة، والطافي : الذي يموت في الماء ويعلو فوقه. والإرييان بالكسر : سمك كالودود ذكره الفيروزآبادي<sup>(٣)</sup>.

**وأقول**؛ المشهور حله وله فلس ويأكله أهل البحرين ويذكرون له خواصاً كثيرة، قال الذميري : رويان هو سمك صغار جداً أحمر وذكر له خواصاً.

وقال العلامة رحمته الله في التحرير : يجوز أكل الإرييان بكسر الالف وهو أبيض كالودود وكالجراد إنتهى.

ولعل الخبر محمول على الكراهة والمضغة بالضم : القطعة من اللحم قدر ما يمضغ، وإنما نسب إلى الشيطان لأن إبراهيم عليه السلام أعطاه إبليس كما سيأتي إن شاء الله.

١٥ - **العيون والعلل**؛ عن محمد بن عمر البصري عن محمد بن عبد الله بن جبلة الواعظ عن عبد الله بن أحمد بن عامر عن أبيه عن الرضا عليه السلام عن آبائه : في حديث أسئلة الشامي أمير المؤمنين عليه السلام قال : قد نهى عن أكل الصرد والخطاف<sup>(٤)</sup>.

١٦ - **المحاسن**؛ عن أبيه عن صفوان عن العلا عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام وسئل عن لحم الخيل والبغال والحمير فقال : حلال ولكن تعافونها<sup>(٥)</sup>.

١٧ - ومنه : عن علي بن الحكم عن داود الرقي قال : كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام أسأله عن لحوم البخت وألبانهن، فكتب : لا بأس<sup>(٦)</sup>.

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٣٥ باب ٣٥٩ ح ٤.

(٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٣٤ باب ٣٥٧ ح ٢.

(٣) حياة الحيوان، ج ١ ص ٢٤٣.

(٤) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٦٧ باب ٣٨٥ ح ٤٤.

(٥) - (٦) المحاسن، ح ٢ ص ٢٢٦.

**بيان:** في القاموس: البخت بالضم: الإبل الخراسانية كالبختية والجمع بخاتي وبخاتي وبخات إنتهى، وربما يفهم من نفي البأس الكراهة، وفيه نظر، نعم نفيه لا ينافي الكراهة في عرف الأخبار إن كان عموم النكرة في سياق النفي يقتضي الكراهة أيضاً لأنها بأس.

وقال في الدروس: قال ابن إدريس والفاضل بكراهة الحمار الوحشي، والحلي بكراهة الإبل والجواميس، والذي في مكاتبة أبي الحسن عليه السلام في لحم حمر الوحش تركه أفضل، وروي في لحم الجاموس: لا بأس به إنتهى.

**وأقول:** الذي وجدته في الكافي لأبي الصلاح عليه السلام يكره أكل الجواميس والبخت وحمر الوحش والأهلية إنتهى.

فنسبة الشهيد قدس سره إليه القول بكراهة مطلق الإبل سهو، وكيف يقول بذلك مع أن مدار النبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام كان على أكل لحومها والتضحية بها، لكن الغالب في تلك البلاد الإبل العربية لا الخراسانية، والقول بكراهة لحم البخاتي له وجه لما رواه الكليني بسند فيه ضعف عن سليمان الجعفري عن أبي الحسن عليه السلام قال: سمعته يقول: لا أكل لحوم البخاتي ولا أمر أحداً بأكلها.

١٨ - **فقه الرضا:** قال عليه السلام يؤكل من الطير ما يذف بجناحيه ولا يؤكل ما يصف، وإن كان الطير يذف ويصف وكان دفيغه أكثر من صفيغه أكل، وإن كان صفيغه أكثر من دفيغه لم يؤكل<sup>(١)</sup>.

١٩ - **العباشي:** عن عبد الله بن أبي يعفور قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من زرع حنطة في أرض فلم يرك في زرعه أو خرج زرعه كثير الشعير فبظلم عمله في ملك رقة الأرض أو بظلم مزارعه وأكرته لأن الله يقول: ﴿فَيُظْلَرُ مِنَ الذَّيْتِ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٌ أُحِلَّت لَكُمْ﴾ يعني لحوم الإبل والبقر والغنم، وقال: إن إسرائيل كان إذا أكل من لحوم البقر هتج عليه وجع الخاصرة فحرم على نفسه لحم الإبل، وذلك من قبل أن تنزل التوراة، فلما أنزلت التوراة لم يحرمه ولم يأكله<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** الاستشهاد بالآية من جهة أن بني إسرائيل لما عملوا بالمعاصي حرم الله عليهم بعض ما أحل لهم، ولما لم يكن في هذه الأمة نسخ لم يحرم عليهم ولكن حرمهم الطيبات وسلب عنهم البركات، وعلى القول بأن الله لم يحرم عليهم ولكن حرموا على أنفسهم فالمعنى أن الله سلب عنهم التوفيق حتى حرموها على أنفسهم فحرموا بذلك من الطيبات، فالاستشهاد بالآية أظهر «ولم يأكله» أي موسى عليه السلام بقرينة المقام أو إسرائيل<sup>(٣)</sup>.

(١) فقه الرضا عليه السلام، ص ٢٩٥.

(٢) تفسير العبّاشي، ج ١ ص ٣١٠ ح ٣٠٣ من سورة النساء.

(٣) تفسير العبّاشي، ج ١ ص ٣١٩ ح ١٢ من سورة المائدة.

٢٠ - العياشي: عن وهب بن وهب عن جعفر بن محمد عن أبيه أن علياً سئل عن أكل لحم الفيل والدب والقرد فقال: ليس هذا من بهيمة الأنعام التي تؤكل.

٢١ - ومنه: عن أيوب بن نوح بن دراج قال: سألت أبا الحسن الثالث عن الجاموس وأعلمته أن أهل العراق يقولون: إنه مسخ، فقال: أو ما سمعت قول الله: ﴿وَمِنَ الْفَرِثَيْنِ﴾ وكتبت إلى أبي الحسن عليه السلام بعد مقامي من خراسان أسأله عما حدثني به أيوب في الجاموس، فكتب: هو ما قال لك<sup>(١)</sup>.

بيان: ظاهره أن الإثنين من البقر الجاموس والنوع المأنوس، وهذا التفسير لم أره في كلام المفسرين، ويحتمل أن يكون المراد أن الله أحل البقر الأهلي والوحشي أو الذكر والأنثى من الأهلي، والجاموس صنف من الأهلي كما صرح به الذميري وغيره، فإطلاق الآية يشملها، وقوله: «وكتبت» كلام الراوي عن أيوب ومن أسقط السند أسقطه.

٢٢ - العياشي: عن حريز عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سئل عن سباع الطير والوحش حتى ذكرنا القنافذ والوطواط والحمير والبغال والخيول، فقال: ليس الحرام إلا ما حرم الله في كتابه، وقال: نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن أكل لحوم الحمير وإنما نهاهم من أجل ظهورهم أن يفنوه، وليس الحمير بحرام، وقال: اقرأ هذه الآية: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾<sup>(٢)</sup>.

بيان: روى في المقنع مرسلًا مثله، وروى الشيخ في التهذيب بسند صحيح عن حريز عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام مثله.

وفي القاموس: الوطواط: ضرب من خطاطيف الجبال والخفاش.

وقال الذميري: الوطواط الخفاش، وقال في التهذيب بعد إيراد هذه الرواية: قوله عليه السلام: «ليس الحرام» إلى آخره المعنى فيه أنه ليس الحرام المخصوص المغلظ الشديد الحظر إلا ما ذكره الله تعالى في القرآن وإن كان فيما عداه أيضاً محرّمات كثيرة إلا أنه دونه في التغليظ انتهى.

وربما يحمل على أن الجواب مخصوص بالخيول والبغال والحمير، وقد يحمل ما ورد في السباع على قبولها للتذكية، وجواز استعمال جلودها في غير الصلاة بخلاف ما هو محرّم في القرآن كالخنزير، ولا يخفى ما في الجميع من البعد ولعلّ الحمل على التقية أظهر.

٢٣ - العياشي: عن محمد الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: حرّم على بني إسرائيل

(١) تفسير العياشي، ج ١ ص ٤١٠ ح ١١٤ من سورة الأنعام.

(٢) تفسير العياشي، ج ١ ص ٤١١ ح ١١٧ من سورة الأنعام.

كل ذي ظفر والشحوم إلا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم<sup>(١)</sup>.

٢٤ - ومنه: عن زرارة عن أحدهما عليه السلام قال: سأله عن أبوال خيل والبغال والحمير قال: نكروها، فقلت: أليس لحمها حلالاً؟ قال: فقال: أليس قد بين الله لكم ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ وقال: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِرِزْقِكُمْ﴾؟ فجعل للأكل الأنعام التي قص الله في الكتاب، وجعل للركوب الخيل والبغال والحمير وليس لحومها بحرام ولكن الناس عافوها<sup>(٢)</sup>.

٢٥ - المكارم: قال زرارة: سألت أبا جعفر عليه السلام ما يؤكل من الطير فقال: كل ما دفء، ولا تأكل ما صفت، قال: قلت: البيض في الآجام، قال: ما استوى طرفاه فلا تأكل، وما اختلف طرفاه فكل، قلت: فطير الماء قال: ما كانت له قانصة فكل وما لم تكن له قانصة فلا تأكل<sup>(٣)</sup>.

٢٦ - وفي حديث آخر: إن كان الطير يصف ويدف وكان دفيه أكثر من صفيه أكل، وإن كان صفيه أكثر من دفيه لم يؤكل، ويؤكل من صيد الماء ما كانت له قانصة أو صيصية، ولا يؤكل ما ليست له قانصة ولا صيصية<sup>(٤)</sup>.

٢٧ - الهداية: كل من الطير ما دفء ولا تأكل ما صفت، فإن كان الطير يصف ويدف وكان دفيه أكثر من صفيه أكل، وإن كان صفيه أكثر من دفيه لم يؤكل، وقال النبي ﷺ: كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير والحرر الإنسية فحرام ويؤكل من طير الماء ما كانت له قانصة حياً أو ميتاً.

بيان: أو ميتاً أي مذبوحاً.

٢٨ - المقنع: قال رسول الله ﷺ: كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير والحرر الإنسية حرام.

٢٩ - المحاسن: عن السياري رفعه قال: أكل لحم الجزور يذهب بالقرم<sup>(٥)</sup>.

٣٠ - وفي حديث مروي قال: من تمام حب الإسلام حب لحم الجزور<sup>(٦)</sup>.

بيان: قال في القاموس: الجزور: البعير أو خاص بالناقة المجزورة وما يذبح من الشاة. وقال الجوهري: الجزور من الإبل يقع على الذكر والأنثى وهي تؤنث والجمع الجزر. وقال الذميري بعد ذكر هذا: وقال ابن سيده: الجزور الناقة التي تجزر وفي كتاب العين: الجزر من الضأن والمعز خاصة مأخوذة من الجزر وهو القطع وفي المصباح المنير: الجزور من الإبل

(١) تفسير العياشي، ج ١ ص ٤١٢ ح ١٢٠ من سورة الأنعام.

(٢) تفسير العياشي، ج ٢ ص ٢٧٦ ح ٦ من سورة النحل.

(٣) - (٤) مكارم الأخلاق، ص ١٥٤. (٥) - (٦) المحاسن ج ٢ ص ٢٦٦.

خاصة يقع على الذكر والأنثى، قال ابن الأنباري وزاد الصغاني: والجزور الناقة التي تنحر وجزرت الجزور وغيرها من باب قتل نحرتها، والفاعل جزار إنتهى، والمراد هنا مطلق البعير أو الناقة، وفي الصحاح القرم بالتحريك: شدة شهوة اللحم.

٣١ - العلل: عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن محمد بن يحيى الخزاز عن غياث بن إبراهيم عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه كره أكل لحم الغراب لأنه فاسق<sup>(١)</sup>.

توضيح: لعل المراد بفسقه أكله الجيف والخبائث، قال في النهاية فيه: خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم، أصل الفسوق الخروج عن الاستقامة والجور، وبه سمي العاصي فاسقاً وإنما سميت هذه الحيوانات فواسق على الاستعاره لخبثهن، وقيل: لخروجهن من الحرمة في الحل والحرم، أي لا حرمة لهن بحال، ومنه حديث عائشة - وسئلت عن أكل الغراب فقالت -: ومن يأكله بعد قوله: فاسق؟ وقال الخطابي: أراد بتفسيقها تحريم أكلها.

٣٢ - كتاب المسائل: بإسناده إلى علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سألت عن الغراب الأبقع والأسود أيحل أكلهما؟ فقال: لا يحل أكل شيء من الغربان زاغ ولا غيره<sup>(٢)</sup>.

تبيين: أعلم أنه اختلف الأصحاب في حل الغراب بأنواعه بسبب إختلاف الروايات فيه، فذهب الشيخ في الخلاف إلى تحريم الجميع محتجاً بالأخبار وإجماع الفرقة وتبعه جماعة منهم العلامة في المختلف وولده، وكرهه مطلقاً الشيخ في النهاية وكتابي الحديث، والقاضي والمحقق في النافع، وفضل آخرون منهم الشيخ في المبسوط على الظاهر منه، وابن إدريس والعلامة في أحد قولي، فحرموا الأسود الكبير والأبقع، وأحلوا الزاغ والغداف وهو الأغبر الرمادي، واحتج المحللون برواية زرارة عن أحدهما عليه السلام قال: إن أكل الغراب ليس بحرام إنما الحرام ما حرّمه الله في كتابه، ولكن الأنفس تنزّه عن كثير من ذلك تقدراً<sup>(٣)</sup>، وحجة المحرّمين مطلقاً صحيحة علي بن جعفر المتقدمة، وأولها الشيخ عليه السلام بأن المراد أنه لا يحل حلالاً طلقاً، وإنما يحل مع ضرب من الكراهة وحاول بذلك الجمع بين الخبرين، وربما تحمل رواية زرارة على نفي التحريم المستند إلى كتاب الله، فلا ينافي تحريمه بالسنة.

وأما المفضلون فليس لهم على هذا رواية بخصوصها، وإن كان في المبسوط قد ادّعى

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٦٢ باب ٢٢٨ ح ١. (٢) مسائل علي بن جعفر، ص ١٧٤.

(٣) أقول رواه في التهذيب ج ٩ ص ١٨ بسند صحيح عن زرارة مثله إلا أنه في آخره تقدراً. وفي المجمع في لغة «قرز» ذكر الحديث كذلك، ثم قال: يعني إياءاً وتباعداً عنه، وقال: التقزز: التباعد من الدنس، ومنه تقزز عن أكل الضب؛ انتهى. [مستلرك السفينة ج ٢ لغة «حرم»].

ذلك، وليس فيه جمع بين الروايات للتصريح بالتعميم في الجانبين، وربما احتج له بأن الأولين من الخبائث، لأنهما يأكلان الجيف والأخيرين من الطيبات لأنهما يأكلان الحب، وبهذا احتج من فصل من العامة، وابن إدريس استدلّ على تحريم الأولين بأنهما من سباع الطير بخلاف الأخيرين لعدم الدليل على تحريمهما فإن الأخبار ليست على هذا الوجه حجة عنده، وبالجمله الحلّ مطلقاً وإن كان أقوى لموافقته لعموم الآيات والأخبار كما عرفت، والأخبار المخصوصة متعارضة، وأصل الحلّ قوي، لكن الإحتياط في الإجتنب عن الجميع، ويقوّي ذلك شمول كلّ ذي مخلب من الطير لأكثرها بل لجميعها، واحتمال النقيّة في أخبار الحلّ أيضاً وإن كان بينهم أيضاً خلاف في ذلك لكن الحلّ بينهم أشهر، قال الشيخ في الخلاف: الغراب كلّ حرام على الظاهر في الروايات، وقد روي في بعضها رخص وهو الزاغ وهو غراب الزرع، والغداف وهو أصغر منه أغبر اللون كالرماد، وقال الشافعي: الأسود والأبقع حرام، والزاغ والغداف على وجهين: أحدهما حرام، والثاني حلال، وبه قال أبو حنيفة، دليلنا: إجماع الفرقة وعموم الأخبار في تحريم الغداف، وطريقة الإحتياط يقتضي أيضاً ذلك إنتهى.

ثمّ اعلم أنّ المعروف المعداد في الكتب تحريم الخفّاش والوطواط والظاؤوس والزناير والذباب والبقّ والأرنب والضبّ والحشار كلّها كالحيّة والعقرب والفأرة والجرذان والخنافس والصراصير وبنات وردان والبراغيث والقمل واليربوع والقنفذ والوبر والخزّ والفنك والسمّور والسنجاب<sup>(١)</sup>، وإقامة الدليل على أكثرها لا يخلو من إشكال، والمعروف بينهم حلّ الحمام كلّها كالقماريّ والدباسيّ والورشان، وحلّ الحجل والقيج والدراج، والقطا والطيحوج والذجاج والكروان والكركي والصعوبة والبط، وقد مرّت العمومات الواردة في التحليل والتحريم والله الهادي إلى الصراط المستقيم.

٣٣ - دعائم الإسلام: عن رسول الله ﷺ أنّه قال: كلّ ذي ناب من السّباع ومخلب من الطّير حرام<sup>(٢)</sup>.

(١) السنجاب حيوان على حدّ اليربوع أكبر من الفأرة له قنب طويل، كثيث الشعر، يتخذ من جلده الفراء يلبسه المتعمون، وهو وإن كان محرم الاكل إلا أنّه يجوز لبسه والصلاة فيه، كما عن الشيخ في المبسوط، وكتاب الصلاة من النهاية، وأكثر المتأخرين، بل المشهور بينهم، بل عن المبسوط نفي الخلاف عنه كما في صلاة الهمداني. وقد تكاثرت الروايات الدالة على الجواز وعُلّل في الروايات بأنّه لا يأكل اللحم. وعدّة من هذه الروايات في الوسائل ج ٣ ابواب لباس المصلّي باب ٣ ص ٢٥٢ جواز الصلاة في السنجاب والفراء والحواصل. فيه سبعة روايات لذلك. ثمّ قال: ويأتي ما يدل على ذلك هنا وفي الاطعمة. والكلمات وجمله من هذه الأخبار في البحار ج ٨٠. وقد ذكرنا الروايات مفضلاً في كتابنا روضات النضرات في كتاب الطهارة والصلاة. [مستدرك السفينة ج ٥ لغة «سنجب»].

(٢) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٧٤-٧٥.



٣٤ - وعن علي عليه السلام أنه قال: لا يؤكل الذئب ولا النمر ولا الفهد ولا الأسد ولا ابن آوى ولا الدب ولا الضبع ولا شيء له مخلب<sup>(١)</sup>.

٣٥ - وعن رسول الله ﷺ أنه أتى بضب فلم يأكل منه وقدره<sup>(٢)</sup>.

٣٦ - وعن علي عليه السلام أنه نهى عن الضب والقنفذ وغيره من حرشة الأرض كالضب وغيره<sup>(٣)</sup>.

٣٧ - وعنه أنه قال: مر رسول الله ﷺ على رجل من الأنصار وهو قائم على فرس له يكيده بنفسه فقال له رسول الله ﷺ: إذبحه يكن لك [أجران] أجر بذبحك إياه وأجر باحتسابك له، فقال: يا رسول الله ألي منه شيء؟ قال: نعم كل وأطعمني فأهدى إلى رسول الله ﷺ منه فخذاً فأكل وأطعمنا<sup>(٤)</sup>.

٣٨ - وروينا عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه نهى عن ذبح الخيل<sup>(٥)</sup>.

قال المؤلف: فيشبه - والله أعلم - أن يكون نهيه عن ذلك إنما هو إستهلاك السالم السوي منها، لأن الله عز وجل أمر بإعدادها وارتباطها في سبيله، والذي جاء عن رسول الله ﷺ إنما هو فيما أشفى على الموت وخيف عليه الهلاك منها والله أعلم<sup>(٦)</sup>.

٣٩ - وعن رسول الله ﷺ أنه نهى عن أكل لحوم الحمر الأهلية يوم خيبر<sup>(٧)</sup>.

٤٠ - وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال: لا تؤكل البغال<sup>(٨)</sup>.

**توضيح:** من حرشة الأرض أي من صيدها، في القاموس حرش الضب يحرشه حرشاً وحرشاً وتحراًشاً: صاده، كاحترشه، وذلك بأن يحرك يده على باب جحره ليظنه حية فيخرج ذنبه ليضربها فيأخذه إنتهى.

وفي بعض النسخ: حشرات الأرض وهو أظهر، والظاهر زيادة الضب في الأول أو في الأخير، وفي النهاية: فيه أنه دخل على سعد وهو يكيده بنفسه أي يجود بها، يريد النزع، والكيده: السرق. ومنه حديث عمر: «تخرج المرأة إلى أبيها يكيده بنفسه» أي عند نزع روحه وموته.

«يكن لك أجر» لعل المراد تؤجر بأصل الذبح وإن لم تقصد به القرية، ومع قصد القرية لك أجران، أو المراد به إذبحه للصدقة أو لإطعام المؤمنين فيكون لك أجر لتخليصك إياه من المشقة لله وأجر آخر لما قصدت من الخير، أو المراد إعطاء الأجرين لفعل واحد هو الذبح لله، أو المراد بالاحتساب الصبر على الموت وتلف المال، أي لو لم تذبحه كان لك أجر بأصل المصيبة ويحصل لك بالذبح أجر آخر. وقال الفاضل المحدث الاستربادي رحمه الله: أي لك أجران لتخليصك إياه من الألم، ولتفريقك لحمه حبة لله تعالى، فتزداد الأنصاري في أنه أمره بتفريق كل لحمه أم بتفريق بعضه.

وروى هذا الحديث في التهذيب عن محمد بن أحمد بن يحيى عن أبي جعفر عن أبي الجوزاء عن الحسين بن علوان عن عمرو بن خالد عن زيد بن علي عن أبيه عن علي بن أبي حمزة مثله إلا أن فيه فقال له رسول الله ﷺ : إنحره يضعف لك به أجران بتحريك إياه إلخ، وما هنا أظهر، ولا بد من تأويل النحر الوارد هناك بالذبح للإجماع على أنه لا يجزي النحر في الفرس.

**فذلكة:** لا ريب في حل الأنعام الثلاثة والمعروف بين الأصحاب حتى كاد أن يكون إتفاقاً حل لحوم الدواب الثلاثة إلا قول أبي الصلاح بتحريم البغال وهو ضعيف، ويكره أن يذبح بيده ما رباه من النعم، ويؤكل من الوحشية البقر والكباش الجبلية والحمر والغزلان واليحمير، وقال الفاضل بكراهة الحمار الوحشي، وفي بعض الروايات تركه أفضل.

ويحرم الكلب والخنزير للنص والإتفاق، ولا يعرف خلاف بين الأصحاب في تحريم كل سبع سواء كان له ناب أو ظفر كالأسد والنمر والفهد والذئب والسنور والثعلب والضبع وابن آوى، ويدل عليه الأخبار، ولا أعرف أيضاً خلافاً بيننا في تحريم المسوخات، لكن قد وردت أخبار كثيرة في حل كثير من السباع وغيرها، وحملها الأصحاب على وجوه قد أشرنا إلى بعضها، والمعروف المذكور في أكثر الكتب تحريم الأرنب والضب والحشار كلها كالحيّة والعقرب والفأرة والجرز والخنافس والصراصير وبنات وردان والبراغيث والقمل واليربوع والقنفذ والوبر والخز والفنك والسمور والسنجاب والعظاية، وإقامة الدليل عليها لا يخلو من إشكال، والعمل على المشهور، رعاية للإحتياط وبعداً عن مذهب المخالفين، ولا أعرف أيضاً خلافاً بيننا في تحريم كل ذي مخلب من الطير سواء كان قوياً كالبازي والصقر والعقاب والشاهين والباشق، أو ضعيفاً كالنسر والرخمة والبغاث، وقد مر ما يدل على ذلك.

#### ٤ - باب الجراد والسمك وسائر حيوان الماء

**الآيات: النحل:** ﴿رَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ (١٤١).

**فاطر:** ﴿وَمِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ (١٢١).

**تفسير:** ﴿سَخَّرَ الْبَحْرَ﴾ قيل: أي جعله بحيث يتمكنون من الإنتفاع به بالركوب والإصطياد والغوص ﴿لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ سمي لحماً جرياً على اللغة، وعرفاً يطلق مقيداً فيقال: لحم السمك، ويقابل به المطلق فيقال: أكلت لحماً وسمكاً، وتقييده بالطري ليس مخصصاً له بالتحليل للإجماع على حل غيره أيضاً، لكن لما خرجت مخرج الإمتنان وكان في طراوته الذ كان التقييد به أليق، وقيل: وصفه بالطري لسرعة تطرق التغيير إليه، ولا ريب أنه أطرى اللحوم، واستدل مالك والثوري بالآية على أن السمك لحم فإذا حلف لا يأكل لحماً حنث بالسمك، وأجيب بأنه لحم لغة لا عرفاً، والأيمان مبنية على العرف لكونه طارئاً على اللغة ناسخاً لحكمها، وفيه إشكال ﴿وَمِنْ كُلِّ﴾ أي من البحرين ﴿تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ الكلام فيه كما مر.

وقال الذّميري: السّمك من خلق الماء، الواحدة سمكة، والجمع أسماك وسموك، وهو أنواع كثيرة، ولكل نوع إسم خاص، قال النبي ﷺ: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ أَلْفَ أُمَّةٍ: سِتْمِائَةَ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ، وَأَرْبَعِمِائَةَ فِي الْبَرِّ، وَمِنْ أَنْوَاعِ الْأَسْمَاكِ مَا لَا يَدْرِكُ الطَّرْفَ أَوَّلُهَا وَآخِرُهَا لِكِبَرِهَا، وَمَا لَا يَدْرِكُهَا الطَّرْفُ لَصِغَرِهَا، وَكَلَّهُ يَأْوِي الْمَاءُ وَيَسْتَشْقُّهُ كَمَا يَسْتَشْقُّ بَنُو آدَمَ وَحَيَوَانُ الْبَرِّ الْهَوَاءَ إِلَّا أَنَّ حَيَوَانُ الْبَرِّ يَسْتَشْقُّ الْهَوَاءَ بِالْأَنْوَفِ، وَيَصِلُ ذَلِكَ إِلَى قَصْبَةِ الرِّئَةِ، وَالسّمك يَسْتَشْقُّ بِأَصْدَاغِهِ فَيَقُومُ لَهُ الْمَاءُ فِي تَوَلّدِ الرُّوحِ الْحَيَوَانِيِّ فِي قَلْبِهِ مَقَامَ الْهَوَاءِ، وَإِنَّمَا اسْتَغْنَى عَنِ الْهَوَاءِ فِي إِقَامَةِ الْحَيَوَانِ وَلَمْ نَسْتَغْنِ نَحْنُ وَمَا أَشْبَهَنَا مِنَ الْحَيَوَانِ عَنْهُ لِأَنَّهُ مِنْ عَالَمِ الْمَاءِ وَالْأَرْضِ دُونَ عَالَمِ الْهَوَاءِ، وَنَحْنُ مِنْ عَالَمِ الْمَاءِ وَالْهَوَاءِ وَالْأَرْضِ، وَنَسِيمُ الْبَرِّ لَوْ مَرَّ عَلَى السّمك سَاعَةً لَهْلَكَ، وَهُوَ بِجَمَلَتِهِ شَرُّهُ كَثِيرُ الْأَكْلِ لِبَرْدِ مَزَاجِ مَعْدَتِهِ، وَقُرْبِهَا مِنْ فَمِهِ، وَإِنَّهُ لَيْسَ لَهُ عُنُقٌ وَلَا صَوْتٌ إِذْ لَا يَدْخُلُ إِلَى جَوْفِهِ هَوَاءُ الْبَيِّتَةِ، وَلِذَلِكَ يَقُولُ بَعْضُهُمْ: إِنَّ السّمك لَا رِئَةَ لَهُ، كَمَا أَنَّ الْفَرَسَ لَا طَحَالَ لَهُ، وَالْجَمَلَ لَا مَرَارَةَ لَهُ، وَالنَّعَامَةَ لَا مَخَّ لَهَا.

وصغار السّمك تحترس من كبارها، فلذلك تطلب ماء الشطوط والماء القليل الذي لا يحمل الكبير وهو شديد الحركة لأن قوّته المحرّكة للإرادة تجري في مسلك واحد لا ينقسم في عضو خاص، وهذا بعينه موجود في الحيات، ومن السّمك ما يتولّد بسفاد، ومنها ما يتولّد بغيره إمّا من الطين، أو من الرّمْل، وهو الغالب في أنواعه وغالباً يتولّد من العفونات، ويبيض السّمك ليس له بياض ولا صفرة إنّما هو لون واحد وفي البحر من العجائب ما لا يستطيع حصره: حكى القزويني في عجائب المخلوقات عن عبدالرحمن بن هارون المغربي قال: ركبنا بحر المغرب فوصلت إلى موضع يقال له: البرطون وكان معنا غلام صقلي له صنّارة فألقاها في البحر فصاد بها سمكة نحو الشبر فنظرنا فإذا خلف أذنّها اليمنى مكتوب: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وفي قفاها: «محمّد» وفي خلف أذنّها اليسرى: رسول الله ﷺ (١).

١ - دعائم الإسلام: عن رسول الله ﷺ أنّه قال: إِدْمَانُ أَكْلِ السّمك الطريّ يذيب الجسد، وكان إذا أكل السّمك قال: اللهمّ بارك لنا فيه وأبدلنا خيراً منه (٢).

٢ - وقال جعفر بن محمّد ﷺ: أكل التمر بعده يذهب أذاه (٣).

٣ - وعن جعفر بن محمّد ﷺ أنّه نهى عن أكل ما صاده المجوس من الحوت والجراد لأنّه لا يؤكل منه إلّا ما أخذ حيّاً (٤).

٤ - الهداية: كل من السّمك ما كان له فلوس، ولا تأكل ما ليس له فلس، وذكاة السّمك والجراد أخذه، ولا تأكل الدبا من الجراد وهو الذي لا يستقلّ بالطيران، ولا تأكل من السّمك الجرّيث ولا المارماهي ولا الطافي ولا الزمير.

٥ - وسئل الصادق عليه السلام عن الريثا فقال: لا تأكلها فإننا لا نعرفها في السمك.

**بيان:** هذا الخبر المرسل رواه الشيخ بسند موثق عن عمار الساباطي وحمله على الكراهة، وظاهر الأصحاب أن الريثا غير الإريبان، ويظهر من خبر سيأتي أنهما واحد، ولم يذكر الريثا فيما عندنا من كتب اللغة ولا كتب الحيوان، لكنه مذكور في أخبارنا وكتب أصحابنا ولم يختلفوا في حله، قال في السرائر: لا بأس بأكل الكنتعت ويقال أيضاً: الكنعد بالبدال غير المعجمة، ولا بأس أيضاً بأكل الريثا بفتح الراء وكسر الباء، وكذلك لا بأس بأكل الإريبان بكسر الألف وتسكين الراء وكسر الباء، وهو ضرب من السمك البحري أبيض كاللدود والجراد والواحدة إريبانة إنتهى، وقد مضى خبر آخر في النهي عن الإريبان.

٦ - **كتاب عاصم بن حميد:** عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان أصحاب المغيرة يكتبون إليّ أن أسأله عن الجرث والمارماهي والزمير وما ليس له قشر من السمك حرام هو أم لا؟ فسأله عن ذلك فقال لي: اقرأ هذه الآية التي في الأنعام فقرأتها حتى فرغت منها، قال: فقال لي: إنما الحرام ما حرم الله في كتابه، ولكنهم قد كانوا يعافون الشيء ونحن نعافه<sup>(١)</sup>.

**التهذيب:** بإسناده عن الحسين بن سعيد عن ابن أبي نجران عن عاصم مثله إلا أنه زاد بعد قوله في الأنعام: ﴿قُلْ لَا أَيْدِي فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ﴾ قال: فقرأتها إلخ<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** في القاموس: الزمير كسكيت: نوع من السمك، وذكر أكثر أصحابنا الزمار، واعلم أنه لا خلاف بين المسلمين في حل السمك الذي له فلس، والمعروف من مذهب الأصحاب تحريم ما ليس على صورة السمك من أنواع الحيوان البحري، وأدعى الشهيد الثاني رحمه الله نفي الخلاف بين أصحابنا في تحريمه، وتأمل فيه بعض المتأخرين لعدم ثبوت الإجماع عليه، وشمول الأدلة العامة في التحليل له كما عرفت، ولا ريب في أن العمل بما ذكره الأصحاب أولى وأحوط، واختلف الأصحاب فيما لا فلس له من السمك، فذهب الأكثر ومنهم الشيخ في أكثر كتبه إلى تحريمه مطلقاً، وذهب الشيخ في كتاب الأخبار إلى الإباحة ما عدا الجرثي، وحمل الأخبار الدالة على تحريمها على الكراهة لروايات صحيحة دالة على الحل، منها هذه الرواية، والمحرمون حملوها على التقية وهو أحوط.

٧ - **الدر المنثور:** عن عكرمة قال: قال ابن عباس: مكتوب على الجرادة بالسريانية: إني أنا الله لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي، الجراد جند من جندي أسلطه على من أشاء من عبادي<sup>(٣)</sup>.

٨ - وعن أبي زهير قال: لا تقتلوا الجراد فإنه جند من جند الله الأعظم<sup>(٤)</sup>.

(٢) تهذيب الأحكام، ص ١٦٢٤ ج ٩ باب ١ ح ١٦

(١) الأصول الستة عشر، ص ٢٥.

(٣) - (٤) الدر المنثور، ج ٣ ص ١١٠.

٩ - وعن الحسين بن علي عليه السلام : قال : كنا على مائدة أنا وأخي محمد بن الحنفية وبني عمي عبد الله بن عباس وقثم والفضل فوقعت جرادة فأخذها عبد الله بن عباس فقال للحسن : تعلم ما مكتوب على جناح الجرادة؟ فقال : سألت أبي فقال : سألت رسول الله ﷺ فقال لي : «على جناح الجرادة مكتوب : إني أنا الله لا إله إلا أنا رب الجرادة ورازقها إذا شئت بعثتها رزقاً لقوم ، وإن شئت على قوم بلاء» فقال ابن عباس : هذا والله من مكنون العلم<sup>(١)</sup> .

١٠ - حياة الحيوان : بإسناد الطبراني عن الحسن بن علي عليه السلام قال : كنا على مائدة ، وذكر نحوه<sup>(٢)</sup> .

**بيان :** يحتمل أن يكون الكتابة المذكورة كناية عن أن خلقتها على الهيئة المذكورة تدل على وجود الصانع ووحدته وكونه رب الجرادة وغيرها ، وأنها تكون نعمة وبلاء وفيها استعدادهما والله يعلم .

١١ - كتاب المسائل : بإسناده عن علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال : سأله عن الجريّ يحلّ أكله؟ فقال : إنا وجدناه في كتاب أمير المؤمنين عليه السلام حراماً<sup>(٣)</sup> .

١٢ - كتاب صفات الشيعة : عن علي بن أحمد بن عبد الله عن أبيه عن جده أحمد بن أبي عبد الله عن أبيه عن عمرو بن شمر عن عبيد الله عن الصادق عليه السلام قال : من أقر بسبعة أشياء فهو مؤمن : البراءة من الجبت والطاغوت ، والإقرار بالولاية ، والإيمان بالرجعة ، والإستحلال للمتعة ، وتحريم الجريّ ، والمسح على الخفين<sup>(٤)</sup> .

١٣ - قرب الإسناد : عن عبد الله بن الحسن عن علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال : سأله عن الجراد نصيبه ميتاً في الصحراء أو في الماء أيؤكل؟ قال : لا تأكله . قال : وسأله عن الجراد نصيبه فيموت بعدما نصيبه فيؤكل؟ قال : لا بأس .

**قال :** وسأله عن الذبي من الجراد أيؤكل؟ قال : لا ، حتى يستقل بالطيران<sup>(٥)</sup> .

**كتاب المسائل :** بإسناده عن علي بن جعفر عن أخيه عليه السلام مثل الجميع إلا أنه قال في الأخير : قال : سأله عن الذبي هل يحلّ أكله؟ قال : لا يحلّ أكله حتى يطير<sup>(٦)</sup> .

**بيان :** الذبي بفتح الدال وتخفيف الباء مقصوراً هو الجراد قبل أن يطير وظهر جناحه ، والواحدة دابة بفتح الدال أيضاً . وقال في النهاية : وقيل : هو نوع يشبه الجراد .

ويظهر من الأخبار الأول ، ولا خلاف ظاهراً في أن ذكاة الجراد أخذه حياً باليد أو بالآلة ، والمشهور أنه لا يشترط إسلام الآخذ إذا شاهده المسلم ، وذهب ابن زهرة إلى المنع من صيد

(١) الدر المنثور، ج ٣ ص ١١٠ .

(٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ٢٣٨ .

(٣) مسائل علي بن جعفر، ص ١١٥ .

(٤) صفات الشيعة، ص ٢٩ .

(٥) قرب الإسناد، ص ٢٧٧ ح ١٠٩٩ .

(٦) مسائل علي بن جعفر، ص ١٩٢ .

غير المسلم له مطلقاً، ولعلّ الأشهر أقوى، ولو مات في الماء أو في الصحراء قبل أخذه لم يحلّ، ولو وقع في أجمة نار فأحرقته وفيها جراد لم تحلّ وإن قصده المحرق، لا أعرف فيه خلافاً بينهم، وتدلّ عليه رواية عمار، ولا خلاف أيضاً في عدم حلّ الذبي والمشهور أنّه يباح أكله حيّاً وبما فيه كالسمك، واشترط بعضهم في حلّه الموت وسيأتي ما يدلّ على عدم الإشتراط.

١٤ - دعائم الإسلام: عن عليّ عليه السلام أنّه قال: التون ذكيّ، والجراد ذكيّ وأخذه حيّاً ذكاة<sup>(١)</sup>.

١٥ - وعنه صلوات الله عليه أنّه نهى عن الطافي وهو ما مات في البحر من صيده قبل أن يؤخذ<sup>(٢)</sup>.

١٦ - وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنّه قال: لا يؤكل من دواب البحر إلّا ما كان له قشر وكره السلحفاة والسرطان والجريّ، وما كان في الأصداف وما جانس ذلك<sup>(٣)</sup>.

١٧ - كتاب المسائل: بإسناده عن عليّ بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سألته عمّا صادت المجوس من الجراد والسمك أيحلّ أكله؟ قال: صيده ذكاته لا بأس، وسألته عن اللحم الذي يكون في أصداف البحر والفراة أيؤكل؟ فقال: ذلك لحم الضفادع لا يصلح أكله<sup>(٤)</sup>.

قرب الإسناد: عن عبد الله بن الحسن عن عليّ بن جعفر مثل السؤال الأخير إلّا أنّ فيه: لا يحلّ أكله<sup>(٥)</sup>، كما في الكافي.

بيان: ذلك لحم الضفادع، أي شبيه به وحكمه حكمه، وفيه إشعار بكونه حيواناً، وقال الذميري: الصدف من حيوانات البحر، وفي حديث ابن عباس: إذا مطرت السماء فتحت الصدف أفراها وهو غلاف اللؤلؤ، الواحدة صدفة.

١٨ - قرب الإسناد وكتاب المسائل بإسنادهما عن عليّ بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سألته عن أكل السلحفاة والسرطان والجريّ أيحلّ أكله؟ قال: لا يحلّ أكل السلحفاة، والسرطان والجريّ<sup>(٦)</sup>.

فائدة: قال الذميري: السلحفاة البرية بفتح اللام واحدة السلاحف، قال أبو عبيدة: وحكى الراوي سلحفاة وسلحفاة، وهي بالهاء عند الكافة، وعند ابن عبدوس السلحفا بغير هاء، وذكرها يقال له: غيلم، وهذا الحيوان يبيض في البرّ فما نزل في البحر كان لجأة وما استمرّ في البر كان سلحفاة، ويعظم الصنفان جدّاً إلى أن يصير كلّ واحد منهما حمل جمل،

(١) (٣) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٧٥. (٤) مسائل عليّ بن جعفر، ص ١٣١.  
(٥) قرب الإسناد، ص ٢٧٩ ح ١١٠٩. (٦) قرب الإسناد، ص ٢٧٩ ح ١١٠٨.

وإذا أراد الذكر السفاد والأنثى لا تطيعه يأتي الذكر بحشيشة في فيه خاصيتها أن صاحبها يكون مقبولاً فعند ذلك تطاوعه، وهذه الحشيشة لا يعرفها إلا قليل من الناس، وهي إذا باضت صرفت همتها إلى بيضها بالنظر إليه ولا تزال كذلك حتى يخلق الولد منها إذ ليس لها أن تحضنه حتى يكمل بحرارتها لأن أسفلها صلب لا حرارة فيه، وربما تقبض السلحفاة على ذنب الحية وتقمع رأسها من ذنبها، والحية تضرب بنفسها على ظهر السلحفاة وعلى الأرض حتى تموت، ولذكرها ذكران وللأنثى فرجان، والذكر يطيل المكث في السفاد، والسلحفاة مولعة بأكل الحيات، فإذا أكلتها أكلت بعدها سعترأ، والترس الذي على ظهرها وقايتها<sup>(١)</sup>.

وقال: السلحفاة البحرية: اللجأة بالجم وهي تعيش في البر والبحر، واللجأة البحرية لها لسان في صدورها من أصابته به من الحيوان قتلت، ولها حيلة عجيبة في صيدها من طائر أو غيره، وذلك أنها تغوص في الماء، ثم تتمرغ في التراب، ثم تكمن للظبي في مواضع شربها فيختفي عليه لونها فتمسكه وتغوص به في الماء حتى يموت، وقال أرسطاطاليس في النعوت: ما خرج من بيض اللجأة مستقبل البحر صار إلى البحر وما خرج مستقبل البر صار إلى البر، وكلهن يردن الماء لأنهن من خلق الماء، قال: وهي تأكل الثعابين<sup>(٢)</sup>.

وقال: السرطان بفتح السين والزاء المهملتين وبالنون في آخره: حيوان معروف ويسمى عقرب الماء، وكنيته أبويحر، وهو من خلق الماء ويعيش في البر أيضاً، وهو جيد المشي سريع العدو، ذو فكين ومخالب وأظفار حداد كثير الأسنان، صلب الظهر، من رآه رأى حيواناً بلا رأس ولا ذنب، عيناه في كتفه وفمه في صدره، وفكاه مستويان من الجانب وله ثمانية أرجل، وهو يمشي على جانب واحد، ويستشق الماء والهواء معاً، ويسلخ جلده في السنة ست مرات، ويتخذ لجحره بايين: أحدهما إلى الماء والآخر إلى اليبس فإذا سلخ جلده سد عليه ما يلي الماء خوفاً على نفسه من سباع السمك، وترك ما يلي اليبس مفتوحاً ليصل إليه الريح، فتجفت رطوبته ويشتد، فإذا اشتد فتح ما يلي الماء وطلب معاشه. وقال أرسطاطاليس في النعوت: وزعموا أنه إذا وجد سرطان ميت في حفرة مستلقياً على ظهره في قرية أو أرض تأمن تلك البقعة من الآفات السماوية، وإذا علق على الأشجار يكثر ثمرها<sup>(٣)</sup>.

(١) - (٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٣٣-٣٤.

(٣) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٢٧. السرطان محرقة (خرچنگ) كما في القاموس: دابة نهريّة كثيرة النفع ثلاثة مثاقيل من رماده محرقاً في قدر نحاس حمر بماء أو شراب أو مع نصف زنته حنطياً عظيماً النفع من نهشة الكلب. وعينه إن علقت على محموم بغب شفي ورجله إن علقت على شجرة سقط ثمرها بلا علة؛ انتهى. وذكر له في حياة الحيوان منافع آخر، منها أنه إن احرق السرطان وحشي به البواسير كيف كانت أبرأها. ولحمه نافع للمسلولين جداً، وإذا وضع على الجراحات أخرج النصل، وينفع من لسع الحيات والعقارب؛ انتهى. وبالجمله هو قسمان الأول ما تقدّم، والثاني إذا أخرج من الماء يتحجر، ويكون أصغر من الأول، ويكون رخوة غير خشن ولا صلب. [مستلوك السفينة ج ٥ لغة (سرط)].

١٩ - الكافي والمكارم: عن ابن نباتة عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال: لا تبيعوا الجري ولا المارماهي ولا الطافي<sup>(١)</sup>.

٢٠ - المحاسن: عن أبي أيوب المديني وغيره عن ابن أبي عمير عن ابن المغيرة عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الحوت ذكي حيه وميته<sup>(٢)</sup>.

ومنه: عن أبيه عن عون بن حريز عن عمرو بن مروان الثقي عن أبي عبد الله عليه السلام مثله<sup>(٣)</sup>.

بيان: يدل على أن الحوت يحل أكله حياً كما هو المشهور بين الأصحاب وذهب الشيخ في المبسوط إلى توقف حله على الموت خارج الماء إستناداً إلى أن ذكاته إخراجاً من الماء حياً وموته خارجاً فقبل موته لم تحصل الذكاة، ولهذا لو عاد إلى الماء ومات فيه حرم، ولو كان قد تمت ذكاته لما حرم بعدها، وأجيب بمنع كون ذكاته يحصل بالأميرين معاً بل بالأول خاصة بشرط عدم عوده إلى الماء وموته فيه، مع أن عمومات الحل يشملها.

٢١ - فقه الرضا: قال: إن وجدت سمكة ولم تدر أذكي هو أم غير ذكي. وذكاته أن يخرج من الماء حياً. فخذ منه واطرحه في الماء فإن طفا على رأس الماء مستلقياً على ظهره فهو غير ذكي، وإن كان على وجهه فهو ذكي<sup>(٤)</sup>.

بيان: ذكر هذه العبارة بعينها الصدوق عليه السلام في الفقيه والمقنع، وقال في الدروس: ويحرم الطافي إذا علم أنه مات في الماء، ولو علم كونه مات خارج الماء حل، ولو اشتبه فالأقرب التحريم، ثم ذكر كلام المقنع وقال: واختاره الفاضل إنتهى. وقال يحيى بن سعيد في الجامع: إذا نصب شبكة فاجتمع فيها سمك جاز أكله فإن علم أن فيه ميتاً في الماء ولم يتميز ألقى ذلك في الماء، فإن طفا على ظهره لم يؤكل، وإن طفا على وجهه أكل وكذلك صيد الحظائر. وقال ابن حمزة في الوسيلة: إن وجدت سمكة على شاطئ الماء ولم تعلم حالها ألقيت في الماء، فإن طفت على الظهر فهي ميتة، وإن طفت على الوجه فذكية، ونحوه قال سائر في المراسم، وعنه ابن البراج في المهذب في السموك المحللة كل ما وجد منه على ساحل البحر وألقى في الماء فرسب أسفله ولم يطف عليه إنتهى.

وكأنه حمل هذا الخبر على هذا المعنى، ولا يخفى ما فيه ولعل السرفيما ورد في الخبر أن الذي يموت في الماء يتنفخ بطنه غالباً فيقع في الماء على ظهره دون ما مات خارج الماء، والظاهر أن وقوع السمك الطري الميت على وجهه في الماء في غاية الندرة، وأما غير الطري فهو يرسب في الماء سواء مات خارج الماء أو داخله ولعله لذلك أعرض عنه أكثر المتأخرين.

(١) مكارم الأخلاق، ص ١٣٢، روضة الكافي، ح ١١. (٢) - (٣) المحاسن، ج ٢ ص ٢٦٨.

(٤) فقه الرضا عليه السلام، ص ٢٩٦.



٢٢ - المكارم: عن أحمد بن اسحاق قال: كتبت إلى أبي محمد عليه السلام سألته عن الإسقنقور يدخل في دواء الباه له مخاليب وذبّ أيجوز أن يشرب؟ فقال: إذا كان له قشور فلا بأس<sup>(١)</sup>.

توضيح: قال في القاموس: إسقنقور: دابة تنشأ بشاطئ بحر النيل لحمها باهي.

وقال الذميري في الإسقنقور: قال بختيشوع: إنه التمساح البري لحمه حارّ في الطبقة الثانية إذا ملح وشرب منه مثقال زاد في الباه وتهيج الشهوة ويسخن الكلى الباردة، وقال ابن زهير: هي دابة بمصر شكلها كالوزغة على عظيم خلقته، وإذا علقت عينها على من يفرع بالليل أبرأته إذا لم يكن من خلط. وقال أرسطاطاليس في كتاب الحيوان الكبير: إن شربه يهيج الباه ويزيد في الإنعاط في سائر البلاد إلا بمصر، وهو أنفس ما يهدى منها لملوك الهند فإنهم يذبحونه بسكين من ذهب ويحشونه من ملح مصر ويحملونه كذلك إلى أرضهم، فإذا وضعوا منه مثقالاً على بيض أو لحم وأكل نفع من ذلك نفعاً بليغاً<sup>(٢)</sup>.

والتمساح: تبيض في البرّ فما وقع من ذلك في الماء صار تمساحاً وما بقي صار سقنقوراً. وقال: السقنقور نوعان: هندي ومصري، منه ما يتولد ببحر القلزم وبلاد الحبشة، وهو يفتدي بالسّمك في الماء، وفي البرّ بالقطا يسترطه كالحيات، وأنشاء تبيض عشرين بيضة تدفنها في الرمل فيكون ذلك حضناً لها، ومن عجيب أمره أنه إذا عضّ إنساناً وسبقه إلى الماء واغتسل منه مات السقنقور، وإن سبق السقنقور إلى الماء مات الإنسان، والمختار من أعضائه ما يلي ذنبه من ظهره فهو أبلغ نفعاً، وهذا الحيوان ما دام رطباً لحمه حارّ رطب في الدرجة الثانية، وأما مملوحه المجفّف فإنه أشدّ حرارة وأقلّ رطوبة. قال في المفردات: السقنقور الهندي نحو ذراعين طولاً وعرضه نحو نصف ذراع، ولحمه إذا أكل منه اثنان بينهما عداوة زالت وصارا متحابين وخاصية لحمه وشحمه إنهاض شهوة الجماع وتقوية الإنعاط والنفع من الأمراض الباردة التي بالعصب، وقال أرسطو: لحم السقنقور الهندي إذا طبخ بإسفيداج نفخ اللحم وأسمن، ولحمه يذهب وجع الصلب ووجع الكليتين ويدّرمني وخرزته الوسطى إذا علقت على صلب إنسان هيّجت الإحليل وزادت الجماع<sup>(٣)</sup>.

٢٣ - جامع الشرائع ليحيى بن سعيد: عن جعفر بن محمد عليه السلام: كلّ ما كان في البحر ممّا يؤكل في البرّ مثله فجائز أكله، وكلّ ما كان في البحر ممّا لا يجوز أكله في البرّ لم يجز أكله.

بيان: لم أر قائلاً بهذا الخبر إلا أنّ الفاضل المذكور نقله رواية، وقد قال قبل ذلك: لا

(٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ٣٤.

(١) مكارم الأخلاق، ص ١٥٢.

(٣) حياة الحيوان، ج ١ ص ٢٠٣.

يحل من صيد البحر سوى السمك فقد قيل فيه مثل كل ما في البر ولا من السمك إلا ذو فلس.

٢٤ - قرب الإسناد: عن محمد بن عيسى والحسن بن ظريف وعلي بن إسماعيل كلهم عن حماد بن عيسى عن أبي عبد الله عن أبيه عليه السلام قال: قال: الحيتان والجراد ذكي كله <sup>(١)</sup>.

بيان: الذكي فعيل بمعنى مفعول من التذكية وهي قطع الأوداج، وكأن المعنى أنهما لا يحتاجان إلى الذبح والنحر بل يكفي أخذهما كما سيأتي إن شاء الله.

٢٥ - قرب الإسناد: عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه سئل عن أكل الجراد فقال: لا بأس بأكله، ثم قال: إنه نثره من حوت البحر، ثم قال: إن علياً عليه السلام قال: إن الجراد والسمك إذا خرج من الماء فهو ذكي، والأرض للجراد مصيدة والسمك أيضاً قد يكون <sup>(٢)</sup>.

بيان: قال في النهاية: في حديث ابن عباس: الجراد نثره الحوت أي عطسته، وحديث كعب إنما هو نثره حوت. وفي جامع الأصول: النثر للدواب: شبه العطسة، نثر الدابة: إذا طرحت ما في أنفها من الأذى.

وقال الذميري: يختلف في الجراد هل هو صيد بري أو بحري، فقيل: بحري لما روى ابن ماجة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله دعا على الجراد فقال: «اللهم أهلك كباره وأفسد صغاره واقطع دابره وخذ بأفواهه عن معاشنا وأرزاقنا» فقال: إن الجراد نثره الحوت من البحر أي عطسته، والمراد أن الجراد من صيد البحر يحل للمحرم أن يصيده، وحكى الموفق بن طاهر قولاً غريباً أنه من صيد البحر لأنه يتولد من روث السمك وهو شاذ انتهى <sup>(٣)</sup>.

أقول: كأن بعض أفراد الجراد يتولد من نثره الحوت، أو هو على سبيل التشبيه، أي هو في الخلق والطيب شبيه بالسمك، فكأنه يتولد من نثره وقوله: إذا خرج، متعلق بالسمك، أو بهما إذا تولد الجراد من الماء، ويؤيده أن الجراد في الكافي مؤخر عن السمك، فقوله: «والأرض للجراد مصيدة» أي غالباً، قوله عليه السلام: «والسمك أيضاً قد يكون» في الكافي: «وللسمك قد تكون أيضاً» وهو أظهر، أي الأرض قد تكون مصيدة للسمك أيضاً كما إذا وثب على الساحل فأدركه إنسان فأخذه قبل موته.

٢٦ - قرب الإسناد: عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة قال: سئل جعفر عليه السلام عن الريثا فقال: لا بأس بأكلها وددنا أن عندنا منها <sup>(٤)</sup>.

٢٧ - ومنه: عن عبد الله بن الحسن عن علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: وسألته عن سمكة وثبت من النهر فوقعت على الجد فماتت هل يصلح أكلها؟ قال: إن أخذتها قبل أن

(٢) قرب الإسناد، ص ٥٠ ح ١٦٢.

(٤) قرب الإسناد، ص ٧٤ ح ٢٣٨.

(١) قرب الإسناد، ص ١٧ ح ٥٨.

(٣) حياة الحيوان، ج ١ ص ٢٣٤.

تموت فكلها، وإن ماتت قبل أن تأخذها فلا تأكلها، وسألته عما حسر الماء عنه من صيد البحر وهو ميت هل يحل أكله؟ قال: لا، وسألته عن السمك يصاد ثم يوثق فيرد إلى الماء حتى يجيء من يشتريه فيموت بعضه أيحل أكله؟ قال: لا لأنه مات في الذي فيه حياته وسألته عن الصيد يحبس فيموت في مصيدته أيحل أكله؟ قال: إذا كان محبوساً فكل فلا بأس<sup>(١)</sup>.  
كتاب المسائل مثل الجميع<sup>(٢)</sup>.

تبيين: لا خلاف بين الأصحاب في عدم حل ما مات من السمك في غير الشبكة والحظيرة، والمشهور بينهم أن ذكاة السمك أخذه حياً سواء أخذه من الماء أو ثبت اليد عليه خارج الماء حياً، ولا فرق بين أن يكون المخرج من الماء مسلماً أو كافراً على المشهور، نعم لا يحل ما وجد في يد الكافر حتى يعلم أنه مات بعد إخراجة من الماء.

وظاهر المفيد تحريم ما أخرجه الكافر مطلقاً، وقال ابن زهرة: الإحتياط تحريم ما أخرجه الكافر، ويظهر من الشيخ في الاستبصار: الحل إذا أخذه منه المسلم حياً، والأول أظهر وقيل: المعتبر خروجه من الماء حياً سواء أخرجه من الماء مخرج أم لا، واختاره المحقق رحمته في النكت، ويدل عليه رواية زرارة قال: قلت: «السمكة تثب من الماء فتقع على الشط فتضطرب حتى تموت»، فقال: كلها» ورواية أخرى، وتدل صدر هذه على عدم حلها إن مات قبل أخذها وهو أحوط، وإن أمكن حمله على الكراهة، ولا يشترط في حل السمك التسمية وغيرها مما يعتبر في الذبح، وقال صاحب الوسيلة: التسمية مستحبة فيه، ولو أخذ وأعيد في الماء فمات فيه لم يحل كما يدل عليه هذا الخبر، وكذا لو نصب الماء عنه لا خلاف في حرمة، وأما إذا نصب شبكة فمات بعض ما حصل فيها واشتبه الحي بالميت فقد قيل حل الجميع حتى يعلم الميت بعينه، إختاره الشيخ في النهاية والقاضي، واستحسنه المحقق لدلالة الأخبار الصحيحة عليه، وذهب ابن أبي عقيل إلى الحل مع التميز أيضاً وهو الظاهر من الأخبار، وإن المعتبر في حله قصد الإصطياد، ويدل عليه آخر الخبر أيضاً، وذهب ابن إدريس والعلامة وأكثر المتأخرين إلى تحريم الجميع لأن ما مات في الماء حرام والمجموع محصور، وقد إشتبه الحلال بالحرام فيكون الجميع حراماً، ولو لم يشته فأولى بتحريم الميت، وأجابوا عن الأخبار بعدم صراحته في الموت في الماء فلعله مات خارج الماء أو على الشك في موته في الماء فإن الأصل بقاء الحياة إلى أن فارقت والأصل الإباحة.  
وأقول: حرمة المشتبه بالحرام ممنوع، وقد مضت الأخبار الدالة على خلافها، والإحتياط طريق النجاة.

٢٨ - الخصال: عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار عن محمد

(٢) مسائل علي بن جعفر، ص ١٧٧.

(١) قرب الإسناد، ص ٢٧٧-٢٧٩.

ابن الحسين بن أبي الخطاب عن الحكم بن مسكين عن أبي سعيد المكاربي عن سلمة بن يّاع الجوّاري قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أمّا السمك فما لم يكن له قشر فلا تأكله، الخبر<sup>(١)</sup>.

٢٩ - ومنه: عن أحمد بن الحسن القطان وخمسة أخرى عن مشايخه عن أحمد بن يحيى ابن زكريا عن بكر بن عبد الله بن حبيب عن تميم بن بهلول عن أبي معاوية عن الأعمش عن الصادق عليه السلام قال: يؤكل من الجراد ما استقلّ بالطيران، وذكاة السمك والجراد أخذه. وقال عليه السلام: الجريّ والمارماهي والطافي والزّمير حرام، وكلّ سمك لا تكون له فلس فأكله حرام<sup>(٢)</sup>.

٣٠ - العيون: عن عبد الواحد بن عبدوس عن عليّ بن محمّد بن قتيبة عن الفضل بن شاذان عن الرضا عليه السلام فيما كتب للمأمون: يحرم الجريّ والسمك والطافي والمارماهي والزّمير وكلّ سمك لا يكون له فلس<sup>(٣)</sup>.

٣١ - الاحتجاج: عن هشام بن الحكم قال: قال الصادق عليه السلام في جواب ما سأل الزنديق: إنّ السمك ذكاته إخراج حيا من الماء ثم يترك حتى يموت من ذات نفسه، وذلك أنّه ليس له دم وكذلك الجراد، الخبر<sup>(٤)</sup>.

٣٢ - العيون: عن جعفر بن نعيم بن شاذان عن عمّه عن محمّد بن شاذان عن الفضل بن شاذان عن ابن بزيع قال: كتبت إلى الرضا عليه السلام: إختلف الناس عليّ في الريثا فما تأمرني فيها؟ فكتب: لا بأس بها<sup>(٥)</sup>.

٣٣ - العلل: عن محمّد بن الحسن بن الوليد عن الصفار عن عبد الله بن الصلت عن عثمان بن عيسى عن سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا تأكل جريثاً ولا مارماهيجاً ولا إريبان ولا طحالاً لأنّه بيت الدّم ومضغة الشيطان<sup>(٦)</sup>.

٣٤ - تحف العقول: قال الصادق عليه السلام: لا بأس بأكل صنوف الجراد وما يجوز أكله من صيد البحر من صنوف السمك ما كان له قشور فحلّال أكله وما لم يكن له قشور فحرام أكله<sup>(٧)</sup>.

٣٥ - إكمال الدين: عن عليّ بن أحمد الدقاق عن الكلينيّ عن عليّ بن محمّد عن محمّد ابن إسماعيل بن موسى عن أحمد بن القاسم العجلي عن أحمد بن يحيى المعروف ببرد عن

(١) الخصال، ص ١٣٩ باب ٣ ح ١٥٩.

(٢) الخصال، ص ٦١٠ باب المائة فما فوق ح ٩.

(٣) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ١٣٤ باب ٢٥ ح ١. (٤) الاحتجاج، ص ٣٣٣.

(٥) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ٢٢ باب ٣٠ ذيل حديث ٤٤.

(٦) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٣٤ باب ٢٥٧ ح ٢. (٧) تحف العقول، ص ٢٧٨.

محمد بن خداهي عن عبد الله بن أيوب عن عبد الله بن هشام عن عبد الكريم بن عمر الجعفي عن حبابة الواليّة قالت: رأيت أمير المؤمنين عليه السلام في شرطة الخميس ومعه درّة يضرب بها بيّاعي الجرّي والمارماهي والزّمير والطافي ويقول لهم: يا بيّاعي مسوخ بني إسرائيل وجند بني مروان، فقام إليه فرات بن أحنف فقال له: يا أمير المؤمنين وما جند بني مروان؟ فقال له: أقوام حلقوا اللحى وقتلوا الشوارب<sup>(١)</sup>.

٣٦ - صحيفة الرضا: بإسناده عن الرضا عليه السلام عن آبائه عن الحسين بن علي عليه السلام قال: كنّا أنا وأخي الحسن وأخي محمد بن الحنفية وبنو عتي: عبد الله بن عباس وقثم والفضل على مائدة نأكل فوقعت جرادة على المائدة فأخذها عبد الله بن عباس فقال للحسن: يا سيدي ما المكتوب على جناح الجرادة؟ قال: سألت أمير المؤمنين عليه السلام فقال: سألت جدك عليه السلام فقال: على جناح الجرادة مكتوب: «إني أنا الله لا إله إلا أنا ربّ الجرادة ورازقها، إذا شئت بعثتها لقوم رزقاً، وإذا شئت بعثتها على قوم بلاء» فقام عبد الله بن عباس فقبل رأس الحسن بن علي عليه السلام ثم قال: هذا والله من مكنون العلم<sup>(٢)</sup>.

دعوات الراوندي: عن الحسين عليه السلام مثله<sup>(٣)</sup>.

٣٧ - المحاسن: عن الوشاء عن عبد الله بن سنان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: لا بأس بكواميخ المجوس ولا بأس بصيدهم للسمك<sup>(٤)</sup>.

بيان: حمله الشيخ وغيره على ما إذا أخذ المسلم منهم حيّاً أو شاهد المسلم إخراجه من الماء، والظاهر أنّ الكواميخ هي المتخذة من السمك، وهذا التأويل فيه في غاية البعد، ويمكن حمله على التقيّة أو على ما ادّعوا عدم ملاقاتهم لها مع حمل الكامخ على غير المتخذ من السمك.

٣٨ - المحاسن: عن يعقوب بن يزيد عن إبراهيم بن عبد الحميد قال: قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: عليكم بالسمك فإنّه إن أكلته بغير خبز أجزاءك، وإن أكلته بخبز أمراك<sup>(٥)</sup>.

بيان: في النهاية مرآني الطعام وأمراني: إذا لم يثقل على المعدة وانحدر عنها طيّباً، قال الفراء: يقال هنأني الطعام ومرآني بغير ألف فإذا أفردوها عن هنأني قالوا: أمراني.

٣٩ - المحاسن: عن نوح النيسابوري عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ إذا أكل السمك قال: اللهم بارك لنا فيه وأبدلنا به خيراً منه<sup>(٦)</sup>.

(١) كمال الدين، ص ٤٨٦ باب ٤٩ ح ١. (٢) صحيفة الرضا، ص ١٠٣ ح ٢٠٣.

(٣) الدعوات للراوندي، ص ١٥٨ ح ٣٩٥. (٤) المحاسن، ج ٢ ص ٢٤٢.

(٥) - (٦) المحاسن، ج ٢ ص ٢٦٨.

- ٤٠ - ومنه: عن أبي القاسم ويعقوب بن زيد عن العبدي عن ابن سنان وأبي البخري عن أبي عبد الله عليه السلام قال: السمك الطري يذيب الجسد<sup>(١)</sup>.
- ٤١ - ومنه: عن علي بن حسان عن موسى بن بكر القصير عن أبي الحسن عليه السلام مثله<sup>(٢)</sup>.
- ٤٢ - ومنه: عن البرنطي عن عبد الله بن محمد الشامي عن حسين بن حنظلة عن أحدهما قال: السمك يذيب الجسد<sup>(٣)</sup>.
- ٤٣ - ومنه عن محمد بن عيسى عن أبي بصير وأحمد بن محمد بن أبي نصر عن حماد بن عثمان عن محمد بن سودة عن أبي عبد الله عليه السلام قال أكل الحيتان يذيب الجسد<sup>(٤)</sup>.
- ٤٤ - ومنه عن بعض أصحابه عن عبد الله بن عبد الرحمن عن شعيب عن أبي بصير رفعه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام مثله<sup>(٥)</sup>.
- ٤٥ - ومنه: عن بعض أصحابه عن ابن أخت الأوزاعي عن مسعدة بن اليسع عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: السمك الطري يذيب اللحم<sup>(٦)</sup>.
- ومنه: عن عثمان بن عيسى رفعه قال: السمك يذيب شحم العين<sup>(٧)</sup>.
- وفي حديث آخر: عن مسمع عن أبي عبد الله عليه السلام قال: السمك الطري يذيب بمنح العين<sup>(٨)</sup>.
- ٤٦ - وفي حديث آخر: يذبل الجسد<sup>(٩)</sup>.
- ٤٧ - ومنه عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أكل الحيتان يورث السل<sup>(١٠)</sup>.
- ٤٨ - ومنه: عن نوح النسابوري عن سعيد بن جناح عن مولى لأبي عبد الله عليه السلام قال: دعا بتمر في الليل فأكله ثم قال: ما بي شهوته ولكني أكلت سمكاً، ثم قال: ومن بات وفي جوفه سمك ولم يتبعه بتمر أو غسل لم يزل عرق الفالج يضرب عليه حتى يصبح<sup>(١١)</sup>.
- ٤٩ - ومنه: عن أبيه عن صفوان عن منصور بن حازم عن سمرة بن سعيد قال: خرج أمير المؤمنين على بغلة رسول الله ﷺ وخرجنا معه نمشي حتى إنتهينا إلى أصحاب السمك فجمعهم فقال: أتدرون لأي شيء جمعتكم؟ قالوا: لا، قال: لا تشتروا العجري ولا المارماهي ولا الطافي على الماء ولا تبيعوه<sup>(١٢)</sup>.
- ٥٠ - ومنه: عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة قال: حدثني جعفر بن محمد عن أبيه أن علياً عليه السلام كان يركب بغلة رسول الله ﷺ ثم يمر بسوق الحيتان فيقول: ألا لا تأكلوا ولا تبيعوا ما لم يكن له قشر<sup>(١٣)</sup>.
- ومنه: عن هارون عن ابن صدقة عن جعفر عن أبيه قال: سمعت أبي يقول: إذا ضرب

صاحب الشبكة فما أصاب فيها من حي وميت فهو حلال ما خلا ما ليس له قشر، ولا يؤكل الطافي من السمك<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قال الشيخ في التهذيب: هذا الخبر محمول على أنه حلال له الحي والميت إذا لم يتميز له، فأما مع تميزه فلا يجوز أكل ما مات فيه إنتهى.

وربما يحمل على ما إذا لم يعلم موته قبل الخروج من الماء وبعده.

وروى الشيخ بسند صحيح عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام في رجل نصب شبكة في الماء ثم رجع إلى بيته وتركها منصوبة فأتاها بعد ذلك وقد وقع فيها سمك فيمتن فقال: ما عملت يده فلا بأس بأكل ما وقع فيها. وقد عرفت ما ذكره الأصحاب فيه.

**وأقول:** يحتمل أن يكون نصب تلك الشبكة في المواضع التي تزيد الماء فيها ثم تنقص بالماء والجزر كالبصرة فعند المد تدخل الحيتان في الشبكة وعند الجزر تبقى فيها ويخرج منها الماء فحينئذ لا يكون موتها في الماء. فقوله عليه السلام: «ما عملت يده» لبيان أن الموت فيها بمنزلة الأخذ باليد، وهذا وجه قريب شائع.

٥١ - **المحاسن:** عن محمد بن علي الهمداني عن معتب قال: قال لي أبو الحسن عليه السلام يوماً: يا معتب اطلب لنا حيتاناً طرية فأني أريد أن أحتجم، فطلبتها له فأتيته بها، فقال لي: يا معتب سكبج لي شطرها واشو لي شطرها، قال: فتغذى منها أبو الحسن عليه السلام وتعشى<sup>(٢)</sup>. **بيان:** سكبج أي اطبخ به سكباجاً وهو بالكسر معرب.

٥٢ - **المحاسن:** عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن عمر بن حنظلة قال: حملت الريثا في صرة إلى أبي عبد الله عليه السلام فسأله عنها فقال: كلها، وقال: لها قشر<sup>(٣)</sup>.

٥٣ - **ومنه:** عن أحمد بن محمد عن جعفر بن يحيى الأحول عن بعض أصحابه قال: شهدت أبا الحسن موسى عليه السلام يأكل مع جماعة فأني بسكرجات فمد يده إلى سكرجة فيها ريثا فأكل منها، فقال بعضهم: جعلت فداك أردت أن أسألك عنها وقد رأيتك أكلتها فقال: لا بأس بأكلها<sup>(٤)</sup>.

**توضيح:** قال في النهاية: فيه: «لا أكل في سكرجة» هي بضم السين والكاف والراء والتشديد: إناء صغير يؤكل فيه الشيء القليل من الأدم وهي فارسية، وأكثر ما يوضع فيها الكواميخ ونحوها.

٥٤ - **المحاسن:** عن أبيه عن صفوان عن عبد الرحمن بن الحجاج عن علي بن حنظلة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الريثا فقال: قد سألتني عنها غير واحد واختلفوا علي في صفتها، قال فرجعت فأمرت بها فجعلت [في وعاء]، ثم حملتها إليه فسأله عنها فرد علي مثل الذي رد، فقلت: قد جئت بك بها، فضحك، فأريتها إياه فقال: ليس بها بأس<sup>(٥)</sup>.

٥٥ - ومنه : عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة قال : سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الريشا فقال : لا بأس بأكلها ولوددت أن عندنا منها<sup>(١)</sup>.

٥٦ - ومنه : عن السيارى عن محمد بن جمهور بإسناد له قال : حمل رجل من أهل البصرة الإريان إلى أبي عبد الله عليه السلام وقال : إن هذا نتخذ منه عندنا شيء يقال له الريشا يستطاب أكله ويؤكل رطباً ويابساً وطيبخاً، وإن أصحابنا يختلفون فيه فمنهم من يقول : إن أكله لا يجوز، ومنهم من يأكله، فقال لي : كله فإنه جنس من السمك، أما تراها تقلقل في قشرها؟<sup>(٢)</sup>.

**بيان :** «تقلقل» أي يسمع لها صوت إذا حركت في صرة ونحوها، وذلك بسبب أن لها قشراً وإذا كان لها قشر وفلوس فهي حلال. في القاموس : قلقل : صوت، والشيء قلقله، وقلقالاً بالكسر ويفتح : حركه.

**وفي النهاية :** فيه : ونفسه تقلقل في صدره، أي تتحرك لا بصوت شديد، وأصله الحركة والإضطراب.

٥٧ - المحاسن : عن بعض العراقيين عن جعفر بن الزبير عن جعفر بن محمد بن الحكيم عن أبيه عن حديد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا أكلت السمك فاشرب عليه الماء<sup>(٣)</sup>.

٥٨ - ومنه : عن محمد بن سهل بن اليسع والتوفلي عن عيسى بن عبد الله الهاشمي عن عمر بن علي عن أبي الحسن الأول عن أبيه عن جده عن محمد بن علي بن الحنفية قال : كنت أنا وعبد الله بن العباس بالطائف نأكل إذ جاءت جرادة فوقعت على المائدة فأخذها عبد الله ابن العباس ثم قال : يا محمد ما سمعت والدك يحدث في هذا الكتاب الذي على جناح الجرادة؟ فقلت : قال عليه السلام : إن عليه مكتوباً : إني أنا الله لا إله إلا أنا، خلقت الجرادة جنداً من جنودي وأسلطه على من شئت من خلقي<sup>(٤)</sup>.

٥٩ - ومنه : عن محمد بن علي عن أحمد بن عمر بن مسلم عن الحسن بن إسماعيل الميثمي عن يحيى بن ميمون البصري عن رجل عن مقسم مولى ابن عباس قال : لما سير ابن الزبير عبد الله بن العباس إلى الطائف وزاره محمد بن علي بن الحنفية قال : فينا هو ذات يوم عنده إذ جيء بالخوان للغداء فجاءت جرادة ضخمة حتى تقع على المائدة، فسمع ابن عباس صوت وقعها فقال : ما هذا الصوت الذي أسمع؟ قالوا : جرادة سقطت على المائدة، قال : فمن تناوله؟ قالوا : مقسم قال : يا مقسم أنشر جناحها فانظر ماذا ترى تحتها، قال : أرى نقطاً سوداً، قال : فضرب يده على فخذه محمد بن علي وكان إلى جنبه فقال : هل عندكم في هذا شيء؟ فقال : حدثني أبي عن رسول الله ﷺ أنه ليس شيء من جرادة إلا وتحت جناحها



مكتوب بالسريانية: «إني أنا الله ربّ العالمين قاصم الجبابرة، خلقت الجراد جنداً من جنودي أهلك به من شئت من خلقي» قال: فتبسم ابن عباس ثم قال: يا بن عم هذا والله من مكنون علمنا فاحتفظ به<sup>(١)</sup>.

٦٠ - ومنه: عن أبي أيوب المديني وغيره عن ابن أبي عمير عن ابن المغيرة عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الجراد ذكيّ حيّة وميته<sup>(٢)</sup>.

٦١ - ومنه: عن عبد الله بن الصلت عن أنس عن عياض الليثي عن جعفر عن أبيه أن عليّاً عليه السلام كان يقول: الجراد ذكيّ والحيتان ذكيّ، فما مات في البحر فهو ميت<sup>(٣)</sup>.

٦٢ - ومنه: عن أبيه عن عون بن جرير عن عمرو بن هارون الثقفي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: الجراد ذكيّ كلّّه والحيتان ذكيّ كلّّه، وأما ما هلك في البحر فلا تأكله<sup>(٤)</sup>.

٦٣ - فقه الرضا عليه السلام قال عليه السلام يؤكل من السّمك ما كان له فلوس، وذكاة السّمك والجراد أخذه، ولا يؤكل ما يموت في الماء من سمك وجراد وغيره، وإذا اصطدت سمكاً وفي جوفه أخرى أكلت إذا كان لها فلوس، وروي لا يؤكل ما في جوفه لأنّه طعمه، ولا يؤكل الجري ولا المارماهي ولا الزّمار ولا الطافي وهو الذي يموت في الماء فيطفو على رأس الماء<sup>(٥)</sup>.

**تفصيل وتبيين:** قوله: «إذا اصطدت سمكاً» أقول: ورد بهذا المضمون روايتان إحداهما ما روى الشيخ بإسناده عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام إنّ عليّاً سئل عن سمكة شقّ بطنها فوجد فيها سمكة أخرى فقال: كلهما جميعاً، والأخرى ما رواه بسند مرسل يمكن أن يعدّ في الموثقات عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت: رجل أصاب سمكة وفي جوفها سمكة قال: يؤكلان جميعاً.

وعمل بها الشيخ في النهاية والمفيد وجماعة، ومنع ابن إدريس من حلّها ما لم تخرج من بطنها حيّة لأنّ شرط حلّ السّمك أخذه من الماء حيّاً والجهل بالشرط يقتضي الجهل بالمشروط، ووافقه العلامة في المختلف والتحرير وولده، وفي القواعد رجح مذهب الشيخ، والمحقّق في النافع ومال إليه في الشرائع والعمل بالروايتين أقوى ويؤيده هذه الرواية.

وقوله عليه السلام: إذا كان له فلوس، أي كانت من الحيتان التي لها فلس ويحتمل أن يكون المعنى: لم تسلّخ فلوسها فإنّها حيثنّ تغيرت وصارت خبيثة، كما روى الشيخ بسند فيه جهالة عن أيوب بن أعين عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: جعلت فداك ما تقول في حيّة ابتلعت سمكة ثمّ طرحتها وهي حيّة تضطرب، أكلها؟ قال: إن كان فلوسها قد تسلّخت فلا تأكلها، وإن لم تكن تسلّخت فكلها.

وذهب الشيخ في النهاية إلى حلّها مطلقاً ما لم تسلّخ، ولم يعتبر إدراكها حيّة وفي

المختلف عمل بموجب الرواية، واعتبر المحقق وابن إدريس وجماعة في الحل أخذها حية وهو أحوط، وإن كان العمل بالرواية حسناً، واعتبار عدم التسليخ هنا إما للخبائث أو لتأثير السم فيها ولعله أظهر، والرواية التي رواها لم أجدها فيما عندنا من الكتب، ولعلها محمولة على التسليخ بقرينة التعليل إذ الظاهر أن قوله: لأنه طعمه، أراد به أنه صار غذاءه فهو إشارة إلى تغيره.

٦٤ - طب الأئمة: عن أحمد بن الجارود العبدى من ولد الحكم بن المنذر عن عثمان بن عيسى عن ميسر الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: السمك يذيب شحمة العين<sup>(١)</sup>.

٦٥ - وعنه عن أبيه عليه السلام قال: إن هذا السمك لردى لغشاوة العين، وإن هذا اللحم الطري ينبت اللحم<sup>(٢)</sup>.

٦٦ - ومنه: عن أبي جعفر عليه السلام قال: أقلوا من أكل السمك فإن لحمه يذبل البدن ويكثر البلغم ويغلظ النفس<sup>(٣)</sup>.

بيان: كأن غلظ النفس كناية عن البلادة وسوء الفهم أو الهم والحزن، ويمكن أن يقرأ النفس بالتحريك كناية عن بطئه.

٦٧ - العياشي: عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: قد كان أصحاب المغيرة يكتبون إلي أن أسأله عن الجري والمارماهي والزمير وما ليس له قشر من السمك أحرام هو أم لا؟ قال: فسأله عن ذلك فقال: يا محمد اقرأ هذه الآية التي في الأنعام: ﴿لَا أُجِدُّ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ﴾ قال: فقرأتها حتى فرغت منها فقال: إنما الحرام ما حرم الله في كتابه، ولكنهم كانوا يعافون أشياء فنحن نعافوها<sup>(٤)</sup>.

٦٨ - ومنه: عن زرارة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن الجري فقال: وما الجري؟ فنعته له فقال: ﴿لَا أُجِدُّ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾ إلى آخر الآية، ثم قال: لم يحرم الله شيئاً من الحيوان في القرآن إلا الخنزير بعينه، ويكره كل شيء من البحر ليس فيه قشر، قال: قلت: وما القشر؟ قال: هو الذي مثل الورق وليس هو بحرام إنما هو مكروه<sup>(٥)</sup>.

٦٩ - ومنه: عن الأصيبغ عن علي عليه السلام قال: أمتان مسختا من بني إسرائيل: فأما التي

(١) - (٢) طب الأئمة، ص ٨٤. (٣) طب الأئمة، ص ١٧٣.

(٤) تفسير العياشي، ج ١ ص ٤١١ ح ١١٨ من سورة الأنعام.

(٥) تفسير العياشي ج ١ ص ٤١١ ح ١١٩ من سورة الأنعام أقول: ورواه الشيخ في التهذيب بسند صحيح عن زرارة مثله، وروى فيه بسند صحيح عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: ما حرم الله في القرآن من دابة إلا الخنزير، ولكن التكره. وفي نسخة الوسائل: ولكن التكره. [النمازي].

أخذت البحر فهي الجرّيث، وأما الذي أخذت البرّ فهو الضباب<sup>(١)</sup>.

٧٠ - ومنه: عن هارون بن عبد رفته إلى أحدهم قال: جاء قوم إلى أمير المؤمنين عليه السلام بالكوفة وقالوا: يا أمير المؤمنين إنّ هذه الجراريّ تباع في أسواقنا، قال: فتبسم أمير المؤمنين عليه السلام ضاحكاً ثم قال: قوموا لأريكم عجباً ولا تقولوا في وصيكم إلا خيراً، فقاموا معه فأتوا شاطئ القرات فצל فيه تفلّة وتكلّم بكلمات فإذا بجرّثة رافعة رأسها فاتحة فاها فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: من أنت؟ الويل لك ولقومك، فقال: نحن من أهل القرية التي كانت حاضرة البحر إذ يقول الله في كتابه: ﴿إِذْ كَاتَبَتْهُمْ جِبَّتَانُهُمْ يَوْمَ سَكُنَتْهُمْ شُرْعًا﴾ الآية، فعرض الله علينا ولايتك فقعنا عنها فمسحنا الله فبعضنا في البرّ وبعضنا في البحر، فأما الذين في البحر فنحن الجراريّ، وأما الذين في البرّ فالضبّ واليربوع، قال: ثم التفت أمير المؤمنين عليه السلام إلينا فقال: أسمعتم مقالتها؟ قلنا: اللّهم نعم، قال: والذي بعث محمداً بالنبوة لتحيف كما تحيف نساؤكم<sup>(٢)</sup>.

٧١ - المكارم: عن الصادق عليه السلام قال: أكل الحيتان يورث السل<sup>(٣)</sup>.

٧٢ - عنه عليه السلام قال: أكل السّمك الطريّ يذيب الجسد<sup>(٤)</sup>.

٧٣ - عنه عليه السلام: قال: كان رسول الله إذا أكل السّمك قال: اللّهم بارك لنا فيه وأبدلنا خيراً منه<sup>(٥)</sup>.

٧٤ - عن الحميريّ قال: كتبت إلى أبي محمّد أشكو إليه أنّ بي دماً وصفراء فإذا احتجمت هاجت الصفراء، وإذا أخرت الحجامة أضرب بي الدّم فما ترى في ذلك؟ فكتب إليّ: احتجم وكل على أثر الحجامة سمكاً طريّاً، فأعدت عليه المسألة، فكتب إليّ: احتجم وكل على أثر الحجامة سمكاً طريّاً بماء وملح فاستعملت ذلك فكنت في عافية وصار غذائي<sup>(٦)</sup>.

٧٥ - ومنه: عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ عليّاً عليه السلام كان يقول: الجراد ذكيّ والحيتان ذكيّ وما مات في البحر فهو ميتة<sup>(٧)</sup>.

٧٦ - عنه أيضاً قال: الحيتان والجراد ذكيّ كلّهما<sup>(٨)</sup>.

٧٧ - روي عن أبي الحسن عليه السلام أنّه قال: «تفرّقوا وكبروا» ففعلوا ذلك فذهب الجراد<sup>(٩)</sup>.

٧٨ - الكشي: عن محمّد بن مسعود عن جعفر بن أحمد عن العمركيّ عن أحمد بن شيبه

(١) - (٢) تفسير العياشي، ج ٢ ص ٣٧-٣٨ ح ٩٥-٩٦ من سورة الأعراف.

(٣) مكارم الأخلاق، ص ١٥٢. أقول: السلّ بكسر السين وتشديد اللام: قرحة في الرية يلزم حمى، وقد يطلق على مجموع اللازم والملزوم. [النمازي].

(٤) - (٩) مكارم الأخلاق، ص ١٥٢.

عن يحيى بن المشي عن علي بن الحسن وزياد عن حريز قال: دخلت على أبي حنيفة فقال لي أسألك عن مسألة لا يكون فيها شيء، فما تقول في جعل أخرج من البحر فقلت: إن شاء فليكن جملاً وإن شاء فليكن بقرة إن كانت عليه فلوس أكلناه وإلا فلا<sup>(١)</sup>.

**الاختصاص:** عن جعفر بن الحسين المؤمن عن حيدر بن محمد بن نعيم عن ابن قولويه عن ابن العياشي جميعاً عن محمد بن مسعود مثله<sup>(٢)</sup>.

**أقول:** تمامه في باب مناظرات أصحاب أبي عبد الله عليه السلام مع المخالفين. «في ج ٤٧».

**٧٩ - الدلائل للحميري:** عن أخيه عن أحمد بن علي المعروف بابن البغدادي قال:

وجدت في كتاب المعضلات رواية أبي طالب محمد بن الحسين بن زيد عن أبيه عن ابن رباح يرفعه عن رجاله عن محمد بن ثابت قال: كنت جالساً في مجلس سيدنا أبي الحسن علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام إذ وقف به عبد الله بن عمر بن الخطاب فقال له: يا علي بن الحسين بلغني أنك تدعي أن يونس بن متى عرض عليه ولاية أبيك فلم يقبله فحبس في بطن الحوت، قال له علي بن الحسين: يا عبد الله بن عمر! وما أنكرت من ذلك؟ قال: إني لا أقبله، فقال: أتريد أن يصح لك ذلك؟ قال: نعم، قال له: إجلس ثم دعا غلامه فقال له: جئنا بعصابتين، وقال لي: يا محمد شد عين عبد الله بإحدى العصابتين واشدد عينك بالأخرى، فشددنا أعيننا، فتكلم بكلام ثم قال: حلّوا أعينكم، فحللناها فوجدنا أنفسنا على بساط ونحن على ساحل البحر فتكلم بكلام فاستجاب له حيتان البحر إذ ظهرت فيهن حوتة عظيمة، فقال لها: ما إسمك؟ فقالت: إسمي نون، فقال لها: لم حبس يونس في بطنك؟ فقالت له: عرض عليه ولاية أبيك فأنكرها فحبس في بطني فلما أقرّ بها وأذعن أمرت فقذفته، وكذلك من أنكر ولايتكم أهل البيت بخلد في نار الجحيم، فقال له: يا عبد الله أسمعته وشهدت؟ فقال له: نعم، فقال: شدوا أعينكم، فشددناها فتكلم بكلام ثم قال: حلّوها فحللناها فإذا نحن على البساط في مجلسه فودّعه عبد الله وانصرف، فقلت له: يا سيدي لقد رأيت في يومي عجباً وآمنت به، فترى عبد الله بن عمر يؤمن بما آمنت به؟ فقال لي: ألا تحب أن تعرف ذلك؟ فقلت: نعم، قال: قم فاتبعه وماشه واسمع ما يقول لك، فتبعته في الطريق ومشيت معه فقال لي: إنك لو عرفت سحر بني عبد المطلب لما كان هذا بشيء في نفسك، هؤلاء قوم يتوارثون السحر كابراً عن كابر فعند ذلك علمت أن الإمام لا يقول إلا حقاً<sup>(٣)</sup>.

(١) رجال الكشي، ص ٣٨٤ ح ٧١٨. (٢) الاختصاص، ص ٢٠٦.

(٣) دلائل الإمامة للطبري، ص ٩١. هنا مسائل: الأولى: فيما يحلّ من حيوان البحر. قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَخَّرَ الْفَحْرَ لِأَكْثَرِ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ وقال: ﴿أَيُّكُمْ صَبَدُ الْبَحْرِ وَطَعْنُهُمْ مَتَعًا لَكُمْ وَاللَّيْسَانَةُ﴾ الآية. ج ٦٢ ص ١٨٩. الروايات الدالة على أن ما كان له قشور، يحلّ أكله، وما ليس له قشور، فحرام أكله.

## ٥ - باب أنواع المسوخ وأحكامها وعلل مسخها

١ - العلل: عن علي بن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي عبد الله الكوفي عن محمد بن

= الثانية: تذكته. أعلم أن ذكاة السمك أخذه حياً سواء خرج بنفسه فأخذه آخذاً أو أخرجه، وسواء كان باليد أو بألة كالشبكة ونحوها، ولا يعتبر فيه التسمية، ولا في صائده الإسلام على المشهور، وهو المؤيد المنصور، وعليه صريح الروايات الكثيرة. فلو صاده كافر حياً حلّ سواء كان كتابياً أو غيره مع كراهة إلا أن يأخذه المسلم من يده حياً أو كان شاهداً له حين صيده. ويدل على ذلك إطلاق الأئمة المذكورين، فإن مقتضاه حلية صيد البحر وجواز أكله، خرج منه ما خرج بالدليل فيقتد به كحرمة ما ليس له قشر، فإنه يقتد بالإطلاق بهذا الدليل وكذا يقتد بأخذه حياً على القول به. ففي الكافي مسنداً عن زيد الشحام، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن صيد الحيتان وإن لم يسم عليه، فقال: لا بأس به إن كان حياً أن يأخذه. ورواه في التهذيب ج ٩ ص ٩ عن الكليني مثله. ثم روى الشيخ بسند صحيح عن محمد بن مسلم، عن أحدهما صلوات الله عليهما مثل ذلك. قال: وسألت عن صيد السمك، ولا يسمي قال: لا بأس.

في الاحتجاج في حديث مسائل الزنديق عن الصادق عليه السلام، قال: فالسمك ميتة؟ قال: إن السمك ذكاته إخراجاً حياً من الماء، ثم يترك حتى يموت من ذات نفسه، وذلك أنه ليس له دم، وكذلك الجراد. لكن في الوسائل أسقط كلمة حياً.

الثالثة: ما مات في الشبكة وسائر الآلات المعدة للإصطياد في الماء حلّ على الأقوى وفقاً للعماني ونفى عنه البعد في الكفت، ومال إليه المحقق الأردبيلي على ما حكى عنهم، واختاره العلامة المجلسي في البحار والراقي في المستند، سواء كان اشتبه الحي بالميت، كما اشترطه الشيخ في من لا يحضره الفقيه للحلية والقاضي، واستحسنه المحقق لدلالة الأخبار الصحيحة عليه، أو كان متميزاً، وهذا الإطلاق للمطلقات. ففي الكافي والتهذيب بسند صحيح عن الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن صيد المجوسي للحيتان حين يضربون عليها بالشباك ويستمنون بالشرك فقال: لا بأس بصيدهم، إنما صيد الحيتان أخذه. قال: وسألت عن الحظيرة من القصب، يجعل في الماء للحيتان تدخل فيها الحيتان فيموت بعضها فيها، فقال: لا بأس به، إن تلك الحظيرة إنما جعلت ليصاد بها. أقول: مقتضى الإطلاق حلية ما مات في الماء إذا كان فيما يصاد به كان متميزاً أم لا، كما اختاره العماني وغيره. ونحو السؤال الأول موثقة أبي بصير المروية في الكافي والتهذيب وقال فيها: لا بأس، إنما صيد الحيتان أخذاً. وفي الفقيه بطريق صحيح عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: وسألت عن الحظيرة من القصب تجعل للحيتان في الماء فيدخلها الحيتان فيموت بعضها فيها، قال: لا بأس. الكافي بسند صحيح عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام في الرجل ينصب شبكة في الماء، ثم يرجع إلى بيته ويتركها منصوبة ويأتيها بعد ذلك، وقد وقع فيها سمك فيمتن، فقال: ما عملت يده فلا بأس بأكل ما وقع فيها. ورواه في التهذيب ج ٩ ص ١١ بسند آخر صحيح وفي الفقيه عن قاسم بن بريد نحوه. الكافي والتهذيب: بسند موثق عن مسعدة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعت أبي يقول: إذا ضرب صاحب الشبكة بالشبكة، فما أصاب فيها من حي أو ميت، فهو حلال، ما خلا ما ليس له قشر، =

أحمد بن إسماعيل العلوي عن علي بن الحسين بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي

= ولا يؤكل الطافي من السمك، ورواه البرقي في المحاسن مثله إلا أسقط كلمة بالشبكة قرب الإسناد: عن عبد الله بن الحسن، عن جده علي بن جعفر، عن أخيه موسى عليه السلام قال: وسألت عن الصيد يحبسه فيموت في مصيدته، أيحل أكله؟ قال: إذا كان محبوساً فكل، فلا بأس. ورواه في المستدرک عن علي بن جعفر في كتابه عن أخيه موسى عليه السلام قال: سألت عن صيد البحر يحبسه في مصيدته، قال: إذا كان محبوساً فكل، فلا بأس. وهذه الروايات كلها كما ترى مطلقة بل بعضها ظاهرة في كون الميت منها ممتازة، ومع ذلك حكم بالحلية. فمما ذكرنا، ظهر ضعف القول بحرمة الجميع مع الاشتباه، كما عن ابن إدريس والعلامة وأكثر المتأخرين استناداً إلى إطلاق قول أمير المؤمنين عليه السلام في رواية أنس بن عياض: والحيتان ذكيت فما مات في البحر فهو ميت. وقوله الآخر: والحيتان ذكيت كله. وأما ما هلك في البحر، فلا تأكله. فيمكن تقييده بما لم يكن في الشبكة والمصيدة لما تقدم. وكذا الكلام في إطلاق مفهوم رواية زيد الشحام وصحيفة محمد بن مسلم ورواية الاحتجاج، فإن مفهومه إن لم يكن أخذه حياً ففيه بأس، ويقتد بما لم يكن في المصيدة. وكذا الكلام في غيرها. فيحمل على الكراهة. والتفصيل إلى الكتب المفصلة. الرابعة: كل ما مات في الماء بلا أخذ ولا الوقوع في آلة محرم إجماعاً كما ادّعاء في المستند. وعليه عذة من الروايات المذكورة في البحار مثل مرسله الدعائم. والنهي الوارد عن أكل الطافي المذكورتان في ج ٦٢. ورواية قرب الإسناد المذكورة في ج ١٠. وهنا قول ضعيف مردود في حلية الميت في الماء مطلقاً لما رواه المحقق في المعبر قوله عليه السلام، وقد سئل عن الوضوء بماء البحر فقال: هو الطهور ماؤه الحل ميتة. ورواه في المستدرک عن مجموعة المقداد بإسناده عن رسول الله صلى الله عليه وآله مثله. ونحوه عن الدعائم. ورواه في البحار عن المحقق في المعبر قال: قال النبي صلى الله عليه وآله وقد سئل: وسأله مثله. وما رواه الشيخ والكليني بإسنادهما عن ابن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث حكم الخز قال له أبو عبد الله عليه السلام: إن الله تبارك وتعالى أحله وجعل ذكاته موته كما أحل الحيتان وجعل ذكاتها الخ. وفي رواية الأعمش في شرائع الدين كما في الخصال قال الصادق عليه السلام: وذكاة السمك والجراد أخذه. وإطلاق الروايات الواردة في نفى البأس عن صيد اليهودي والمجوسي. وكلمات الفقهاء في ذلك. وصحيفة عبد الله بن سنان المروية في الكافي والفقهاء وصحيفة سليمان بن خالد المروية في الكافي والتهذيب وموثقة أبي مريم المذكورة في التهذيب ج ٩ ص ١١ وإطلاق قول الصادق عليه السلام في موثقة أبي بصير المروية في الكافي والتهذيب في ذلك لا بأس إنما صيد الحيتان أخذاً. ومثله في رواية أبي الصباح الكناني المروية في الفقيه. وقال الصادق عليه السلام في رواية المكارم: الحيتان والجراد ذكيت كله. ويؤيده ما في التهذيب ج ٩ ص ٧ بإسناده عن زرارة قال: قلت: السمك تثب من الماء فتقع على الشط فتضطرب حتى تموت؟ فقال: كلها. وفي الفقيه: وروى أبان، عن زرارة، قال: قلت له: سمكة ارتفعت فوقعت على الجدد فاضطربت حتى ماتت أكليها؟ قال: نعم. الخامسة: المشهور كما في الجواهر جواز أكل السمك حياً للمطلقات المذكورة. السادسة: من وجد في جوف سمكة سمكاً آخر فإنه يحلان معاً للروايتين المذكورتين في الكافي والتهذيب وغيرهما. وعمل بهما الشيخ في من لا يحضره الفقيه والمفيد وجماعة، ومنع عن ذلك آخرون. [مستدرک السفينة ج ٥ لغة سمك].

ابن أبي طالب قال: حدثنا علي بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر بن محمد عليه السلام قال: المسوخ ثلاثة عشر: الفيل والدب والأرنب والعقرب والضب والعنكبوت والدعموص والجري والوطواط والقرد والخنزير والزهرة وسهيل، قيل: يابن رسول الله ما كان سب مسخ هؤلاء؟ قال: أما الفيل فكان رجلاً جباراً لوطياً لا يدع رطباً ولا يابساً، وأما الدب فكان رجلاً مؤثماً يدعو الرجال إلى نفسه، وأما الأرنب فكانت امرأة قذرة لا تغتسل من حيض ولا غير ذلك، وأما العقرب فكان رجلاً هماًزاً لا يسلم منه أحد، وأما الضب فكان رجلاً أعرابياً يسرق الحجاج بمحجنه، وأما العنكبوت فكانت امرأة سحرت زوجها، وأما الدعموص فكان رجلاً نماماً يقطع بين الأحبة، وأما الجري فكان رجلاً ديوثاً يجلب الرجال على حلاله، وأما الوطواط فكان رجلاً سارقاً يسرق الرطب من رؤوس النخل، وأما القردة فاليهود إعتدوا في السبت، وأما الخنازير فالنصارى حين سألوا المائدة فكانوا بعد نزولها أشد ما كانوا تكذيباً، وأما سهيل فكان رجلاً عشاراً باليمن، وأما الزهرة فكانت امرأة تسمى ناهيد، وهي التي تقول الناس إنه إفتن بها هاروت وماروت<sup>(١)</sup>.

**بيان:** لا يدع رطباً ولا يابساً، أي كان يطأ كل من يقدر عليه من الرجال، والمحجن كمنبر: العصا المعوجة قوله عليه السلام: وهي التي إلخ يدل على أنه مما إشتهر عند العامة ولا أصل له، فما سيأتي محمول على التقيّة كما مر، والديوث بفتح الدال وتشديد الياء هو ما ذكر في الخبر.

٢ - **العلل:** عن أبيه عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن إسماعيل بن مهران عن محمد بن الحسن بن زعلان قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن المسوخ فقال: إثنا عشر صنفاً ولها علل، فأما الفيل فإنه مسخ كان ملكاً زناً لوطياً، ومسخ الدب لأنه كان أعرابياً ديوثاً، ومسخ الأرنب لأنها كانت امرأة تخون زوجها ولا تغتسل من حيض ولا جنابة، ومسخ الوطواط لأنه كان يسرق تمر الناس، ومسخ سهيل لأنه كان عشاراً باليمن، ومسخ الزهرة لأنها كانت امرأة فتن بها هاروت وماروت، وأما القردة والخنازير فإتهم قوم من بني إسرائيل إعتدوا في السبت، وأما الجري والضب ففرقة من بني إسرائيل حين نزلت المائدة على عيسى عليه السلام لم يؤمنوا به فتأهوا فوقعت فرقة في البحر وفرقة في البر، وأما العقرب فإنه كان رجلاً نماماً، وأما الزنبور فكان لحاماً يسرق في الميزان<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** مسخ أصحاب السبت خنازير مخالف لظاهر الآية، وما مر أصوب، ويمكن الجمع بأن التعبير في الآية بالقردة لكون أكثرهم مسخوها، وأما أصحاب المائدة فيمكن أن

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٦٣ باب ٢٣٩ ح ٢.

(٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٦٢ باب ٢٣٩ ح ١.

يكون فيهم أيضاً خنازير لم يذكر في هذا الخبر ومآثر الاختلافات في تلك الأخبار يمكن حمل بعضها على التقيّة وبعضها على تعدّد وقوع المسخ.

٣ - العلل: عن عليّ بن عبد الله الوراق عن سعد بن عبد الله عن عباد بن سليمان عن محمد بن سليمان الديلمي عن الرضا عليه السلام أنّه قال: كان الخفّاش امرأة سحرت ضرّة لها فمسخها الله تعالى خفّاشاً وإنّ الفأر كان سبطاً من اليهود غضب الله تعالى عليهم فمسخهم فأراً، وإنّ البعوض كان رجلاً يستهزئ بالأنبياء فمسخه الله تعالى بعوضاً، وإنّ القملة هي من الجسد وإنّ نبياً من أنبياء بني إسرائيل كان قائماً يصليّ إذ أقبل إليه سفيه من سفهاء بني إسرائيل فجعل يهزأ به ويكلع في وجهه فما برح من مكانه حتّى مسخه الله تعالى قملة، وإنّ الوزغ كان سبطاً من أسباط بني إسرائيل يسبون أولاد الأنبياء ويغضونهم فمسخهم الله أوزاغاً، وأمّا العنقاء فمن غضب الله تعالى عليه فمسخه وجعله مثله، فتعوذ بالله من غضب الله ونقمته <sup>(١)</sup>.

بيان: هي من الجسد، أي تتولّد من جسد الإنسان، ولكن شبيها كانت من مسوخ بني إسرائيل وفي بعض النسخ بالحاء المهملة أي كان سبب مسخها الحسد، وفي القاموس: كلح كمنع كلوحاً بالضم: تكشر في عبوس، وتكلح: تبسم.

٤ - المحاسن والعلل: عن محمد بن عليّ ماجيلويه عن محمد بن يحيى عن محمد بن أحمد بن يحيى عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن عليّ بن أسباط عن عليّ بن جعفر عن مغيرة عن أبي عبد الله عن أبيه عن جدّه عليه السلام قال: المسوخ من بني آدم ثلاثة عشر صنفاً: منهم القرودة والخنازير والخفّاش والضبّ والدبّ والفيل والدعموص والجريث والعقرب وسهيل وقنفذ والزهرة والعنكبوت، وأمّا القرودة فكانوا قوماً يتزلون بلدة على شاطئ البحر إعتدوا في السبت فصادوا الحيتان فمسخهم الله تعالى قرودة، وأمّا الخنازير فكانوا قوماً من بني إسرائيل دعا عليهم عيسى بن مريم عليه السلام فمسخهم الله تعالى خنازير، وأمّا الخفّاش فكانت امرأة مع ضرّة لها فسحرتها فمسخها الله تعالى خفّاشاً، وأمّا الضبّ فكان أعرابياً بدويّاً لا يرع عن قتل من مرّ به من الناس فمسخه الله تعالى ضبّاً، وأمّا الفيل فكان رجلاً ينكح البهائم فمسخه الله تعالى فيلاً، وأمّا الدعموص فكان رجلاً زاني الفرج لا يدع من شيء فمسخه الله تعالى دعموصاً، وأمّا الجريث فكان رجلاً نكماً فمسخه الله تعالى جريثاً، وأمّا العقرب فكان رجلاً هماً زالماً فمسخه الله تعالى عقرباً، وأمّا الدبّ فكان رجلاً يسرق الحاج فمسخه الله تعالى دبّاً وأمّا السهيل فكان رجلاً عشاراً صاحب مكاس فمسخه الله تعالى سهيلاً وأمّا الزهرة فكانت امرأة فتنت بها هاروت وماروت فمسخها الله تعالى زهرة، وأمّا العنكبوت فكانت امرأة سيئة الخلق عاصية لزوجها مولية عنه فمسخها الله تعالى عنكبوتاً، وأمّا القنفذ

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٦٢ باب ٢٣٩ ح ٣.



فكان رجلاً سَيِّء الخلق فمسخه الله ﷻ قنفذاً<sup>(١)</sup>.

**توضيح:** «لا يرع» من الورع أي لا يتقي ولا يكف، الهمز واللمز: العيب والإشارة بالعين والحاجب ونحوهما، واللمزة من يعيبك في وجهك، والهمزة من يعيبك في الغيب، والمكس: النقص والظلم، وتماكسا في البيع: تشاحا، ودون ذلك مكاس وعكاس بكسرهما وهو أن تأخذ بناصيته وتأخذ بناصيتك.

٥ - **المجالس والعلل:** عن علي بن عبد الله الأسواري عن مكي بن أحمد بن سعدويه البردعي عن أبي محمد زكريا بن يحيى بن عبيد العطار عن القلانسي عن عبدالعزيز بن عبد الله الأوسي عن علي بن جعفر عن معتب مولى جعفر عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: مثل رسول الله ﷺ عن المسوخ قال هم ثلاثة عشر: الدب والفيل والخنزير والقرد والجرب والضبب والوطواط والدعموص والعقرب والعنكبوت والأرنب وزهرة وسهيل، فقيل: يا رسول الله ما كان سبب مسخهم؟ قال: أما الفيل فكان رجلاً لوطياً لا يدع رطباً ولا يابساً، وأما الدب فكان رجلاً مؤثماً يدعو الرجال إلى نفسه، وأما الخنزير فقوم نصارى سألوا ربهم ﷺ إنزال المائدة عليهم فلما نزلت عليهم كانوا أشد كفراً وأشد تكديماً، وأما القردة فقوم إعتدوا في السبت وأما الجرب فكان ديوثاً يدعو الرجال إلى أهله، وأما الضبب فكان أعراياً يسرق الحاج بمحجنه، وأما الوطواط فكان يسرق الثمار من رؤوس النخل، وأما الدعموص فكان نتماً يفرق بين الأحبة، وأما العقرب فكان رجلاً لذاعاً لا يسلم من لسانه أحد، وأما العنكبوت فكانت امرأة سحرت زوجها، وأما الأرنب فكانت امرأة لا تطهر من حيض ولا غيره، وأما سهيل فكان عشاراً باليمن، وأما الزهرة فكانت امرأة نصرانية وكانت لبعض ملوك بني إسرائيل وهي التي فتن بها هاروت وماروت وكان اسمها ناهيل، والناس يقولون: ناهيد.

**قال الصدوق رحمه الله:** إن الناس يغلطون في الزهرة وسهيل ويقولون: إنهما كوكبان وليسا كما يقولون، ولكنهما دابتان من دواب البحر سمياً بكوكبين كما سمى الحمل والثور والسرطان والأسد والعقرب والحوت والجدي وهذه حيوانات سميت على أسماء الكواكب، وكذلك الزهرة وسهيل، وإنما غلط الناس فيهما دون غيرهما لتعذر مشاهدتهما والنظر إليهما، لأنهما من البحر المطيف بالدنيا بحيث لا تبلغه سفينة ولا تعمل فيه حيلة، وما كان الله ﷻ ليمسخ العصاة أنواراً مضيئة فيقيهما ما بقيت الأرض والسماء والمسوخ لم تبق أكثر من ثلاثة أيام حتى ماتت وهذه الحيوانات التي تسمى المسوخ فالمسوخية لها اسم مستعار مجازي، بل هي مثل المسوخ التي حرم الله تعالى أكل لحومها لما فيه من المضار،

وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام : نهى الله تعالى عن أكل المثلة لكيلا ينتفع بها ولا يستخف بعقوبته <sup>(١)</sup>.

٦ - **العلل** : عن محمد بن علي بن بشار القزويني عن المظفر بن أحمد القزويني قال : سمعت أبا الحسين محمد بن جعفر الأسدي الكوفي يقول في سهيل وزهرة : إنهما دابتان من دواب البحر المطيف بالدنيا في موضع لا تبلغه سفينة ولا تعمل فيه حيلة ، وهما المسخان المذكوران في أصناف المسوخ ، ويغلط من يزعم أنهما الكوكبان المعروفان بسهيل والزهرة ، وإن هاروت وماروت كانا روحانيين قد هيتا ورشحا للملائكة ولم يبلغ بهما حد الملائكة فاختارا المحنة والابتلاء فكان من أمرهما ما كان ، ولو كانا ملكين لعصما فلم يعصيا ، وإنما سماهما الله تعالى في كتابه ملكين بمعنى أنهما خلقا ليكونا ملكين ، كما قال الله تعالى لنبيه ﷺ ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ بمعنى مستكون ميتاً ويكونون موتى <sup>(٢)</sup>.

**توضيح** : قال الجوهرى : «فلان يرشح للوزارة» أي يرئى ويؤقل لها ، قوله للملائكة ، أي لكونهم منهم ، والأظهر للملكية.

٧ - **الاختصاص والبصائر** : عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن الحسن بن علي عن كرام عن عبد الله بن طلحة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الوزغ فقال : هو رجس وهو مسخ فإذا قتله فاغتسل ، ثم قال : إن أبي كان قاعداً في الحجر ومعه رجل يحدثه فإذا وزغ يولول بلسانه فقال أبي للرجل : أتدري ما يقول هذا الوزغ ؟ فقال الرجل : لا علم لي بما يقول ، قال : فإنه يقول : والله لئن ذكرت عثماناً لأسبى علياً أبداً حتى يقوم من ههنا <sup>(٣)</sup>.

**دلائل الطبري** : عن علي بن هبة الله عن الصدوق عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد ابن محمد مثله <sup>(٤)</sup>.

**كاه** : عن علي بن محمد عن صالح بن أبي حماد عن الحسن بن علي مثله وزاد في آخره قال : وقال أبي : ليس يموت من بني أمية ميت إلا مسخ وزغاً <sup>(٥)</sup>.

٨ - **المحاسن** : عن محمد بن علي أبي سمينة عن محمد بن أسلم عن الحسين بن خالد قال : سألت أبا الحسن موسى عليه السلام هل يحل أكل لحم الفيل ؟ فقال : لا ، فقلت : ولم ؟ قال لأنه مثله ، وقد حرّم الله لحوم الأسماك ولحوم ما مثل به في صورها <sup>(٦)</sup>.

**العلل** : عن محمد بن علي ماجيلويه عن عمه محمد بن أبي القاسم عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي عن محمد بن أسلم الجبلي مثله <sup>(٧)</sup>.

(١) - (٢) علل الشرائع ، ج ٢ ص ٤٦٥ باب ٢٣٩ ح ٥.

(٣) الاختصاص ، ص ٣٠١ ، بصائر الدرجات ، ص ٣٣٠ ج ٧ باب ١٦ ح ١.

(٤) دلائل الإمامة ص ١١٠.

(٥) روضة الكافي ، ح ٣٠٥.

(٦) المحاسن ، ج ٢ ص ٥.

(٧) علل الشرائع ، ج ٢ ص ٤٦٢ باب ٢٣٧ ح ٥.

٩ - الاختصاص: عن محمد بن أبي عاتكة الدمشقي عن الوليد بن سلمة عن موسى ابن عبد الرحمن القرشي عن حذيفة بن اليمان قال: كنا مع رسول الله ﷺ إذ قال: إن الله تبارك وتعالى مسخ من بني إسرائيل اثني عشر جزءاً فمسخ منهم القردة والخنازير والسهيل والزهرة والعقرب والفيل والجريّ وهو سمك لا يؤكل والدعموص والدب والضب والعنكبوت والقنفذ، قال حذيفة: بأبي أنت وأمي يا رسول الله فسر لنا هذا كيف مسخوا؟ قال ﷺ: أما القردة فمسخوا لأنهم إصطادوا الحيتان في السبت على عهد داود النبي ﷺ، وأما الخنازير فمسخوا لأنهم كفروا بالمائدة التي نزلت من السماء على عيسى بن مريم ﷺ، وأما السهيل فمسخ لأنه كان رجلاً عشاراً فمرّ به عابد من عبّاد ذلك الزمان، فقال العشار: دلني على اسم الله الذي يمشي به على وجه الماء ويصعد به إلى السماء فدلّه على ذلك، فقال العشار: قد ينبغي لمن عرف هذا الاسم أن لا يكون في الأرض بل يصعد به إلى السماء فمسخه الله وجعله آية للعالمين.

وأما الزهرة فمسخت لأنها هي المرأة التي فتنت هاروت وماروت الملكين، وأما العقرب فمسخ لأنه كان رجلاً نماماً يسعى بين الناس بالنميمة ويغري بينهم العداوة، وأما الفيل فإنه كان رجلاً جميلاً فمسخ لأنه كان ينكح البهائم البقر والغنم شهوة من دون النساء، وأما الجريّ فمسخ لأنه كان رجلاً من التجار، وكان يخس الناس في المكيال والميزان، وأما الدعموص فمسخ لأنه كان رجلاً إذا جامع النساء لم يغتسل من الجنابة ويترك الصلاة، فجعل الله قراره في الماء إلى يوم القيامة من جزعه عن البرد.

وأما الدب فمسخ لأنه كان رجلاً يقطع الطريق لا يرحم غريباً ولا فقيراً إلا صلبه وأما الضب فمسخ لأنه كان رجلاً من الأعراب وكانت خيمته على ظهر الطريق وكان إذا مرّت القافلة تقول له: يا عبد الله كيف نأخذ الطريق إلى كذا وكذا، فإن أراد القوم المشرق ردهم إلى المغرب، وإن أرادوا المغرب ردهم إلى المشرق وتركهم يهيمون لم يرشدهم إلى سبيل الخير، وأما العنكبوت فمسخت لأنها كانت خائنة للبعل وكانت تمكّن فرجها سواء، وأما القنفذ فإنه كان رجلاً من صناديد العرب فمسخ لأنه إذا نزل به الضيف ردّ الباب في وجهه ويقول لجاريته: اخرجي إلى الضيف فقولي له: إن مولاي غائب عن المنزل، فبييت الضيف بالباب جوعاً وبييت أهل البيت شباعاً مخصين<sup>(١)</sup>.

١٠ - البصائر: عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن الحسن بن عليّ الوشاء عن كرام عن عبد الله بن طلحة قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عن الوزغ فقال: رجس وهو مسخ كله، فإذا قتلته فاغتسل<sup>(٢)</sup>.

(١) الاختصاص، ص ١٣٦.

(٢) بصائر الدرجات، ص ٣٣٠ ج ٧ باب ١٦ ح ١.

١١ - كتاب محمد بن المثنى عن عبد السلام بن سالم عن ابن أبي البلاد عن عمار بن عاصم السجستاني قال: جئت إلى باب أبي عبد الله عليه السلام فدخلت عليه فقلت: أخبرني عن الحية والعقرب والخنافس وما أشبه ذلك، قال: فقال: أما تقرأ كتاب الله؟ قال: قلت: وما كل كتاب الله أعرف، فقال: أوما تقرأ: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾<sup>(١)</sup>، قال: فقال: هم أولئك خرجوا من الدار فقبل لهم: كونوا شيئاً<sup>(٢)</sup>.

١٢ - الكافي: عن الحسين بن محمد عن المعلى عن الحسن عن أبان عن عبد الرحمن ابن أبي عبد الله قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: خرج رسول الله صلى الله عليه وآله من حجرته ومروان وأبوه يستمعان إلى حديثه، فقال له: الوزغ ابن الوزغ، قال أبو عبد الله عليه السلام فمن يومئذ يرون أن الوزغ يسمع الحديث<sup>(٣)</sup>.

بيان: أي لما شبههما عليهما السلام بالوزغ حين استمعا إلى حديثه فهو أن الوزغ أيضاً تفعل ذلك.

١٣ - الكافي: عن العدة عن أحمد البرقي عن بكر بن صالح عن سليمان الجعفري عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: الطاووس مسخ، كان رجلاً جميلاً فكاثر إمراً رجل مؤمن تحبه فوق بها ثم راسلته بعد فمسخهما الله طاووسين أنثى وذكرأ فلا تأكل لحمه ولا بيضه<sup>(٤)</sup>.

١٤ - ومنه عن الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن محمد بن علي عن سماعة بن مهران عن الكلبي النسابة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الجري فقال: إن الله مسخ طائفة من بني إسرائيل فما أخذ منهم بحراً فهو الجري والزمير والمارماهي وما سوى ذلك، وما أخذ منهم برّاً فالقردة والخنازير والورل وما سوى ذلك<sup>(٥)</sup>.

١٥ - دلائل الطبري: عن أبي المفضل محمد بن عبد الله عن محمد بن جعفر الزيات عن محمد بن الحسين عن الحسن بن محبوب عن محمد بن سنان عن المفضل بن عمر قال: كنت مع أبي عبد الله عليه السلام وهو راكب وأنا أمشي معه فمرنا بعبد الله بن الحسن وهو راكب فلما بصر بنا شال المقرعة ليضرب بها فخذ أبي عبد الله عليه السلام فأومأ إليها الصادق عليه السلام فجفت يمينه والمقرعة فيها، فقال له: يا أبا عبد الله بالرحم إلا عفوت عني، فأومأ إليه بيده فرجعت يده ثم أقبل عليّ وقال لي: يا مفضل: - وقد مرّت عطاية من العطاء - ما يقول الناس في هذه؟ قلت: يقولون: إنها حملت الماء فأطقات نار إبراهيم فتبسم عليه السلام ثم قال لي: يا مفضل ولكن هذا عبد الله وولده وإنما يرق الناس عليهم لما مستهم من الولادة والرحم<sup>(٦)</sup>.

(١) سورة السجدة، الآية: ٢٦.

(٢) الأصول الستة عشر، ص ٩٢.

(٣) روضة الكافي، ح ٣٢٣.

(٤) الكافي، ج ٦ ص ١٠٢٩ باب ١٧٣ ح ١٦.

(٥) الكافي، ج ٦ ص ١٠١٥ باب ١٥١ ح ١٢.

(٦) دلائل الإمامة، ص ١٤٣.

بيان: كأنَّ المعنى أنهم أرجاس أعداء لأهل البيت عليهم السلام مثل هذه المسوخ وضمير «عليهم» إمَّا راجع إلى عبد الله وولده، أو إلى المسوخ.

تذييل: أعلم أنَّ أنواع المسوخ غير مضبوطة في كلام أكثر الأصحاب، بل أحوالها على هذه الروايات وإن كان في أكثرها ضعفاً على مصطلحهم، فالذي يحصل من جميعها ثلاثون صنفاً: الفيل والدُّب والأرنب والعقرب والضَّب والوزغ والعظاية والعنكبوت والدعموص والجريّ والوطواط والقرد والمختزير والكلب والزهرة وسهيل والطاووس والزنبور والبعوض والخفّاش والفأر والقملة والعنقاء والقنفذ والحية والخنفساء والزمير والمارماهي والوبر والورل لكن يرجع بعضها إلى بعض.

قال الذميري: الفيل معروف وجمعه أفيال وفيول وفيلة، وقال ابن السكيت ولا تقل: أفيلة، والفيلة ضربان: فيل وزندفيل وهما كالبخاتي والعراب، وبعضهم يقول: الفيل الذكر، والزندفيل الأنثى، وهذا النوع لا يلاقح إلا في بلاده ومعادنه وإن صار أهلياً، وهو إذا اغتلم أشبه الجمل في ترك الماء والعلف حتى تتورّم رأسه ولم يكن لسوّاسه غير الهرب منه، والذكر ينزو إذا مضى من عمره خمس سنين، وزمان نزوه الربيع، والأنثى تحمل ستين، فإذا حملت لا يقربها الذكر ولا يمستها ولا ينزو عليها إذا وضعت إلا بعد ثلاث سنين، وقال عبد اللطيف البغدادي: إنها تحمل سبع سنين ولا ينزو إلا على فيلة واحدة، وله عليها غيرة شديدة، وإذا تمّ حملها وأرادت الوضع دخلت النهر حتى تضع ولدها لأنها تلد وهي قائمة ولا فواصل لقوائمها، والذكر عند ذلك يحرسها ولدها من الحيات، ويقال الفيل يحقد كالجمل فربما قتل سائسه حقداً عليه.

تزعّم الهند أنَّ لسان الفيل مقلوب، ولولا ذلك لتكلّم، ويعظم ناباه وربّما بلغ الواحد منهما مائة منّ، وخرطومه من غضروف، وهو أنفه ويده التي يوصل بها الطعام والشراب إلى فيه ويقا تل بها، ويصيح وليس صياحه على مقدار جثته وإنه كصياح الضبي، وله فيه من القوة بحيث يقلع به الشجر من منابتها، وفيه من الفهم ما يقبل به التأديب ويفعل ما يأمره به سائسه من السجود للملوك وغير ذلك من الخير والشرف في حالتي السلم والحرب، وفيه من الأخلاق أنه يقا تل بعضه بعضاً، والمقهور منهما يخضع للقاهر، والهند تعظمه لما اشتمل عليه من الخصال المحمودة من علوّ سمكه وعظم صورته وبديع منظره وطول خرطومه وسعة أذنه وطول عمره وثقل حمله وخفة وطئه، فإنّه ربّما مرّ بالإنسان فلا يشعر به من حسن خطوه واستقامته.

ولطول عمره حكى أرسطو أنَّ فيلاً ظهر أنَّ عمره أربع مائة سنة، واعتبر ذلك بالوسم وبينه وبين السنور عداوة طبيعية حتى أنَّ الفيل يهرب منه، كما أنَّ السبع يهرب من الديك الأبيض، وكما أنَّ العقرب متى أبصرت الوزغة ماتت.

وفي الحلية في ترجمة أبي عبد الله القلانسي أنه ركب البحر في بعض سياحاته فعصفت

عليهم الريح فتضرع أهل السفينة إلى الله تعالى ونذروا النذور إن نجاهم الله تعالى ، فالتحوا على أبي عبد الله في النذر فأجرى الله على لسانه أن قال : إن خلصني الله تعالى مما أنا فيه لا أكل لحم الفيل ، فانكسرت السفينة وأنجاه الله وجماعة من أهلها إلى الساحل فأقاموا بها أياماً من غير زاد ، فبينما هم كذلك إذا هم بفيل صغير فذبحوه وأكلوا لحمه سوى أبي عبد الله فلم يأكل منه وفاء بالعهد الذي كان منه ، فلما نام القوم جاءتهم أم ذلك الفيل تتبع أثره وتشم الرائحة فمن وجدت منه رائحة لحمه داسته يديها ورجليها إلى أن تقتله ، قال : فقتلت الجميع ثم جاءت إلي فلم تجد مني رائحة اللحم فأشارت إلي أن أركبها ، فركبتها فسارت بي سيراً شديداً الليل كله ، ثم أصبحت في أرض ذات حرث وزرع ، فأشارت إلي أن أنزل ، فنزلت عن ظهرها فحملني أولئك القوم إلى ملكهم فسألني ترجمانه فأخبرته بالقصة ، فقال لي : إن الفيلة سارت بك في هذه الليلة مسيرة ثمانية أيام ، قال : فكنت عندهم إلى أن حملت ورجعت إلى أهلي .

ولما كان في أول المحرم سنة إثنين وثمانين وثمانمائة من تاريخ ذي القرنين ، وكان النبي ﷺ حملاً في بطن أمه حضر أبرهة ملك الحبشة يريد هدم الكعبة ومعه جيش عظيم ومعه فيله محمود وكان قوياً عظيماً وإثنا عشر فيلاً غيره ، وقيل : ثمانية ، وساق الحديث كما مر في كتاب أحوال النبي ﷺ إلى أن قال : ثم قام عبدالمطلب فأخذ بحلقة باب الكعبة ودعا الله تعالى ثم قال :

لا هم إن المرء بمنع      رحله فامنع حلالك  
وانصر على آل الصليب      وعابديه اليوم ألك  
لا يغلبن صليبهم      ومحالهم أبداً محالك

ثم أرسل حلقة الباب وانطلق هو ومن معه من قريش إلى الجبال وأبرهة متهيئ لدخولها وهدمها وقدم فيله محموداً أمام جيشه ، فلما وجه الفيل إلى مكة أقبل نفيل بن حبيب فأخذ بأذن الفيل وقال : إبرك محموداً وارجع راشداً فإنك في بلد الله الحرام ، ثم أرسل أذنه فبرك الفيل وضربوه بالحديد حتى أدموه ليقوم فأبى فوجهوه إلى اليمن فقام يهرول فوجهوه إلى الشام ففعل مثل ذلك ، فعند ذلك أرسل الله عليهم طيراً أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل ، فتساقطوا بكل طريق وهلكوا على كل منهل ، وأصيب أبرهة حتى تساقط أنملة أنملة حتى قدموا به صنعاء وهو مثل فرخ الطائر حتى إنصدع صدره عن قلبه ، وانفلت وزيره وطائر يحلق فوقه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما انتهى وقع عليه الحجر فخر ميتاً بإذن الله بين يديه .

قال السهيلي : قوله : فبرك الفيل ، فيه نظر ، فإن الفيل لا يبرك كما يبرك الجمل ، فيحتمل أن يكون بروكه سقوطه إلى الأرض لما جاء من أمر الله سبحانه ، ويحتمل أن يكون فعل فعل

البارك الذي يلزم موضعه ولا يبرح، فعبر بالبارك عن ذلك، قال: وقد سمعت من يقول: إن في القيلة صنفاً يبرك كما يبرك الجمل، فإن صحح وإلا فتأويله ما قدمناه، قال وقول عبد المقلب: «لا هم» إلى آخره، والعرب تحذف الألف واللام من اللهم، ويكتفى بما بقي، والحلال: متاع البيت، وأراد به سكان الحرم، ومعنى محالك كيدك وقوتك<sup>(١)</sup>.

وقال: الذب من السباع، والأثني دبة، وهو يحب العزلة، فإذا جاء الشتاء دخل وجاره الذي إتخذه في الغيران، ولا يخرج حتى يطيب الهواء، وإذا جاع يمص يديه ورجليه فيندفع بذلك عنه الجوع ويخرج في الربيع أسمن ما كان، وهو مختلف الطباع لأنه يأكل ما تأكله السباع وما ترعاه البهائم وما يأكله الإنسان، وفي طبعه فطنة عجيبة لقبول التأديب، لكنه لا يطيع معلمه إلا بعنف عظيم وضرب شديد<sup>(٢)</sup>.

وقال: الضب بفتح الضاد: حيوان برّي معروف يشبه الورل، قال ابن خالويه: الضب لا يشرب الماء ويعيش سبعمائة سنة فصاعداً، ويقال: إنه يبول في كل أربعين يوماً قطرة ولا يسقط له سن، ويقال: إن سنّه قطعة واحدة ليست بمفرجة، قال عبد اللطيف البغدادي: الورل والضب والحرباء وشحمة الأرض والوزغ كلها متماثلة في الخلق، وللضب ذكران وللأنثى فرجان كما للورل والحرذون، والضب يخرج من جحره كليل البصر فيجلوه بالتحديق للشمس ويغتذي بالنسيم، ويعيش ببرد الهواء، وذلك عند الهرم وفناء الرطوبات ونقص الحرارة، وبينه وبين العقرب مودة، فلذلك يؤويها في جحره لتلسع المتحرّش إذا أدخل يده لأخذه، ولا يتخذ جحره إلا في كدية حجر خوفاً من السيل والحافر، ولذلك توجد برائنه ناقصة قليلة وذلك لحفر الأماكن الصعبة، وفي طبعه النسيان وعدم الهداية، وبه يضرب المثل في الحيرة، ولذلك لا يحفر جحره إلا عند أكمة أو صخرة لئلا يضلّ عنه إذا خرج لطلب الطعام، ويوصف بالعقور لأنه يأكل حسوله وهو طويل العمر، ومن هذه الجهات يناسب الحيات والأفاعي، ومن شأنه أنه لا يخرج في الشتاء من جحره، روى الدارقطني والبيهقي والحاكم وابن عدي عن ابن عمر أن النبي ﷺ كان في محفل من الصحابة إذ جاء أعرابي من بني سليم قد صاد ضباً وجعله في كفه ليذهب به إلى رحله فرأى جماعة فقال: على من هؤلاء الجماعة؟ فقالوا: على هذا الذي يزعم أنه نبي فأتاه فقال: يا محمد ما إشمئت النساء على ذي لهجة أكذب منك، فلولا أن يسميني العرب عجولاً لقتلتك وسررت الناس بقتلك أجمعين، فقال عمر: يا رسول الله دعني أقتله، فقال ﷺ: لا، أما علمت أن الحلیم كاد أن يكون نبياً، ثم أقبل الأعرابي على رسول الله ﷺ فقال: واللآل والعزى لا آمن بك أو يؤمن بك هذا الضب، وأخرج الضب من كفه فطرحه بين يدي رسول الله ﷺ فقال: إن آمن بك آمن بك، فقال ﷺ: يا ضب فكلمه الضب بلسان طلق فصيح عربي مبين يفهمه القوم

جميعاً: لتيك وسعديك يا رسول رب العالمين، فقال ﷺ: من تعبد؟ قال: الذي في السماء عرشه وفي الأرض سلطانه وفي البحر مسيله وفي الجنة رحمته وفي النار عذابه، فقال ﷺ: فمن أنا يا ضب؟ قال: أنت رسول الله وخاتم النبيين قد أفلح من صدقك وقد خاب من كذبك، فقال الأعرابي: أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله حقاً، والله لقد أتيتك وما على وجه الأرض أحد هو أبغض إليّ منك، والله لأنت الساعة أحب إليّ من نفسي ومن ولدي، فقد آمن بك شعري وبشري وداخلي وخارجي وسري وعلايتي، فقال له رسول الله ﷺ: الحمد لله الذي هداك إلى هذا الذي يعلو ولا يعلى عليه، ولا يقبله الله إلا بصلاة، ولا يقبل الصلاة إلا بقرآن، قال: فعلمني، فعلمه النبي ﷺ سورة الفاتحة وسورة الإخلاص، فقال: يا رسول الله ما سمعت في البسيط ولا في الوجيز أحسن من هذا، فقال ﷺ: إن هذا كلام رب العالمين، وليس بشعر إذا قرأت قل هو الله أحد فكأنما قرأت ثلث القرآن، وإذا قرأتها مرتين فكأنما قرأت ثلثي القرآن، وإذا قرأتها ثلاثاً فكأنما قرأت القرآن كله، فقال الأعرابي: إن إلهنا يقبل اليسير ويعطي الكثير، ثم قال له النبي ﷺ: ألك مال؟ فقال: ما في بني سليم قاطبة رجل أفقر مني، فقال ﷺ لأصحابه: أعطوه فأعطوه حتى أبطروه، فقال عبد الرحمن بن عوف: يا رسول الله أنا أعطيه ناقة عشراء تلحق ولا تلحق أهديت إليّ يوم تبوك، فخرج الأعرابي من عند رسول الله ﷺ فتلقاء ألف أعرابي على ألف دابة بألف سيف، فقال لهم: أين تريدون؟ فقالوا: نريد هذا الذي يكذب ويزعم أنه نبي، فقال الأعرابي: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فقالوا له: صبت، فحدثهم بحديثه فقالوا كلهم: لا إله إلا الله محمداً رسول الله، ثم أتوا النبي ﷺ فقالوا: يا رسول الله مرنا بأمرك، فقال ﷺ: كونوا تحت راية خالد بن الوليد، فلم يؤمن في أيامه ﷺ من العرب ولا من غيرهم ألف غيرهم.

وقال في الحكم: يحل أكل الضب بالإجماع، وحكى القاضي عياض عن قوم تحريمه<sup>(١)</sup>.

وقال: والوزغة بفتح الواو والزاي والغين المعجمة: دويبة معروفة، وهي وسام أبرص جنس، فسام أبرص كباره، واتفقوا على أن الوزغ من الحشرات المؤذيات وجمع الوزغة وزغ وأوزاغ ووزغان وأزغان على البدل، وروى البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه عن أم شريك أنها استأمرت النبي ﷺ في قتل الوزغان فأمرها بذلك.

وفي الصحيحين أن النبي ﷺ أمر بقتل الوزغ وسماء فويسقاً، وقال: كان ينفخ النار على إبراهيم. وكذلك رواه أحمد في مسنده.

وروى الحاكم في المستدرک عن عبد الرحمن بن عوف أنه قال: كان لا يولد لأحد مولود



إلا أتى به النبي ﷺ فيدعو له ، فأدخل عليه مروان بن الحكم فقال : هو الوزغ ابن الوزغ الملعون ابن الملعون ، ثم قال : صحيح الإسناد وروي بعده يسير عن محمد بن زياد قال : لما بايع معاوية لابنه يزيد قال مروان : سنة أبي بكر وعمر ، فقال عبد الرحمن بن أبي بكر : سنة هرقل وقيصر ، فقال له مروان : أنت الذي أنزل الله فيك : ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا ۖ ﴾ <sup>(١)</sup> فبلغ ذلك عائشة فقالت : كذب والله ما هو به ، ولكن رسول الله ﷺ لعن أبا مروان ومروان في صلبه . ثم روي عن عمرو بن مرة الجهني - وكانت له صحبة - أن الحكم بن أبي العاص استأذن على النبي ﷺ فعرف صوته فقال : إئذنوا له عليه لعنة الله وعلى من يخرج من صلبه إلا المؤمن منهم وقليل ما هم ، يسرفون في الدنيا ويضيعون في الآخرة ، ذوو مكر وخديعة ، يعطون في الدنيا وما لهم في الآخرة من خلاق .

وأما تسمية الوزغ فويسقاً فنظيره الفواسق الخمس التي تقتل في الحل والحرم ، وأصل الفسق : الخروج ، وهذه المذكورات خرجت عن خلق معظم الحشرات ونحوها بزيادة الضرر والأذى ، وذكر أصحاب الآثار أن الوزغ أصم ، قالوا : والسبب في صممه ما تقدم من نفخه النار على إبراهيم فصم لأجل ذلك وبرص ، ومن طبعه أنه لا يدخل بيتاً فيه رائحة الزعفران ، والحيات تألفه كما تألف العقارب الخنافس ، وهو يلقح بفيه ويبض كما تبيض الحيات ويقيم في جحره زمن الشتاء لا يطعم شيئاً <sup>(٢)</sup> . وقال : العظاء بالظاء المعجمة والمد : دوية أكبر من الوزغة ، وقال الأزهرى : هي دوية ملساء تعدو وتتردد كثيراً ، تشبه بسام أبرص إلا أنها أحسن منه ولا تؤذي وهي أنواع كثيرة منها الأبيض والأحمر والأصفر والأخضر وكلها منقطة بالسواد ، وفي طبعها محبة الشمس لتصلب فيها <sup>(٣)</sup> .

وقال : السام أبرص بتشديد الميم ، قال أهل اللغة : هو من كبار الوزغ .

وقال : الدعموص بفتح الدال : دوية كالخنفساء ، ويضم الدال دوية تغوص في الماء ، والجمع الدعاميص ، قال السهيلي : الدعموص : سمكة صغيرة كحبة الماء ، وفي الحديث إن رجلاً زنا فمسخه الله تعالى دعموصاً .

**قال الجاحظ :** إذا كبر الناموس صار دعاميص ، وهو يتولد من الماء الراكد ، وإذا كبر صار فراشاً ، ولعل هذا هو عمدة من جعل الجراد بحريراً ، والدعموص هو من الخلق الذي لا يعيش في ابتداء أمره إلا في الماء ثم بعد ذلك يستحيل بعوضاً وناموساً . وقال : الوطواط الخفاش إنتهى .

**وقال الفيروزآبادي :** الوطواط : الخفاش وضرب من خطاطيف الجبال . وقال

(٢) حياة الحيوان ، ج ٢ ص ٤٨٨ .

(١) سورة الأحقاف ، الآية : ١٧ .

(٣) حياة الحيوان ، ج ٢ ص ١٥٤ .

الذميري: القرد حيوان معروف، وجمعه قردود وقد يجمع على قردة بكسر القاف وفتح الراء المهملة، والأنثى قردة، بكسر القاف وإسكان الراء، وجمعها قرد بكسر القاف وفتح الراء، وهو حيوان قبيح مليح ذكي سريع الفهم يتعلم الصنعة، أهدى ملك النوبة إلى المتوكل قرداً خياطاً وآخر صائغاً، وأهل اليمن يعلمون القرد القيام بحوائجهم حتى أن البقال والقصاب يعلم القرد حفظ الدكان حتى يعود صاحبه، ويعلم السرق والفردة تلد في البطن الواحد عشرة وإثني عشر، والذكر ذوغيرة شديدة على الإناث، وهذا الحيوان شبيه بالإنسان في غالب حالاته، فإنه يضحك ويضطرب ويقعي ويحكى ويتناول الشيء بيده، وله أصابع مفصلة إلى أنامل وأظفار، ويقبل التلقين والتعليم، ويأنس بالناس، ويمشي على رجلين حيناً يسيراً ويمشي على أربع مشيه المعتاد، ولشفر عينيه الأسفل أهداب، وليس ذلك لشيء من الحيوان سواه، وهو كالإنسان إذا سقط في الماء غرق كالإنسان الذي لا يحسن السباحة، ويأخذ نفسه بالزواج والغيرة على الإناث وهما خصلتان من مفاخر الإنسان، وإذا زاد به الشبق استمنى بفيه، وتحمل الأنثى ولدها كما تحمل المرأة، وفيه من قبول التأديب والتعليم ما لا يخفى، ولقد درّب قرد ليزيد على ركوب الحمار وسابق به مع الخيل، وروى ابن عدي في كامله عن أحمد بن طاهر أنه قال: شهدت بالرملة قرداً صائغاً، فإذا أراد أن ينفخ أشار إلى رجل حتى ينفخ له.

**وروى البيهقي أن رسول الله ﷺ قال:** لا تشوبوا اللبن بالماء فإن رجلاً كان فيمن كان قبلكم يبيع اللبن ويشوبه بالماء فاشترى قرداً وركب البحر حتى إذا لحج فيه ألهم الله تعالى القرد صرة الدنانير فأخذها وصعد الدقل ففتح الصرة وصاحبها ينظر إليه، فأخذ ديناراً ورمى به في البحر وديناراً في السفينة حتى قسمها نصفين، فألقى ثمن الماء في البحر وثنم اللبن في السفينة.

**وروى الحاكم في المستدرک عن عكرمة قال:** دخلت على ابن عباس وهو يقرأ في المصحف قبل ذهاب بصره وبكي، فقلت: ما يبكيك جعلني الله فداك؟ قال: هذه الآية: ﴿وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ﴾<sup>(١)</sup> قال: ثم قال: أتعرف أيلة؟ قلت: وما أيلة قال: قرية كان بها أناس من اليهود فحرم الله تعالى عليهم صيد الحيتان يوم السبت، فكانت الحيتان تأتيهم يوم السبت شرعاً أيضاً سماناً كأمثال المخاض، فإذا كان غير يوم السبت لا يجلدونها ولم يدركوها إلا بمشقة ومؤونة، ثم إن رجلاً منهم أخذ حوتاً يوم السبت فربطه إلى وتد في الساحل وتركه في الماء حتى إذا كان الغد أخذه فأكله، ففعل ذلك أهل بيت منهم فأخذوا وشووا، فوجد جيرانهم ريح الشواء ففعلوا كفعالهم، وكثر

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٦٣ ١٦٥.

ذلك فيهم، فافترقوا فرقا فرقة أكلت، وفرقة نهت، وفرقة قالوا: ﴿لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ﴾<sup>(١)</sup> الآية، وقالت الفرقة التي نهت: إنما نحذركم غضب الله وعقابه أن يصيبكم بخسف أو قذف أو بعض ما عنده من العذاب، والله ما نساكنكم في مكان أنتم فيه وخرجوا من السور، ثم غدوا عليه من الغد فضربوا باب السور فلم يجيبهم أحد، وتسور إنسان منهم السور فقال: قرودة والله، لها أذنان تتعاوى، ثم نزل وفتح الباب، ودخل الناس عليهم فعرفت القرودة أنسابها من الإنس، ولم تعرف الإنس أنسابها من القرودة، قال: فيأتي القرد إلى نسيبه وقريبه فيحتك به ويلصق إليه فيقول له: أنت فلان؟ فيشير برأسه أن نعم وبكفي وتأتي القرودة إلى نسيبها وقريبها الإنسي فيقول: أنت فلانة؟ فتشير برأسها: أن نعم وبكفي، قال ابن عباس: فاسمع الله تعالى يقول: ﴿أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ الشُّوْءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَیِّنٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾<sup>(٢)</sup> فلا أدري ما فعلت الفرقة الثالثة فكم قد رأينا منكرا فلم ننه عنه فقال عكرمة: فقلت: ما ترى جعلني الله فداك أنهم قد أنكروا وكرهوا حين قالوا: ﴿لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ فأعجبه قولي ذلك وأمر لي بيردين غليظين فكسانيهما.

ثم قال: هذا صحيح الإسناد، وأيلة: بين مدين والطور على شاطئ البحر وقال الزهري: القرية طبرية الشام.

وفي المستدرک عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: رأيت في منامي كأن بني الحكم بن أبي العاص ينزون على منبري كما تنزو القرودة. فما رثي ﷺ ضاحكا حتى مات.

ثم قال: صحيح الإسناد على شرط مسلم.

وروى الطبراني في معجمه عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: في آخر الزمان تأتي المرأة فتجد زوجها قد مسخ قردا، لأنه لا يؤمن بالقدر.

واختلف العلماء في المسوخ هل يعقب أم لا؟ على قولين: أحدهما نعم، وهو قول الزجاج والقاضي أبي بكر المغربي المالكي، وقال الجمهور: لا يكون ذلك، قال ابن عباس: لم يعيش مسوخ قط أكثر من ثلاثة أيام ولا يأكل ولا يشرب.

وقال: الخنزير مشترك بين البهيمة والسبعية، فالذي فيه من السبع الناب وأكل الجيف، والذي فيه من البهيمة الظلف وأكل العشب والعلف، ويقال: إنه ليس لشيء من ذوات الأذنان ما للخنزير من قوة نابه حتى إنه يضرب بنابه صاحب السيف والرمح فيقطع كل ما لاقى من جسده من عظم وعصب، وربما طال نابه فيلتقيان فيموت عند ذلك جوعا لأنهما يمنعانه من الأكل، ويأكل الحيات أكلا ذريعا ولا تؤثر فيه سمومها، ومن عجيب أمره إذا قلعت إحدى عينيه مات سريعا.

وذكر أهل التفسير أن عيسى عليه السلام استقبل رهطاً من اليهود قلماً رأوه قالوا: جاء الساحر ابن الساحرة وقذفوه وأمه، فدعا عليهم ولعنهم فمسخهم الله خنازير.

وروى ابن ماجه عن أنس أن النبي ﷺ قال: طلب العلم فريضة على كل مسلم، وواضع العلم في غير أهله كمقلد الخنازير الجواهر واللؤلؤ والدر. قال في الإحياء جاء رجل إلى ابن سيرين وقال: رأيت كأنني أقلت الدر أعناق الخنازير، فقال: أنت تعلم الحكمة غير أهلها وقال: القمل معروف، واحدته قملة.

**قال الجوهري:** والقمل المعروف يتولد من العرق والوسخ إذا أصاب ثوباً أو بدنأ أو ريشاً أو شعراً حتى يصير المكان عفناً.

**قال الجاحظ:** وربما كان الإنسان قمل الطباع وإن تنظف وتعطر وبذل الثياب، قال: ومن طبعه أنه يكون في شعر الرأس في الأحمر أحمر، وفي الأسود أسود وفي الأبيض أبيض، ومتى تغير الشعر تغير إلى لونه، وهو من الحيوان الذي إنائه أكبر من ذكوره، ويقال: ذكوره الصبيان، وقيل: الصبيان يفضه.

وقال: عنقاء مغرب، قال بعضهم: هو طائر غريب يبيض ييضاً كالجبال وتبعد في طيرانها، وقيل: سميت بذلك لأنه كان في عنقها بياض كالطوق، وقيل: هو طائر يكون عند مغرب الشمس، وقال القزويني: إنها أعظم الطير جثة وأكبرها خلقة تختطف الفيل كما تختطف الحدأة الفأرة، وكانت في قديم الزمان بين الناس فتأذوا منها إلى أن سلب يوماً عروساً بحليتها فدعا عليها حنظلة النبي فذهب الله بها إلى بعض جزائر البحر المحيط وراء خط الإستواء وهي جزيرة لا يصل إليها الناس، وفيها حيوان كثير كالفيل والكركدن والجاموس والبير والسباع وجوارح الطير، وعند طيران عنقاء مغرب يسمع لأجنحتها دوي كدوي الرعد العاصف والسيل، وتعيش ألفي سنة وتزواج إذا مضى لها خمسمائة سنة، فإذا كان وقت بيضها ظهر بها ألم شديد ثم أطال في وصفها.

وذكر أرسطاطاليس في النعوت أن العنقاء قد تصاد فيصنع من مخاليبها أقذاح عظام للشرب، قال: وكيفية صيدها أنهم يوقفون ثورين ويجعلون بينهما عجلة ويثقلونها بالحجارة العظام ويتخذون بين يدي العجلة بيتاً يختبئ فيه رجل معه نار فتزل العنقاء على الثورين لتخطفهما فإذا نشبت أظفارها في الثورين أو أحدهما لم تقدر على إقتلاعهما لما عليهما من الحجارة الثقيلة ولم تقدر على الإستقلال لتخلص بمخاليبها فيخرج الرجل بالنار فيحرق أجنحتها، قال: والعنقاء لها بطن كبطن الثور وعظام كعظام السبع، وهي من أعظم سباع الطير إنتهى.

وقال العكبري في شرح المقامات: إن أهل الرس كان بأرضهم جبل يقال له: مخ، صاعد في السماء قدر ميل، وكان به طيور كثيرة، وكانت العنقاء به، وهي عظيمة الخلق لها وجه

كوجه الإنسان، وفيها من كل حيوان شبه، وهي من أحسن الطير، وكانت تأتي في السنة مرة هذا الجبل فتلتقط طيوره فجاعت في بعض السنين وأعوزها الطير فانقضت على صبي فذهبت به، ثم ذهبت بجارية أخرى، فشكوا ذلك إلى نبيهم حنظلة بن صفوان فدعا عليها فأصابتها صاعقة فاحترقت، وكان حنظلة في زمن الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ.

وفي ربيع الأبرار في باب الطير عن ابن عباس أن الله تعالى خلق في زمن موسى طائراً إسمها العنقاء لها أربعة أجنحة من كل جانب ووجهها كوجه الإنسان وأعطاه من كل شيء قسطاً، وخلق لها ذكراً مثلها، وأوحى إليه، أنني خلقت طائرين عجيبين وجعلت رزقهما في الوحوش التي حول بيت المقدس، وجعلتهما زيادة فيما وصلت به بني إسرائيل، وتناسلا وكثر نسلهما، فلما توفي موسى ﷺ إنتقلت فوقعت بنجد والحجاز فلم تزل تأكل الوحوش وتخطف الصبيان إلى أن نبي خالد بن سنان العبيسي من بني عبس قبل النبي ﷺ فشكوا إليه ما يلقون منها فدعا الله عليها فانقطع نسلها وانقرضت فلا توجد اليوم.

وقال: القنفذ بالذال المعجمة ويضم القاف ويفتحها هو صنفان: قنفذ يكون بأرض مصر قدر الفأر، وقنفذ يكون بأرض الشام والعراق بقدر الكلب القلطي، وبينهما كالفرق بين الفأر والجراد، وهو لا يظهر إلا ليلاً، وهو مولع بأكل الأفاعي، ولا يتألم بها وإذا لدغته الحية أكل السعتر البري فيراً، وله خمسة أسنان في فيه، والبرية منها تسفد قائمة وظهر الذكر لاصق بطن الأنثى.

وروى الطبراني وغيره عن قتادة بن النعمان أنه قال: كانت ليلة شديدة الظلمة والمطر فقلت: لو إغتنمت الليلة شهود العتمة مع رسول الله ﷺ ففعلت، فلما رأي قال: قتادة؟ قلت: لبيك يا رسول الله ﷺ ثم قلت: علمت أن شاهد الصلاة في هذه الليلة قليل فأحببت أن أشهدا معك، فقال ﷺ: إذا انصرفت فأتني، فلما فرغت من الصلاة أتيت إليه فأعطاني عرجوناً كان في يده، فقال: هذا يضيء أمامك عشراً ومن خلفك عشراً، ثم قال: إن الشيطان قد خلفك في أهلِكَ فاذهب بهذا العرجون فاستضيء به حتى تأتي بيتك فتجده في زاوية البيت فاضربه بالعرجون، قال: فخرجت من المسجد فأضاء العرجون مثل الشمعة نوراً فاستضأت به وأتيت أهلي فوجدتهم قد رقدوا فنظرت إلى الزاوية فإذا فيها قنفذ فلم أزل أضربه بالعرجون حتى خرج، ورواه أحمد والبخاري وأحمد رجال الصحيح.

وقال: الوبر بفتح الواو وتسكين الباء الموحدة: دوية أصغر من السثور طحلاء اللون لا ذنب لها تقيم في البيوت، وجمعها ووبر ووبار ووبارة والأنثى وبرة، وقول الجوهرية: لا ذنب له أي لا ذنب طويل وإلا فالوبر له ذنب قصير جداً، والناس يسمون الوبر بغنم بني إسرائيل، ويزعمون أنها مسخت لأن ذنبها مع صغره يشبه إلية الخروف وهو قول شاذ لا يلتفت إليه.

وقال: الورل بفتح الواو والراء المهملة وباللام في آخره: دابة على خلقة الضب إلا أنه أعظم منه، والجمع أورال وورلان، والأثنى ورلة.

**وقال القزويني:** إنه أعظم من الوزغ وسام أبرص طويل الذنب سريع السير خفيف الحركة. وقال عبداللطيف: الورل والضب والحرباء وشحمة الأرض والوزغ كلها متناسبة في الخلق، فأما الورل وهو الحرذون فليس في الحيوان أكثر سفاداً منه، وبينه وبين الضب عداوة فيغلب الورل الضب ويقتله، لكنه لا يأكله كما يفعل بالحية وهو لا يتخذ بيتاً لنفسه ولا يحفر جحراً بل يخرج الضب من جحره صاعراً ويستولي عليه وإن كان أقوى برائن منه لكن الظلم يمنعه من الحفر ولهذا يضرب به المثل في الظلم، ويقال: أظلم أو أجبر من ورل، ويكفي في ظلمه أنه يغصب الحية جحرها ويبلعها، وربما قتل فوجد في جوفه الحية العظيمة، وهو لا يتلعمها حتى يشدخ رأسها ويقال: إنه يقاتل الضب. والجاحظ يقول: الحرذون غير الورل، ووصفه بأنه دابة تكون بناحية مصر مليحة موشاة بألوان كثيرة، ولها كفت ككفت الإنسان مقسومة أصابعها إلى الأنامل<sup>(١)</sup>.

## ٦ - باب الأسباب العارضة المقتضية للتحريم

١ - نوادر الراوندي: عن عبد الواحد بن إسماعيل عن محمد بن الحسن التميمي عن سهل بن أحمد الديباجي عن محمد بن محمد بن الأشعث عن موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر عن جده موسى عن آبائه عليهم السلام قال: سئل علي عليه السلام عن حمل غدي بلبن خنزيرة فقال: قيدوه واعلفوه الكسب والنوى والخبز إن كان استغنى عن اللبن وإن لم يكن استغنى عن اللبن فيلقى على ضرع شاة سبعة أيام<sup>(٢)</sup>.

٢ - الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن التوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله<sup>(٣)</sup>.

بيان: الكسب بالضم: عصارة الدهن وقوله: «سبعة أيام» كأنه متعلق بالشقين معاً، كما يستفاد من كلام الأصحاب ومستعرف.

٣ - قرب الإسناد: عن محمد بن عبد الحميد وعبد الصمد بن محمد معاً عن حنان بن سدير قال: سمعت رجلاً يسأل أبا عبد الله عليه السلام عن حمل يرضع من خنزيرة ثم استفحل الحمل في غنم فخرج له نسل ما قولك في نسله؟ فقال: ما علمت أنه من نسله بعينه فلا تقربه، وأما ما لم تعلم أنه منه فهو بمنزلة الجبن كل ولا تسأل عنه<sup>(٤)</sup>.

٤ - المقنع: سئل أبو عبد الله عليه السلام عن جدي رضع من خنزيرة حتى كبر وشب واشتد

(١) راجع كتاب حياة الحيوان، ج ١ و ٢. (٢) نوادر الراوندي، ص ٢٢٠ ح ٤٤٤.

(٣) الكافي، ج ٦ ص ١٠٣٠ باب ١٧٦ ح ٥. (٤) قرب الإسناد، ص ٩٧ ح ٣٣٠.

عظمه، ثم إن رجلاً إستفحله في غنمه فأخرج له نسلاً، فقال: أما ما عرفت من نسله بعينه فلا تقربه، وأما ما لا تعرفه فكله ولا تسأل عنه فإنه بمنزلة الجبن.

**بيان:** رواه في الكافي عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن حنان بن سدير قال: سئل أبو عبد الله عليه السلام وأنا حاضر عنده عن جدي رضع. وذكر نحوه من المقنع <sup>(١)</sup>.

٥ - وروي أيضاً عن محمد بن يحيى عن الوشاء عن عبد الله بن سنان عن أبي حمزة رفعه قال: لا تأكل من لحم حمل رضع من لبن خنزيرة <sup>(٢)</sup>.

واعلم أن المعروف بين الأصحاب أن الحيوان إذا شرب لبن خنزيرة فإن لم يشتد بأن ينبت عليه لحمه ويشتد عظمه وتزيد قوته كره لحمه، ويستحب إستبرأؤه بسبعة أيام بأن يعلف بغيره في المدة المذكورة، ولو كان في محل الرضاع أرضع من حيوان محلل كذلك، وإن اشتد حرم لحمه ونسله ذكراً كان الشارب أم أنثى، وذهبوا أن الإستبراء في هذا القسم لا ينفع، وبهذا الوجه جمع الشيخ بين الأخبار، وتبعه القوم ويمكن الجمع بينها بحمل النهي عن ما قبل الإستبراء، وتعميم الإستبراء أو تخصيصه بصورة الإشتداد، ومع التعميم يكون قبل الإستبراء مع عدم الإشتداد مكروهاً ومعه حراماً، ويدل خبر حنان على أن المشتبه بالنسل لا يجب إجتنابه وهو الظاهر من كلام القوم، وإن مقتضى قواعدهم وجوب إجتنابه الجميع من باب المقدمة، وقد عرفت أن ظاهر الآيات والأخبار خلافه، وقال في الروضة: ولا يتعدى الحكم إلى غير الخنزيرة عملاً بالأصل وإن ساواه في الحكم كالكلب مع إحتتماله إنتهى.

واعلم أن جماعة من الأصحاب حكموا بكراهة لحم حيوان رضع من امرأة حتى إشتد عظمه، قال في التحرير: ولو شرب من لبن امرأة واشتد كره لحمه ولم يكن محظوراً إنتهى، ومستندهم صحيحة أحمد بن محمد بن عيسى قال: كتبت إليه جعلت فداك من كل سوء امرأة أرضعت عناقاً حتى فطمت وكبرت وضربها الفحل ثم وضعت أبجوز أن يؤكل لحمها ولبنها؟ فكتب عليه السلام: فعل مكروه لا بأس به.

وفي الفقيه: كتب أحمد بن محمد بن عيسى إلى علي بن محمد امرأة أرضعت عناقاً بلبنها حتى فطمتها فكتب عليه السلام: فعل مكروه ولا بأس به.

**أقول:** الحديث يحتمل معنيين: أحدهما أن الإرضاع فعل مكروه والأكل لا بأس به، وعبارة الفقيه بهذا أنسب، والثاني أن الأكل مكروه ليس بحرام، وهذا بعبارة التهذيب حيث حذف الواو أنسب، ثم على ما في الفقيه إن كان السؤال عن اللحم فالمراد عدم البأس بلحم العناق على المعنى الأول وعلى ما في التهذيب يحتمل العناق والأولاد والأعم، ويؤيد كون

المراد عدم البأس بلحمها ما رواه في التهذيب أيضاً بسند مرسل عن أبي عبد الله عليه السلام في جدي رضع من لبن امرأة حتى إشتد عظمه ونبت لحمه، قال لا بأس بلحمه.

قال المحقق الأردبيلي قدس سره بعد إيراد خبر التهذيب الأول: فيها إن المكروه لا بأس به، وإنه مع الكبر والشدة مكروه، فبدونهما يجوز بالطريق الأولى ويحتمل الكراهة مطلقاً، والظاهر أن المراد لحمها ولحم نسلها فتأمل.

٥ - الدعائم: عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن لحوم الجلالة وألبانها وبيضها حتى تستبرأ والجلالة هي التي تجلّل المزابل فتأكل العذرة<sup>(١)</sup>.

٦ - وعن علي عليه السلام أنه قال: الناقة الجلالة تحبس على العلف أربعين يوماً والبقرة عشرين يوماً، والشاة سبعة أيام، والبطّة خمسة أيام، والدجاجة ثلاثة أيام ثم تؤكل بعد ذلك لحومها وتشرب ألبان ذوات الألبان منها، ويؤكل بيض ما يبيض منها<sup>(٢)</sup>.

٧ - نوادر الراوندي: بالإسناد المتقدم عن موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام قال علي عليه السلام: الناقة الجلالة لا يحجّ على ظهرها ولا يشرب لبنها ولا يؤكل لحمها حتى يقيد أربعين يوماً، والبقرة الجلالة عشرين يوماً، والبطّة الجلالة خمسة أيام، والدجاجة ثلاثة أيام<sup>(٣)</sup>.

٨ - المقنع: قال أبو عبد الله عليه السلام: لا تشرب من ألبان الإبل الجلالة وإن أصابك شيء من عرقها فاغسله.

تفصيل: قال في النهاية: فيه أنه نهى عن أكل الجلالة وركوبها، الجلالة من الحيوان التي تأكل العذرة، والجلّة البعر فوضع موضع العذرة يقال: جلّت الدابة الجلّة واجتلتها فهي جالّة وجلّالة: إذا التفتتها.

فأما أكل الجلالة فحلال إن لم يظهر التنن في لحمها، وأما ركوبها فلعله لما يكثر من أكلها العذرة والبعر وتكثر النجاسة على أجسامها وأفواهها وتلمس راكبها بفمها وثوبه بعرقها وفيه أثر العذرة والبعر فيتنجس والله أعلم إنتهى.

(١) - (٢) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٧٤. المشهور وهو المؤيد المنصور حرمة الجلال للنهي عن أكله، كما في الروايات. وقيل: بالكراهة للأصل والعمومات، وهو ضعيف، لوجود الدليل المعتر وهو النصوص الناهية عن أكله، فيخصص العمومات، والأصل دليل حيث لا دليل. وكذا لا يجوز شرب ألبانه للنهي، ويجب غسل عرقه لو أصابه لظاهر الأمر به. ويحصل الجلل باغتذائه بعذرة الإنسان خاصة على المشهور. وعن غير واحد عدم الاختصاص، فالحقق بها غيرها من النجاسات، وهذا أحوط بل أقرب. والمدار في المدة التي يحصل فيها الجلل العرف بأن يسمى جلّالا، ولا دليل على نجاسة الجلال والنهي عن الأكل ووجوب الغسل أعم منها كما لا يخفى. [مستدرک السفينة ج ٢ لغة «جلل»].

(٣) نوادر الراوندي، ص ٢٢٠ ح ٤٤٦.



ثم إعلم أنّ المشهور بين الأصحاب أنّ الجلل يوجب تحريم اللحم، وذهب الشيخ وابن الجنيّد إلى الكراهة، وكلام الشيخ في المبسوط مشعر باتفاقها عليه، وقيل بالتحريم إن كان الغذاء بالعدرة محضاً، والكراهة إن كان غالباً، والتحريم أحوط مع الإغتذاء بالعدرة محضاً، وإن كان إثباته بحسب الدليل مشكلاً، وأما الحجج عليها أو ركوبها مطلقاً فالظاهر أنّه محمول على الكراهة، ويمكن أن يكون لكراهة عرقها.

قال ابن الجنيّد رحمته الله: والجلال من سائر الحيوان مكروه أكله وكذلك شرب ألبانها والركوب عليها إنتهى، واختلفوا فيما يحصل به الجلل فالمشهور أنّه يحصل بأن يغتذي الحيوان بعدرة الإنسان لا غير، وألحق أبو الصلاح بالعدرة غيرها من النجاسات وهو ضعيف، والنصوص والفتاوى المعتبرة خالية عن تقدير المدة التي يحصل فيها ذلك لكن يستفاد من بعض الروايات المعتبرة في ذلك أن تكون العدرة غذاء، ومن بعضها أن الخلط لا يوجب الجلل، وقدره بعضهم بأن ينمو ذلك في بدنه ويصير جزءاً منه وبعضهم بيوم وليلة وقال يحيى بن سعيد بأكل العدرة خالصة يومها أجمع، وقدر آخرون بأن يظهر التّن في لحمه وجلده يعني رائحة العدرة، وقال الشيخ في المبسوط والخلاف إنّ الجلالة هي التي تكون أكثر علفها العدرة فلم يعتبر تمخض العدرة، والظاهر في مثله الرجوع إلى صدق الجلل عرفاً، وفي معرفته إشكال، والأشهر طهارة الجلال بل القائل بالنجاسة غير معلوم، لكن تدلّ عليها بعض الأخبار، وحملت على الكراهة، والأقرب وقوع التذكية عليه لعموم الأدلة، ثم إنّ تحريم الجلال على القول به أو الكراهة ليس بالذات، بل بسبب الإغتذاء بالعدرة فليس مستقراً بل إلى أن يقطع ذلك الإغتذاء ويغتذي بغيره بحيث يزول عنه إسم الجلل والنصوص الواردة في هذا الباب غير نقي الأسانيد، وفتاوى الأصحاب في بعضها متفقة، وفي بعضها مختلفة، فالمتفق عليه إستبراء الناقة بأربعين يوماً، ويدلّ عليه الروايات، ومن المختلف فيه البقرة: قيل يستبرأ بأربعين كالناقة، ويدلّ عليه زائداً على ما تقدّم رواية مسمع وقيل: بعشرين يوماً، وهو أشهر لرواية السكوني ومرفوعة يعقوب ورواية يونس، ومنه الشاة والمشهور أنّ إستبراءها بعشرة لرواية السكوني ومرفوعة يعقوب ورواية مسمع، وقيل: بسبعة وقيل: بخمسة، وفي رواية يونس: أربعة عشر، وفي رواية مسمع: البطة الجلالة لا يؤكل لحمها حتى تربط خمسة أيام، وفي رواية السكوني: الدجاجة الجلالة لا يؤكل لحمها حتى تقيد ثلاثة أيام والبطة خمسة أيام، واكتفى الصدوق في المقنع للبطة بثلاثة أيام ورواه في الفقيه عن القاسم بن محمد الجوهري، ومن الأصحاب من إعتبر في الدجاجة خمسة أيام، وقيل: أكثر ومستند الكل لا يخلو من ضعف على المشهور، وقيل: مراعاة العرف متجه والأحوط مراعاة أكثر الأمرين من زوال الجلل العرفي وأكثر المقدّرات، وفي كلام الأصحاب الربط والعلف بالطاهر في المدة المقدّرة، وربما إعتبر الطاهر بالأصالة، والمذكور في بعض الروايات الحبس حسب، والظاهر أنّ الغرض زوال الجلل فلا يتوقف على الربط ولا على الطهارة، بل

الظاهر حصوله بالإغتذاء بغير العذرة، والأحوط مراعاة المشهور، ولا يؤكل الجلال من السمك حتى يستبرأ يوماً وليلة عند الأكثر إستناداً إلى رواية يونس عن الرضا واكتفى الصدوق بيوم إلى الليل لرواية الجوهرى<sup>(١)</sup>. وقال أبو الصلاح في الكافي في عداد المحرمات: وما أدمن شرب النجاسات حتى يمنع منها عشراً، وجلالة الغائط حتى تحبس الإبل والبقر أربعين يوماً، والشاة سبعة أيام، والبطّة والدجاج خمسة أيام، وروي في الدجاج خاصة بثلاثة أيام، وجلالة ما عدا العذرة من النجاسات حتى تحبس الأنعام سبعة، والظير يوماً وليلة.

**وقال العلامة رحمه الله في المختلف بعد نقل هذه العبارة:** والذي ورد في ذلك ما رواه موسى بن أكيل عن بعض أصحابه عن الباقر عليه السلام في شاة شربت بولاً ثم ذبحت فقال: يغسل ما في جوفها ثم لا بأس به وكذلك إذا اعتلفت بالعذرة ما لم تكن جلالة والجلالة التي يكون ذلك غذاؤها وقول أبي الصلاح لم تقم عليه دلالة عندي إنتهى. والمشهور بين الأصحاب أنه لو شرب الحيوان المحلل خمرأ لم يؤكل ما في جوفه من الأمعاء والقلب والكبد، ويجب غسل اللحم لرواية زيد الشحام عن الصادق عليه السلام أنه قال في شاة شربت خمرأ حتى سكرت ثم ذبحت على تلك الحال: لا يؤكل ما في بطنها.

والرواية مع ضعفها على المشهور أخص من المدعى من وجوه، وأنكر الحكم المذكور ابن إدريس وقال بالكراهة، ولعله أقرب، والمشهور أنه إذا شرب بولاً غسل ما في بطنه وأكل لرواية ابن أكيل المتقدمة، وهي على طريقة الأصحاب ضعيفة من وجوه إلا أنه لا أعرف راداً للحكم وقيل: إن هذا إنما يكون إذا ذبح في الحال بعد الشرب بخلاف ما إذا تأخر بحيث صار جزءاً من بدنه، وهو ظاهر غير بعيد عن سياق الخبر.

٩ - **نوادير الزاوندی:** بالإسناد المتقدم عن الكاظم عن آبائه عليه السلام سئل علي عليه السلام عن قدر طبخت فإذا فيها فأرة ميتة قال: يهراق المرق ويغسل اللحم وينقى ويؤكل<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** رواه الشيخ بإسناده عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام وليس فيه «وينقى» وعليه عمل الأصحاب وربما يستشكل بأنه مع الطبخ والغليان ينفذ الماء النجس في أعماق اللحم والتوابل فكيف تطهر بمجرد الغسل؟ ويمكن أن يحمل على أن يتقع في الماء الطاهر حتى يصل إلى كل ما وصل إليه النجس، ويمكن أن يكون قوله عليه السلام: «وينقى» إشارة إلى ذلك، لكن كلام الأصحاب ورواية السكوني غير مقيدة بذلك، وإن كان أحوط.

١٠ - **تحف العقول:** سأل يحيى بن أكثم موسى المبرقع عن رجل أتى إلى قطيع غنم فرأى الراعي ينزو على شاة منها فلما بصر بصاحبها خلى سبيلها فدخلت بين الغنم كيف تذبح؟ وهل يجوز أكلها أم لا؟ فسأل موسى أخاه أبا الحسن الثالث عليه السلام فقال: إنه إن عرفها

(١) الكافي، ج ٦ ص ١٠٣١ باب ١٧٧. (٢) نوادر الراوندي، ص ٢١٩ ح ٤٤٢.

ذبحها وأحرقها، وإن لم يعرفها قسّم الغنم نصفين وساهم بينهما فإذا وقع على أحد النصفين فقد نجا النصف الآخر ثم يفرّق النصف الآخر فلا يزال كذلك حتى تبقى شاتان فيقرع بينهما فأيّهما وقع السهم بها ذبحت وأحرقت ونجا سائر الغنم<sup>(١)</sup>.

بيان: روى الشيخ هذا الخبر بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى عن محمد بن عيسى عن الرجل عليه السلام أنه سئل عن رجل نظر إلى راع نزا على شاة قال: إن عرفها ذبحها وأحرقها، وإن لم يعرفها قسمها نصفين أبداً حتى يقع السهم بها فتذبح وتحرق وقد نجت سائرها.

**وأقول:** الظاهر أن الرجل أبو الحسن عليه السلام، وهذا مختصر من الحديث الذي رويناه أولاً وقال في المسالك بمضمون الرواية عمل الأصحاب، مع أنها لا تخلو من ضعف وإرسال، لأنّ راويها محمد بن عيسى عن الرجل ومحمد بن عيسى مشترك بين الأشعري الثقة واليقطيني وهو ضعيف، فإن كان المراد بالرجل الكاظم عليه السلام كما هو الغالب فهي مع ضعفها بالإشتراك مرسلة لأنّ كلا الرجلين لم يدرك الكاظم عليه السلام، وإن أريد به غيره أو كان مبهماً كما هو مقتضى لفظه فهي مع ذلك مقطوعة إنتهى.

**وأقول:** يرد عليه أن الظاهر أنه اليقطيني كما يظهر من الأمارات والشواهد الرجالية لكن الظاهر ثقته والقدح غير ثابت، وجلّ الأصحاب يعدّون حديثه صحيحاً وكون المراد بالرجل الكاظم عليه السلام غير معروف، بل الغالب التعبير بالرجل والغريم وأمثالهما عند شدّة الثقة بعد زمان الرضا عليه السلام كما لا يخفى، وهذا بقريّة الراوي يحتمل الجواد والهادي والعسكري عليهم السلام، لكن الظاهر الهادي عليه السلام بقريّة الرواية الأولى، فظهر أن الخبر صحيح، مع أنه لم يرده أحد من الأصحاب.

وقال في المسالك ولو لم يعمل بها، فمقتضى القواعد الشرعية أن المشبه فيه إن كان محصوراً حرم الجميع، وإن كان غير محصور جاز أكله إلى أن تبقى واحدة كما في نظائره إنتهى<sup>(٢)</sup>.

**وأقول:** تحريم الجميع في المحصور غير معلوم كما عرفت، والعمل بالقرعة في الأمور المشبهة غير بعيد عن القواعد الشرعية، وقد ورد في كثير من نظائره، ثم إن الأصحاب قالوا: إذا وطئ الإنسان حيواناً مأكولاً حرم لحمه ولحم نسله، ولو إشتبه بغيره قسّم فرقتين وأقرع عليه مرة بعد أخرى حتى تبقى واحدة، وقال في المسالك: إطلاق الإنسان يشمل الصغير والكبير والمنزل وغيره، وكذلك الحيوان يشمل الذكر والأنثى ذات الأربع وغيره كالظير لكن الرواية وردت بنكاح البهيمة، وهي لغة إسم لذات الأربع من حيوان البر والبحر فينبغي أن يكون العمل عليه تمسكاً بالأصل في موضع الشك، ويحتمل العموم لوجود السبب

(١) تحف العقول، ص ٣٣٤.

(٢) مسالك الأفهام، ج ١٢ ص ٣٢.

المحرّم وعدم الخصوصية للمحل ، وهو الذي يشعر به إطلاق كلام المصنّف وغيره ، ولا فرق في ذلك بين العالم بالحكم والجاهل ، ثم إن علم الموطوء بعينه اجتناب وسرى إلى نسله ، وإن اشتبه أقرع للرواية ، ثم قال بعد ما مرّ : وعلى تقدير العمل بالرواية فيعتبر في القسم كونه نصفين كما ذكر فيها ، وإن كان قولهم : فريقين ، أعمّ منه ، ثم إن كان العدد زوجاً فالنصف حقيقة ممكن ، وإن كان فرداً إغترز زيادة الواحدة في أحد النصفين ، وكذا القول بعد الإنتهاء إلى عدد فرد كثلاثة<sup>(١)</sup> .

١١ - فقه الرضا : قال عليه السلام : إذا جعلت سمكة مع الجرّي في السفود إن كانت السمكة فوقه فكلها ، وإن كانت تحته فلا تأكل ، وإذا كان اللحم مع الطحال في السفود أكل اللحم والجوزابة لأن الطحال في حجاب ولا ينزل منه شيء إلا أن يثقب فإن ثقب سال منه ولم يؤكل ما تحته من الجوزابة ولا غيره ويؤكل ما فوقه<sup>(٢)</sup> .

١٢ - المقنع : إذا كان اللحم مع الطحال في سفود أكل اللحم إذا كان فوق الطحال ، فإن كان أسفل من الطحال لم يؤكل ويؤكل جوزابه لأن الطحال في حجاب ولا ينزل منه شيء إلا أن يثقب ، فإن ثقب سال منه ولم يؤكل ما تحته من الجوزاب ، وإن جعلت سمكة يجوز أكلها مع جرّي أو غيرها ممّا لا يجوز أكله في سفود أكلت التي لها فلس إذا كانت في السفود فوق الجرّي وفوق التي لا تؤكل ، فإن كانت أسفل من الجرّي لم تؤكل .

الفقيه : قال الصادق عليه السلام : إذا كان اللحم مع الطحال . وذكر مثل ما في المقنع .

تبيين : السفود كتّور : الحديد التي تشوى بها اللحم ، وفي القاموس : الجوزاب بالضم : طعام السكر وأرز ولحم إنتهى .

والظاهر أن المراد هنا الخبز المشرود تحت الطحال واللحم اللذين على السفود ليجري عليها ما ينفصل منهما وعمل بما ورد في الفقيه أكثر الأصحاب ، والأصل فيه عندهم ما رواه الشيخ في الموثّق عن عمار الساباطي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئل عن الطحال أيحلّ أكله ؟ قال : لا تأكله فهو دم ، قلت : فإن كان الطعام في سفود مع لحم وتحت خبز وهو الجوزاب أيؤكل ما تحته ؟ قال : نعم يؤكل اللحم والجوزاب ويرمى بالطحال لأن الطحال في حجاب لا يسيل منه ، فإن كان الطحال مشقوقاً أو مثقوباً فلا تأكل ممّا يسيل عليه الطحال ، وعن الجرّي يكون في السفود مع السمك قال : يؤكل ما كان فوق الجرّي ، ويرمى بما سال عليه الجرّي .

وهذا مطابق لما في الفقيه ، وأما ما ذكره الصدوق عليه السلام في الكتابين فهو مخالف للخبرين فإن عبارته تدلّ على عدم حلّ اللحم إذا كان تحت الطحال وإن لم يكن مثقوباً ، والروايتان

(١) مسالك الأنعام ، ج ١٢ ص ٣٠ .

(٢) فقه الرضا عليه السلام ، ص ٢٩٦ .

تدلان على الحل مطلقاً إذا لم يكن مثقوباً، قال في الدروس: إذا شوي الطحال مع اللحم فإن لم يكن مثقوباً أو كان اللحم فوقه فلا بأس، وإن كان مثقوباً واللحم تحته حرم ما تحته من لحم وغيره. وقال الصدوق رحمته الله: إذا لم يتقب لم يؤكل اللحم إذا كان أسفل ويؤكل الجوداب وهو الخبز.

وقال قنس سره أيضاً: روى عمار عن الصادق عليه السلام في الجري مع السمك في سفود - بالتشديد مع فتح السين - يؤكل ما فوق الجري ويرمى ما سال عليه، وعليها ابنا بابويه، وطرد الحكم في مجامعه ما يحل أكلها لما يحرم، قال الفاضل: لم يعتبر علماؤنا ذلك والجري طاهر، والرواية ضعيفة السند إنتهى.

وأقول: عدم نجاسة الجري لا ينافي الحكم المذكور فإنه ليس باعتبار النجاسة بل باعتبار أنه يجري من الطحال والجري وغيرهما دم وأجزاء مائعة بعد تأثير الحرارة ويتشرب منها ما تحته وضعف الروايات في هذا الباب منجبر بالشهرة بين الأصحاب، وحل ما يحكم بالحل فيها مؤيد بالأصل والعمومات.

## ٧ - باب الصيد وأحكامه وآدابه

الآيات: المائدة: ﴿غَيْرِ مُحِلٍّ لِّلصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾. قوله سبحانه: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ ١ -

٢٢.

وقال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَّهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَنَّ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاقْتُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾.

وقال عليه السلام: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ ١٥.

تفسيره: قد مرّ تفسير بعض الآيات في كتاب الحج، ومرّ بعضها في الأبواب السابقة ﴿وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ﴾ قالوا: يحتمل أن يكون عطفاً على ﴿الطَّيِّبَاتِ﴾ بأخذ (ما) موصولة، ولكن بحذف مضاف أي مصيده، أو صيده. أي صيد الكلاب التي تصيدون بها بقرينة قوله: ﴿مُكَلِّينَ﴾ فإنه مشتق من الكلب، أي حال كونكم صاحبي الصيد بالكلاب أو أصحاب التعليم للكلاب، فيلزم كون الجوارح كلاباً فيحل ما ذبحه الكلب المعلم.

وذهب أكثر المخالفين إلى أن المراد بالجوارح كلاب الصيد على أهلها من الطيور وذوات الأربع من السباع وإطلاق المكّلين باعتبار كون المعلم في الأغلب كلباً أو لأن كل سبع يسمى كلباً، قال النبي صلى الله عليه وآله في دعائه: «اللهم سلط عليه كلباً من كلابك» فسلط الله عليه الأسد، لكنه خلاف الظاهر، وستأتي الأخبار الكثيرة في ذلك، قال في مجمع البيان: الجوارح هي الكلاب فقط، عن ابن عمر والضحاك والسدي، والمروي عن أئمتنا عليهم السلام فإنهم قالوا: هنا الكلب المعلم خاصة أحل الله صيدها إن أدركه صاحبه وقد قتل لقوله:

﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله: ﴿مُكَيَّنَ﴾ منصوب على الحال، وقوله ﴿تَعْلَمُونَهُنَّ﴾ حال ثانية أو إستئناف ﴿مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ متعلق بـ «تعليمونهن» أي مما ألهمكم الله من الحيل وطرق التأديب، فإن العلم به إلهام منه تعالى أو إكتساب بالعقل الذي هو عطية من الله تعالى أيضاً، وقيل: أي مما عرفكم الله أن تعلموهن من إتباع الصيد بإرسال صاحبه وانزجاره بزجره وانصرافه بدعائه ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ متفرع على ما تقدم، ويحتمل كونه جزاء لقوله: ﴿رَمَّا عَلَّمْتُمْ﴾ فتكون ما شرطية، أي كلوا مما أمسكت الجوارح عليكم.

قال البيضاوي: وهو ما لم يأكل منه لقوله ﷺ لعدي بن حاتم: «وإن أكل منه فلا تأكل إنما أمسك على نفسه» فاشترط في حله أن يكون الكلب ما أكل منه فلو أكل حرم.

ثم قال: وإليه ذهب أكثر الفقهاء، وقال بعضهم: لا يشترط ذلك في سباع الطير لأن تأديبها إلى هذا الحد متعذر، وقال آخرون: لا يشترط مطلقاً إنتهى<sup>(٢)</sup>.

﴿وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ الضمير لما علمتم، والمعنى سموا عليه عند إرساله أو لما أمسكن بمعنى سموا عليه إذا أدركتم ذكاته، أو سموا عند أكله، والأول أظهر وأشهر كما سيأتي ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ في أوامره ونواهيه فلا تخالفوها بوجه ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ لأنه لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور، وإنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون، والعبد في مقام التقصير فيما دق وجل، فيه كمال التنبيه على كمال الغفلة وغاية الإهتمام بسرعة الإمتثال فقد أعذر من أنذر، كذا قيل، ثم أعلم أنه يستفاد من الآيات أحكام: الأول تدل الآيات منطوقاً ومفهوماً على إباحة الصيد والمصيد في الجملة، وأدعوا عليها إجماع الأمة، والروايات في ذلك مستفيضة من طرق الخاصة والعامة، واستثنى منها صيد البر في حال الإحرام، على التفصيل المتقدم في كتاب الحج، وظاهر الأصحاب أن صيد اللهو فعله حرام، لكن الظاهر أن مصيده لا يكون حراماً لأن حرمة الفعل لا يستلزم تحريمه، بل يمكن المناقشة في تحريم الفعل أيضاً، لأن عدم قصر الصلاة والصوم لا يستلزم التحريم، لكن الظاهر أنه لا خلاف بينهم فيه، وفي بعض الروايات إشعار به.

الثاني: ظاهر الآية إشتراط كون الجارح كلباً كما عرفت، قال الشهيد الثاني رحمه الله: الإصطيد يطلق على معينين:

أحدهما إثبات اليد على الحيوان الوحشي بالأصالة المحلل المزيل لإمتناعه بألة الإصطيد اللغوي وإن بقي بعد ذلك على الحياة وأمكن تذكيت بالذبح.

والثاني: عقره المزهق لروحه بألة الصيد على وجه يحلّ أكله، فالصيد بالمعنى الأول جائز إجماعاً بكلّ آلة يتوصل بها إليه من كلب وسبع وجارح وغيرها وإنما الكلام في الإصطیاد بالمعنى الثاني والإجماع واقع أيضاً على تحققه بالكلب المعلم من جملة الحيوان بمعنى ما أخذه وجرحه وأدركه صاحبه ميتاً أو في حركة المذبوح يحلّ أكله، ويقوم إرسال الصائد وجرح الكلب في أي موضع كان مكان الذبح في المقدور عليه، واختلفوا في غيره من جوارح الطير والسباع فالمشهور بين الأصحاب بل ادّعى عليه المرتضى إجماعهم على عدم وقوعه بها للآية، فإن الجوارح وإن كانت عامة إلا أن الحال في قوله: ﴿مُكَيَّنَ﴾ الواقع من ضمير ﴿عَلَّمْتُمْ﴾ خصّص الجوارح بالكلاب فإن المكلب مؤدّب الكلاب لأجل الصيد، وذهب الحسن بن أبي عقيل إلى حلّ صيد ما أشبه الكلب من الفهد والنمر وغيرهما لعموم الجوارح، ولورود أخبار صحيحة وغيرها بأن الفهد كالكلب في ذلك، واختلف تأويل الشيخ لها فتارة خصّها بموردها، وجوّز صيد الفهد كالكلب محتجاً بأن الفهد يسمّى كلباً في اللغة، وتارة حملها على التقية، وثالثة على حال الضرورة، ووردت أخبار بحلّ صيد غير الفهد أيضاً وحملها على إحدى الأخيرتين.

الثالث: ظاهر الآية شمولها لكلّ الكلب سلوكياً كان أو غيره، ولا خلاف فيه ظاهراً بيننا، وسواء كان أسود أو غيره، وهو أصحّ القولين، واستثنى ابن الجنيّد رحمه الله الكلب الأسود، وقال: لا يجوز الإصطیاد به، وهو مذهب أحمد وبعض الشافعية محتجاً بالرواية عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه لا يؤكل صيده، وقال: إن رسول الله ﷺ أمر بقتله.

الرابع: استفاد من الآية الكريمة أن الكلب الذي يحلّ مقتوله لا بدّ أن يكون معلماً، إذ التقدير: وأحلّ لكم صيد ما علمتم من الجوارح، فعلق حلّ صيدها على كونه معلماً، واعتبروا في صيرورة الكلب معلماً ثلاثة أمور: أحدها أن يترسل باسترسال صاحبه وإشارته، والثاني أن ينزجر بزجره، وهكذا أطلق أكثرهم، وقيد في الدروس بما إذا لم يكن بعد إرساله على الصيد لأنه لا يكاد أن ينفك حيثئذ واستحسنه الشهيد الثاني رحمه الله وقريب منه في التحرير وهو غير بعيد. الثالث: أن يمسك الصيد ولا يأكل منه، وفي هذا إعتبار وصفين: أحدهما أن يحفظه ولا يخلّيه، والثاني أن لا يأكل منه، وذهب جماعة من الأصحاب منهم الصدوقان والحسن إلى أن عدم الأكل ليس بشرط، وبه روايات كثيرة، ولا يخلو من قوة، فيحمل أخبار عدم الأكل على الكراهة أو التقية وهو أظهر لصحيحة حكم بن حكيم.

«قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما تقول في الكلب يصيد الصيد فيقتله؟ قال: لا بأس كل، قال: قلت: إنهم يقولون: إذا أكل منه فإتّما أمسك على نفسه فلا تأكله فقال: كل، أليس قد جامعوكم على أن قتله ذكاته؟ قال: قلت بلى، قال: فما تقولون في شاة ذبحها رجل أذگاها؟ قال: قلت: نعم، قال: فإن السبع جاء بعدما ذگاها فأكل بعضها، أتؤكل

البقية؟ قلت: نعم، قال: فإذا أجابوك إلى هذا فقل لهم: كيف تقولون إذا ذكّي ذلك فأكل منها لم تأكلوا، وإذا ذكّي هذا وأكل أكلتم؟».

وحمل الشيخ هذه الأخبار على الأكل نادراً وهو بعيد، وفرّق ابن الجنيّد بين أكله منه قبل موت الصيد وبعده، وجعل الأوّل قادحاً في التعليم دون الثاني، وهذا أيضاً وجه للجمع بين الأخبار، وكأنّه يرمي إليه خبر ابن حكيم، والعامّة أيضاً مختلفون في هذا الحكم بسبب اختلاف الأحاديث النبوية، وإن كان الأشهر بينهم الإشتراط، وقد يستدلّ على الإشتراط بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ والظاهر أنّه مخصّص بقوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِجِ مُكَلِّينَ﴾ بشهادة الأخبار الكثيرة، وعلى القول باعتبار عدم الأكل لا يضرّ شرب الدم، والأمور المعتمدة في التعليم لا بدّ أن تتكرّر مرّة بعد أخرى ليغلب على الظنّ تأزّب الكلب، ولم يقدر أكثر الأصحاب عدد المرّات، واكتفى بعضهم بالتكرار مرتين، واعتبر آخرون ثلاث مرّات، وكأنّ الأقوى الرجوع في أمثاله إلى العرف لفقد النصّ على التحديد، وحيث تحقّق التعليم لو خالف في بعض الصفات مرّة لم يقدح فيه، فإن عاد ثانياً بني على أنّ التعلّم هل يكفي فيه المرّتان أم لا، فإن اكتفينا بهما زال بهما، وإن اعتبرنا الثلاث فكذلك هنا، وكذا إن اعتبرنا العرف، كذا ذكره الشهيد الثاني قدس الله روحه.

الخامس: الآية ترمي إلى عدم حلّ صيد الكفار لأنّ الخطاب فيها متوجّه إلى المسلمين، فكأنّه قيّد الحلّ بما أمسك على المسلمين، ولا خلاف في تحريم صيد غير أهل الكتاب من الكفار، وأما أهل الكتاب فالخلاف فيهم هنا كالخلاف فيهم في ذبائحهم كما سيأتي.

السادس: المشهور بين الأصحاب أنّ الاعتبار في حلّ الصيد بالمرسل لا المعلم فإن كان المرسل مسلماً فقتل حلّ، ولو كان المعلم مجوسياً أو وثنيّاً، ولو كان المرسل غير مسلم لم يحلّ، ولو كان المعلم مسلماً، بل إدعى عليه الشيخ في الخلاف إجماع الفرقة، ويدلّ عليه صحيحة سليمان بن خالد قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن كلب المجوسي يأخذه المسلم فيسني حين يرسله يأكل ممّا أمسك عليه؟ فقال: نعم لأنّه مكّلب وذكر اسم الله عليه. وقال في المبسوط: لا يحلّ مقتول ما علّمه المجوسي محتجاً بقوله تعالى: ﴿تَعْلَمُونَهُنَّ بِمَا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ وهذا لم يعلمه المسلم، وبرواية عبد الرحمن بن سيابة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام فقلت: كلب مجوسي استعيره فأصيده به، قال: لا تأكل من صيده إلّا أن يكون علّمه مسلم.

وأجيب بأنّ الآية خرجت مخرج الغالب لا على وجه الإشتراط، والنهي في الخبر محمول على الكراهة جمعاً، مع أنّ الراوي مجهول، والشيخ في كتابي الأخبار جمع بينهما بحمل الأوّل على ما إذا علّمه المسلم بعد أخذه، والثاني على ما إذا لم يعلمه واستشهد للجمع برواية السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كلب المجوسي لا تأكل صيده إلّا أن يأخذه المسلم فيعلّمه ويرسله، وكذلك الباقي.



وهذا يدل على أن مذهبه في كتابي الأخبار كمذهبه في المبسوط، والأحوط ذلك وإن كان الأظهر حمل أخبار المنع على التقية، فإنه مذهب الحسن والثوري وجماعة من العامة.

السابع: دلت الآية على وجوب التسمية، وحملها على التسمية عند الأكل بعيد جداً، ولا خلاف في وجوب التسمية واشتراطها في حل ما يقتله الكلب والسهم عندنا وعند كل من أوجبها في الذبيحة، وقد إشتراكا في الدلالة من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾<sup>(١)</sup> واختص هذا المحل بتلك الآية، ولا خلاف أيضاً في إجزائها إذا وقعت عند الإرسال لانطباق جميع الأدلة عليه، ولتصريحه عليه السلام في صحيحة أبي عبيدة: «ويستمي إذا سرحه» لأن «إذا» ظرف زمان وفيها معنى الشرط غالباً واختلفوا في إجزائها إذا وقعت في الوقت الذي بين الإرسال وعضة الكلب أو إصابة السهم، واختار أكثر المتأخرين الإجزاء لأن ضمير ﴿عليه﴾ راجع إلى القيد المضمر في قوله: ﴿مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ وهو يصدق بذكر إسم الله في جميع الوقت المذكور، ومحل الخلاف ما إذا تعمد تأخيرها عن الإرسال أم لا لو نسي وذكر في الأثناء فلا شبهة في إعتبارها حينئذ.

إذا تقرر ذلك فلو ترك التسمية عمداً لم يحل للنهي عن أكله المقتضي للتحريم، ولو نسي التسمية حلّ أكله كما سيأتي في الذبح إن شاء الله.

واختلف في الجاهل فمنهم من ألحقه بالناسي، ومنهم من ألحقه بالعامد.

الثامن: ذكر الأصحاب أن الحيوان المحلل لحمة المحرم ميتة إما أن يكون مقدوراً على ذبحه أو ما في معناه، أو غير مقدور بأن كان متنفراً متوحشاً، فالمقدور عليه لا يحل إلا بالذبح في الحلق أو اللبة على ما سيأتي تفصيله إن شاء الله تعالى، ولا فرق بين ما هو إنسي في الأصل وبين الوحشي إذا استأنس أو حصل الظفر به، والمتوحش كالصيد جميع أجزائه مذبح ما دام على الوحشية حتى إذا رمى إليه سهماً أو أرسل كلباً فأصاب شيئاً من بدنه فمات حلّ، وهو في الصيد الوحشي موضع وفاق بين المسلمين وفي الإنسي إذا توحش كما إذا نذ بغير موضع وفاق منا وأكثر العامة وخالف فيه مالك فقال: لا يحل إلا بقطع الحلقوم كذا ذكره الشهيد الثاني قدس سره.

أقول: الإنسي كالوحش إذا لم يقدر على ذبحه أو نحره لا ريب في أنه يجوز صيده وقتله بالسيف والرمح وأمثالهما لأخبار كثيرة دالة عليه، وإن كان أكثرها في البعير والبقر والقتل بالسيف والحربة لكن الظاهر شمول الحكم لغير البعير والغنم وللسهم أيضاً، وإن استشكل المحقق الأردبيلي رحمته في السهم، وأما إصطيادها بالكلب فمشكل إذ لم أر في الأخبار المعبرة ما يدل عليه، ويشكل الحكم بدخوله في الصيد المذكور في الآيات، وظاهر التذكية

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٢١.

ما كان بلا واسطة مع أنه داخل فيما أكل السبع والاستثناء غير معلوم، وما روي عن جابر أن النبي ﷺ قال: «كل إنسيّة توخّشت فذكّتها ذكاة الوحشية» عامي، وفي دلالة أيضاً نظر، نعم سيأتي في خبر في باب التذكية وستكلم عليه إن شاء الله بل لم أر في قدماء الأصحاب ما يدل عليه أيضاً، بل إنما ذكروا العقرب بالآلة، قال الشيخ في الخلاف: كل حيوان مقدور على ذكاته إذا لم يقدر عليه بأن يصير مثل الصيد أو يتردى في بئر فلا يقدر على موضع ذكاته كان عقره ذكاته في أي موضع وقع منه، وبه قال من الصحابة عليّ عليه السلام وابن مسعود وابن عمر وابن عباس ومن التابعين عطاء وطاووس والحسن، ومن الفقهاء الثوري وأبو حنيفة وأصحابه والشافعي وذهب طائفة إلى أن ذكاته في الحلق واللثة مثل المقدور عليه فإن عقره فقتله فإن كان في غيرهما لم يحل أكله. ذهب إليه سعيد بن المسيّب وربيعة ومالك والليث بن سعد، ودليلنا إجماع الفرقة وأخبارهم. ثم روى أخباراً من طريق العامة دالة على جواز القتل بالسهم والطعن في الفخذ ونحوهما.

وقال صاحب الجامع: إن استعصى الثور أو اغتلم البعير أو تردى في بئر أخذ بالسيف والسهم كالصيد ونحوه ذكره الأكثر.

التاسع: ذهب الشيخ قدس سرّه في المبسوط والخلاف إلى أن معض الكلب من الصيد طاهر لقوله تعالى: ﴿لَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ ولم يأمر بالغسل، وهو مذهب بعض العامة، والمشهور بين الأصحاب نجاسته لأن الكلب نجس وقد لاقى الصيد برطوبة وأجابوا عن الاستدلال بالآية بأن الإذن في الأكل من حيث أنه صيد لا ينافي المنع من أكله لمانع آخر كالنجاسة، كما أن قوله تعالى: ﴿لَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ وأمثالها لا ينافي المنع من الأكل من المأذون لعارض النجاسة وغيرها.

**وأقول:** إن استدلت بالفاء بأنها للتعقيب بلا تراخ فالجواب أن الفاء هنا ليس للتعقيب بل للتفريع، ولو سلّم فلا ينافي التعقيب العرفي الفاصلة بالغسل كما أنه لا ينافي الفصل بالسلم والقطع والطبخ.

العاشر: إذا أرسل كلبه المعلم أو سلاحه من سهم وسيف وغيرهما فأصابه فعليه أن يسارع إليه بالمعتاد فإن لم يدركه حياً حلّ وإن أدركه حياً فإن لم يبق فيه حياة مستقرّة بأن كان قد قطع حلقومه ومريه أو أجافه وخرق أمعاءه فتركه حتى مات حلّ، وإن بقيت فيه حياة مستقرّة وجبت المبادرة إلى ذبحه بالمعتاد، فإن أدرك ذكاته حلّ، وإن تعذر من غير تقصير الصائد حتى مات فهو كما لو لم يدركه حياً على المشهور وذهب الشيخ في الخلاف وابن إدريس والعلامة إلى تحريمه، والأول أقوى، وإن لم يتعذر وتركه حتى مات فهو حرام كذا ذكره الأكثر. وقال في المسالك التفصيل باستقرار الحياة وعدمه هو المشهور بين الأصحاب والأخبار خالية من قيد الإستقرار بل منها ما هو المطلق في أنه إذا أدرك ذكاته ذكاه، ومنها ما

هو دالّ على الإكتفاء بكونه حيّاً، وكلاهما لا يدلّ على الإستقرار. ومنها: ما هو مصرّح بالإكتفاء في إدراك تذكّيته بأن يجده يركض برجله أو يطرف عينه أو يتحرّك ذنبه، قال الشيخ يحيى بن سعيد: إعتبار استقرار الحياة ليس من المذهب، وعلى هذا ينبغي أن يكون العمل، ثمّ على تقدير إدراكه حيّاً وإمكان تذكّيته لا يحلّ حتّى يذكّي ولا يعذر بعدم وجود الآلة لكن هنا قال الشيخ في النهاية: إنّه يترك الكلب حتّى يقتله ثمّ ليأكل إن شاء واختار جماعة منهم الصدوق وابن الجنيد والعلامة في المختلف ستاداً إلى عموم قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ وخصوص صحيحة جميل عن الصادق عليه السلام قال: سألت عن الرجل يرسل الكلب على الصيد فيأخذه ولا يكون معه سكين فيذكّيه بها أفيدعه حتّى يقتله ويأكل منه؟ قال: لا بأس، قال الله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾.

وأجيب عن الآية بأنّها لا تدلّ على العموم وإلاّ لجاز مع وجود آلة الذبح، وعن الرواية بأنّها لا تدلّ على المطلوب لأنّ الضمير المستكنّ في قوله: «فيأخذه» راجع إلى الكلب لا إلى الصائد، والبارز راجع إلى الصيد، والتقدير فيأخذ الكلب الصيد وهذا لا يدلّ على إبطال إمتناعه، بل جاز أن يبقى إمتناعه والكلب ممسك له فإذا قتله حيثنّذ فقد قتل ما هو ممتنع فيحلّ بالقتل، وفيه نظر لأنّ تخصيص الآية بعدم الجواز مع وجود آلة الذبح بالإجماع، والأدلة لا تدلّ على تخصيصها في محلّ النزاع، لأنّ الاستدلال حيثنّذ بعمومها من جهة كون العام المخصوص حجة في الباقي فلا يبطل تخصيصها بالمتفق عليه دلالتها على غيره، والرواية ظاهرة في صيرورة الصيد غير ممتنع من جهات إحداها قوله: «ولا يكون معه سكين» فإنّ مقتضاه أن المانع له من تذكّيته عدم السكين لا عدم القدرة عليه لكونه ممتنعاً، ولو كان حيثنّذ ممتنعاً لما كان لقوله: «ولا يكون معه سكين» فائدة أصلاً.

والثانية: قوله: «فيذكّيه بها» ظاهر أيضاً في أنّه لو كان معه سكين لذكّاه بها، فيدلّ على إبطال إمتناعه.

والثالثة: قوله: «أفيدعه حتّى يقتله» ظاهر أيضاً في أنّه قادر على أن لا يدعه يقتله وأنّه إنّما يترك تذكّيته ويدع الكلب يقتله لعدم السكين.

١ - قرب الإسناد: عن الحسن بن ظريف عن الحسين بن علوان عن جعفر عن أبيه عن عليّ عليه السلام قال: ما أخذ البازي والصقر فقتله فلا تأكل منه إلّا ما أدركت ذكاته أنت، وقال عليه السلام: إذا رميت صيداً فتغيّب عنك فوجدت سهمك فيه في موضع مقتل فكل ولا تأكل ما قتله الحجر والبندق والمعراض إلّا ما ذكّيت<sup>(١)</sup>.

بيان: قال في القاموس: الباز والبازي: ضرب من الصقور، والجمع بواز وبزاة كأنّه من بزى يبرز: إذا تطاول وتأنّس، والرجل: قهره وبطش به كأبرزى به.

**وقال الذميري:** البازي: أفصح لغاته بازي مخففة الياء، والثانية باز، والثالثة بازي بتشديد الياء وهو مذكر، ويقال في الشية: بازان وفي الجمع بزاة كقاض وقضاة، ويقال للبزاة والشواهين وغيرها ممّا يصيد: صقور، ولفظه مشتق من البزوان وهو الوثب. وقال في عجائب المخلوقات: يقال: إنه لا يكون إلا أنثى، وذكرها من أنواع آخر من الحدأة والشواهين، ولهذا اختلف أشكالها<sup>(١)</sup>.

وقال: الصقر: الطائر الذي يصاد به، وقال ابن سيده: الصقر كل شيء يصيد من البزاة والشواهين، والجمع أصقر وصقور وصقورة وصقار وصقارة.

**قال سيبويه:** جاؤوا بالهاء في هذا الجمع تأكيداً نحو فعولة، والأنثى صقرة والصقر هو الأجل، ويقال له: القطامي وهو أحد أنواع الجوارح الأربعة، وهي الصقر والشاهين والعقاب والبازي، والعرب يسمي كل طائر يصيد صقراً ما خلا النسر والعقاب، وتسميه الأكر والأجل، وهو من الجوارح بمنزلة البغال من الدواب لأنه أصبر على الشدة وأحمل لغليظ الغذاء وأحسن إلماً وأشد إقداماً على جملة الطير من الكركي وغيره، ولبرد مزاجه لا يشرب ماء ولو أقام دهرأ انتهى<sup>(٢)</sup>.

واعلم أن الآلات التي يصاد بها ويحصل بها الحلّ قسمان: حيوان وجماد، وقد تقدّم بعض الكلام في القسم الأول، والكلام هنا في الثاني، وهو إمّا مشتمل على نصل كالسيف والرمح والسهم، أو خالٍ عن النصل ولكنه محدّد بشيء يصلح للخرق، أو مثقل يقتل بثقله كالحجر والبندق والخشبة غير المحدودة، والأول يحلّ مقتوله سواء مات بجرحه أم لا كما لو أصاب معترضاً، ولا خلاف فيه بين أصحابنا صريحاً، وتدلل عليه الأخبار الكثيرة.

وقال سلاّر في المراسم العلية: أعلم أن الضيد على ضربين:

أحدهما: يؤخذ بمعلم الكلاب أو الفهد أو الصقر أو البازي أو النبل أو النشاب أو الرمح أو السيف أو المعراض أو الحبال والشبكة.

والآخر ما يصاد بالبندق والحجارة والخشب، فالأول كله إذا لحق ذكاته حلّ إلا ما يقتله معلم الكلاب، فإنه حلّ أيضاً، وإن أكل منه الكلب نادراً حلّ وإن اعتاد الأكل لم يحلّ منه إلا ما يذكي.

والثاني: لا يؤكل منه إلا ما يلحق ذكاته، وهو بخلاف الأول لأنه يكره، وقد روي تحريم ما يصاد بقسي البندق، وروي جواز أكل ما قتل بسهم أو سيف أو رمح إذا سمى القاتل إنتهى. وظاهره التوقف في حلّ ما قتله السهم والسيف والرمح وهو ضعيف.

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ١٣٦.

(٢) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٨٣.

والثاني : يحلّ مقتوله بشرط أن يخرقه بأن يدخل فيه ولو يسيراً ويموت بذلك فلو لم يخرق لم يحلّ.

والثالث : لا يحلّ مقتوله مطلقاً سواء خدش أو لم يخدش ، وسواء قطعت البندقة رأسها أم عضواً آخر منه ، كما يدلّ عليه هذا الخبر . ورووا عن النبي ﷺ أنه قال لعديّ بن حاتم : ولا تأكل من البندق إلا ما ذكّيت .

وفي حديث آخر عنه : إنّها لا تصيد صيداً ولا تنكأ عدوّاً ، ولكنها تكسر السنّ وتفقأ العين . والمعرّاض كمفتاح : سهم لا ريش فيه ذكره في المصباح ، وفي القاموس : المعراض كمحراب : سهم بلا ريش دقيق الطرفين غليظ الوسط يصيب بعرضه إنتهى .

**وأقول :** هنا محمول على ما إذا أصاب بالعرض ولم يكن له نصل لما رواه أبو عبيدة في الصحيح عن أبي عبد الله ﷺ قال : إذا رميت بالمعرّاض فخرق فكل وإن لم يخرق واعترض فلا تأكل .

وروا عن عديّ بن حاتم قال : سألت رسول الله ﷺ عن صيد المعراض فقال : إن قتل بحده فكل ، وإن قتل بثقله فلا تأكل<sup>(١)</sup> .

وروى الحلبيّ في الصحيح عن أبي عبد الله ﷺ قال : سألت عن الصيد يرميه الرجل بسهم فيصيبه معترضاً فيقتله وقد سُمّي حين رماه ولم تصبه الحديد فقال : إن كان السهم الذي أصابه هو الذي قتله فإن أراد فليأكله<sup>(٢)</sup> .

**وأقول :** في الإصطیاد بالآلة المستحدثة التي حدثت في هذه الأعصار يقال له : التفنگ إشكال ، ولا يبعد القول بالحلّ فيه ، لا سيما إذا جعل فيها مكان الرصاص القطعات المحددة الصغيرة من الحديد ، لعموم أدلة الحلّ ، ودخوله تحت عموم قول أبي جعفر ﷺ : «من قتل صيداً بسلاح» وأخبار البندقة مصروفة إلى المعروف في ذلك الزمان ويؤيده ما مرّ أنّها لا تصيد صيداً إلخ ، والأحوط الإجتناّب ، ثم إنّ الأصحاب عدّوا من الشروط المعتبرة في حلّ الصيد بالكلب والسهم أن يحصل موته بسبب الجرح ، فلو مات بصدمة أو إفتراس سبع أو أعان ذلك الجرح غيره لم يحلّ ، ويتفرّع على ذلك ما لو غاب الصيد وحياته مستقرّة ثمّ وجده ميتاً فإنّه لا يحلّ لإحتمال أن يكون مات بسبب آخر ، ولا أثر لكون الكلب مضطخاً بدمه فربّما جرحه الكلب وأصابته آفة أخرى ، ولو إنتهت به الجراحة إلى حالة حركة المذبوح حلّ وإن غاب وكذا لو فرض علمه بأنّه مات من جراحته إلا أنّ الفرض لما كان بعيداً أطلقوا التحريم والمعتبر من العلم هنا الظنّ الغالب ، كما لو وجد الضربة في مقتل وليس هناك سبب آخر صالح للموت كما يدلّ عليه هذا الخبر ورووا عن عديّ بن حاتم قال : قلت : يا رسول الله إنّنا

أهل صيد وإن أحدنا يرمي الصيد فيغيب عنه الليلتين والثلاث فيجده ميتاً فقال رسول الله ﷺ : إذا وجدت فيه أثر سهمك ولم يكن فيه أثر سبع وعلمت أن سهمك قتله فكل .

٢ - **قرب الإسناد** : عن عبد الله بن الحسن عن علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال : سأله عن ظبي أو حمار وحش أو طير صرعه رجل ثم رماه بعدما صرعه قال : كله ما لم يتغيب إذا سقى ورماه <sup>(١)</sup> .

**بيان** : إذا سقى أي الثاني ، ويحتمل الأعم ، والتخصيص بالأول بعيد ، ويدل الخبر على أحكام : الأول : حل حمار الوحش . الثاني : اشتراط عدم الغيبة في حل المرمي ، وكأنه محمول على عدم العلم بأنه مات برميته كما مر . الثالث : أنه إذا صرعه ورماه غيره لم يحرم ويشكل بأن الأول إن صيره بالصرع في حكم المذبوح فاشتراط التسمية في الثاني لا فائدة فيه ، ولا يصير بترك التسمية حراماً حيثنذ كما هو المشهور إلا أن نخص التسمية بالأول ، وإن لم يصر كذلك وصار مثبتاً فهو حيوان غير ممتنع لا بد من ذبحه ، فرميه يصير سبباً لحرمته ، وضمان الرامي للأول إلا أن يحمل على أنه بعد الصرع لم يصر مثبتاً بل هو بعد ممتنع فيجوز رميه لكثته بعيد . قال في التحرير : إذا رماه الأول فأثبته ثم رماه الثاني فإن كان الأول موجباً بأن أصاب مذبحه أو وقع في قلبه فالثاني لا ضمان عليه إلا أن ينقصه برميته شيئاً فيضمن بعضه ويحل ، وإن كان الأول غير موج فالثاني إن وجاه حرم إلا أن يكون قد ذبحه وإن لم يوجه فإن ذكّي بعد ذلك حل ، وإن لم يدرك ذكاته فإن كان الأول لم يقدر عليها فعلى الثاني كمال قيمته معيباً بالعيب الأول لأن جرحه هو الذي حرّمه فكان الضمان عليه ، وإن قدر على ذكاته وأهمل حتى مات بالجرحين فعلى الثاني نصف قيمته معيباً للأول إنتهى .

٣ - **العياشي** : عن حريز عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئل عن كلب المجوس يكلبه المسلم ويسمي ويرسله ، قال : نعم إنه مكّلب إذا ذكر إسم الله عليه فلا بأس <sup>(٢)</sup> .

**بيان** : في القاموس : المكّلب : معلّم الكلاب الصيد .

٤ - **العياشي** : عن السكوني عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام عن علي عليه السلام قال : الفهد من الجوارح والكلاب الكردية إذا علّمت فهي بمرتلة السلوقية <sup>(٣)</sup> .

**بيان** : في القاموس : السلوق كصبور : قرية باليمن تنسب إليه الدروع والكلاب أو بلد بطرف أرمنية ، أو إنما نسبتا إلى سلقية محرّكة : بلد للروم فقير للنسب إنتهى .

والخبر بظاهره يدل على حل صيد الفهد ، وحمل على التقية كما عرفت ، وكون الراوي عامياً يؤيده ، ورواه في الكافي بإسناده إلى السكوني عنه عليه السلام قال : الكلاب الكردية إلخ ،

(١) قرب الإسناد، ص ٢٧٨ ح ١١٠٥ .

(٢) - (٣) تفسير العياشي، ج ١ ص ٣٢٢ ح ٢٤ و ٢٧ من سورة المائدة .

وليس فيه ذكر الفهد، ويحتمل كون الفقرة الأولى جملة برأسها ويكون الغرض أنه من الجوارح، لكن ليس بمكلب وإن كان بعيداً، وقال في المسالك: لا فرق في الكلب بين السلوقي وغيره إجماعاً.

٥ - كتاب المسائل لعلي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سألت عن الرجل هل يصلح له أن يصيد حمام الحرم في الحل فيذبحه فيدخل الحرم فيأكله؟ فقال: لا يصلح أكل حمام الحرم على حال<sup>(١)</sup>.

بيان: سيأتي حكمه في كتاب الحج إن شاء الله. «في ج ٩٦ من هذه الطبعة».

٦ - الدعائم: عن جعفر بن محمد عن أبيه عن آبائه عليهم السلام قال: الطير في وكره آمن بأمان الله، فإذا طار فصيدوه إن شئتم<sup>(٢)</sup>.

٧ - وقال جعفر بن محمد عليه السلام، ولا يصاد من الصيد إلا ما أضاع التسبيح<sup>(٣)</sup>.

٨ - وعن علي عليه السلام أنه قال: الطير إذا ملك ثم طار ثم أخذ فهو حلال لمن أخذه، قال جعفر بن محمد عليه السلام يعني البزاة ونحوها لأن أصلها مباح، ونهى عن صيد الحمام في الأمصار ورخص في صيدها في القرى<sup>(٤)</sup>.

٩ - وعن علي عليه السلام أنه قال: الصيد لمن سبق إلى أخذه<sup>(٥)</sup>.

بيان: إذا أطلق الصيد من يده فإن لم ينو قطع ملكه عنه فلا خلاف في بقاء ملكه عليه وإن قطع نيته عن ملكه ففي خروجه عنه قولان: أحدهما وهو الأشهر عدمه، والثاني أنه يخرج بذلك عن ملكه، ذهب إليه الشيخ في المبسوط واحتجوا عليه بأن الأصل في الصيد إنفكاك الملك عنه، وإنما حصل ملكه باليد وقد زالت، ولا يخفى وهنه ويتفرع على زوال ملكه عنه ملك من يصيده ثانياً له، فليس للأول إنتزاعه منه، وعلى القول بعدمه هل تكون نية رفع ملكه عنه أو تصريحه بإباحته موجباً لإباحة أحد غيره له؟ وجهان: أحدهما عدم لبقاء الملك المانع من تصرف الغير فيه وأصحهما إباحته لغيره، بمعنى أنه لا ضمان على من أكله، ولكن يجوز للمالك الرجوع فيه ما دامت عينه موجودة كتثار العرس والخبر على تقدير صحته يؤيد مختار المبسوط وكان النهي عن صيد الحمام في الأمصار لكون الغالب فيها الملك، ويمكن أن يحمل على ما إذا كان عليها أثر الملك أو على الكراهة، وفي بعض النسخ مكان القرى: العراء وهو الفضاء لا يستتر فيه شيء وبالقصر: الناحية والجناب فالمراد به الصحاري.

١٠ - الدعائم: عن جعفر بن محمد عن آبائه عليهم السلام عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه سئل عن قول الله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمَهُمْ مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ﴾ قال: هي الكلاب والجوارح الكاسب،

ومنه قول الله ﷻ : ﴿وَمَعْلَمٌ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ﴾ أي كسبتم<sup>(١)</sup>.

١١ - وعنه عليه السلام أنه قال : ما أمسكت الكلاب المعلّمة أكل وإن قتله وما قتلت الكلاب غير المعلّمة فلا يؤكل يعني إذا سقى الله عند إرساله، ولا بأس بأكله إذا نسي التسمية.

١٢ - وعن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام أنهما رخصا في أكل ما أمسكه الكلب المعلم وإن قتله وأكل منه، ولم يرخصا فيما أكل منه الطير<sup>(٢)</sup>.

١٣ - وعن أبي جعفر عليه السلام قال : الصقور والبزاة من الجوارح<sup>(٣)</sup>.

١٤ - وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : الفهد المعلم كالكلب يؤكل ما أمسك<sup>(٤)</sup>.

١٥ - وعن رسول الله ﷺ أنه نهى عن صيد الكلب الأسود وأمر بقتله. وهذا خصوص إذا كان بهيماً كله<sup>(٥)</sup>.

١٦ - وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : الكلاب كلها بمنزلة واحد إذا علم الكردي فهو كالسلوقي<sup>(٦)</sup>.

١٧ - وعنه عليه السلام أنه قال : من أرسل كلباً ولم يسم فلا يأكل يعني ما قتل من الصيد إذا ترك التسمية عمداً، فإن نسي ذلك أو جهله فلا يأكل<sup>(٧)</sup>.

١٨ - وعنه عليه السلام أنه قال في الصيد يأخذه الكلب فيدركه الرجل حياً ثم يموت يعني في المكان من فعل الكلب، قال : كل، يقول الله ﷻ : ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ فأما إن أخذه الصائد حياً فتوانى في ذبحه أو ذهب به إلى منزله فمات أو لم يكن الكلب الذي قتله معلّم لم يجز أكله<sup>(٨)</sup>.

١٩ - وعن علي عليه السلام أنه قال في كلب المجوسي : لا يؤكل صيده إلا أن يأخذه مسلم فيقلّده ويعلمه ويرسله، قال : وإن أرسله المسلم جاز أكل ما أمسك، وإن لم يكن معلّمه<sup>(٩)</sup>.

٢٠ - وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : إذا ضرب الرجل الصيد بالسيف أو طعنه بالرمح أو رماء بالسهم فقتله وقد سقى الله حين فعل ذلك لا بأس بأكله وقال في الرجل يرمي الصيد فيقصر عنه فيتندر القوم فيقطعونه بينهم يعني بضربهم إياه بسيوفهم من قبل أخذه، قال : حلال أكله<sup>(١٠)</sup>.

٢١ - وسئل عليه السلام عن ثور وحشي يتدره قوم بأسياقهم وقد سقوا فقطعوه بينهم، فقال : ذكاة وحية ولحم حلال<sup>(١١)</sup>.

٢٢ - وعنه عليه السلام أنه قال في الرجل يرمي الصيد فيتحامل والسهم فيه أو الرمح أو يتحامل بشدة الضربة فيغيب عنه ثم يجده من الغد ميتاً وفيه سهمه، أو يكون ضربه أو أصابه بسهم في



مقتل علم أنه مات من فعله لا من فعل غيره فحلال أكله، فقد روينا عن رسول الله ﷺ أنه قال: ما أصميت فكل، وما أنميت فلا تأكل، فالإصماء أن يصيب الرمية فيموت مكانها، والإنماء أن يصيبها يتوارى عنه ثم يموت وهذا قول مجمل قد يكون نهى تأديب أو يكون في شك مما أنماء هل قتله بضربه أم لا والذي ذكرناه عن جعفر بن محمد عليه السلام هو مفسر، وما لا شبهة فيه أنه إذا علم أنه قتله فحلال أكله<sup>(١)</sup>.

٢٣ - وعن عليّ وعن أبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالا في الصيد يضربه الصائد فيتحامل فيقع في ماء أو نار أو يتردى من موضع عال فيموت قال: لا يؤكل إلا أن تدرك ذكاته<sup>(٢)</sup>.

٢٤ - وعن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: ما قتل بالحجر والبندق وأشباه ذلك لم يؤكل إلا أن يدرك ذكاته<sup>(٣)</sup>.

٢٥ - وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنه كره ما قتل من الصيد بالمعراض إلا أن لا يكون له سهم غيره. والمعراض: سهم لا ريش فيه يرمى فيمضي بالعرض<sup>(٤)</sup>.

٢٦ - وعن رسول الله ﷺ أنه نهى عن صيد المجوس وعن ذبائحهم يعني بصيدهم هذا ما قتلوه من قبل أن تدرك ذكاته أو قتله كلابهم التي أرسلوها<sup>(٥)</sup>.

٢٧ - وعن عليّ عليه السلام أنه قال: ما أخذت الحباله فمات فيها فهي ميتة، وما أدرك حيّاً ذكّي فأكل<sup>(٦)</sup>.

بيان: قوله: والجارج، كأنه من كلام المؤلف، وكذا قوله: يعني في المواضع وقوله: وهذا خصوص. والبهمة: غايه السواد، والبهيم: الخالص الذي لا يخالط لونه لون، والقيد مأخوذ عما رواه الكليني والشيخ بإسنادهما عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: الكلب الأسود البهيم لا تأكل صيده لأن رسول الله ﷺ أمر بقتله. قوله: قال: وإن أرسله، الظاهر أنه مضمون حديث آخر كما مر، ذكاة وحية، قال في المصباح: الوحى: السرعة، يمدّ ويفصر، وموت وحى مثل سريع وزناً ومعنى فعيل بمعنى فاعل، وذكاة وحية أي سريعة، ونحوه قال في المغرب وقال: القتل بالسيف أوحى أي أسرع، وفي أكثر نسخ التهذيب: «وحية» بالميم مهموز من وجاته بالسكين: ضربته بها، وكأنه تصحيف.

وقال في النهاية: «فيه كل ما أصميت ودع ما أنميت» الإصماء: أن تقتل الصيد مكانه ومعناه سرعة إزهاق الروح من قولهم للمسرّع: صميان، والإنماء أن تصيب إصابة غير قاتلة في الحال يقال: أنميت الرمية، ونمت بنفسها، ومعناه إذا صدت بكلب أو سهم أو غيرهما فمات وأنت تراه غير غائب عنك فكل منه، وما أصبته ثم غاب عنك فمات بعد ذلك فدعه لأنك لا تدري أمارت بصيدك أم بعرض آخر، انتهى.

**قوله ﷺ** : **إِلَّا أَنْ لَا يَكُونُ إِلَّا** ، ظاهره أَنَّ صيد المعراض إِنَّمَا يَحِلُّ مَعَ الْإِضْطِرَارِ وفقدان آلة غيره ، وقد روى الكليني والشيخ في الحسن كالصحيح عن الحلبي عن أبي عبد الله ﷺ أَنَّهُ سَأَلَ عَمَّا صَرَخَ الْمَعْرَاضُ مِنَ الصَّيْدِ فَقَالَ : إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ نَبْلٌ غَيْرَ الْمَعْرَاضِ وَذَكَرَ إِسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَلْيَأْكُلْ مِمَّا قَتَلَ ، وَإِنْ كَانَتْ لَهُ نَبْلٌ غَيْرُهُ فَلَا .

وفي رواية أخرى روى عن أبي جعفر ﷺ : لَا بَأْسَ إِذَا كَانَ هُوَ مَرْمَاتِكَ أَوْ صَنَعْتَهُ لَذَلِكَ . ولم يقل بهذه التفاصيل ظاهراً أحداً لأنه إِنْ كَانَ لَهُ نَصْلٌ قَالُوا : يَحِلُّ مَقْتُولُهُ مطلقاً ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ نَصْلٌ لَا يَحِلُّ مطلقاً عندهم كما عرفت ، ويمكن حملها على الاستحباب وعلى كونه ذا حديد أو يكون بعضها كناية عن كونه ذا حديد ، والأحوط عدم الاكتفاء بالمعراض إذا لم يخرق من غير ضرورة .

وروى الشيخ في الصحيح عن أبي عبد الله ﷺ قَالَ : إِذَا رَمَيْتَ بِالْمَعْرَاضِ فَخَرَقَ فَكُلْ وَإِنْ لَمْ يَخَرَقْ وَاعْتَرَضَ فَلَا تَأْكُلْ .

**أقول** : في روايتنا والمضبوط في كتب أصحابنا بالخاء المعجمة والراء المهملة ، وفي روايات العامة بالزاي قال في النهاية : في حديث عدي قلت : يا رسول الله إِنَّا نَرْمِي بِالْمَعْرَاضِ فَقَالَ : كُلْ مَا خَرَقَ وَمَا أَصَابَ بَعْرَضَهُ فَلَا تَأْكُلْ ، خَرَقَ السَّهْمُ وَخَسَقَ : إِذَا أَصَابَ الرَّمِيَّةَ وَنَفَذَ فِيهَا ، وَسَهْمٌ خَازِقٌ وَخَاسِقٌ إِنْتَهَى .

ولا خلاف في أَنَّ مَا قَتَلْتَهُ الْحَبَالَةَ وَالشَّبَكَةَ أَوْ قَطَعْتَهُ مِنَ الصَّيْدِ حَرَامٌ .

**٢٨ - الخلاف للشيخ** : روى عدي بن حاتم أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : مَا عَلِمْتُ مِنْ كَلْبٍ ثُمَّ أَرْسَلْتَهُ وَذَكَرْتَ إِسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكَ ، قلت : فَإِنْ قَتَلَ ؟ قَالَ : إِذَا قَتَلَهُ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ شَيْئاً فَإِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ ، قلت : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَرْسَلْتُ كَلْبِي فَقَالَ : إِذَا أَرْسَلْتَ كَلْبَكَ وَذَكَرْتَ إِسْمَ اللَّهِ فَكُلْ وَإِلَّا فَلَا تَأْكُلْ ، قلت : فَإِنِّي أَرْسَلْتُ كَلْبِي وَأَجِدُ عَلَيْهِ كَلْباً فَقَالَ : لَا تَأْكُلْ إِنَّكَ إِنَّمَا سَمَّيْتَ عَلَى كَلْبِكَ ، قَالَ : قلت : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَصِيدُ وَإِنْ أَحَدُنَا يَرْمِي الصَّيْدَ فَيَغِيبُ عَنْهُ اللَّيْلَتَيْنِ وَالثَّلَاثَ فَيَجِدُهُ مَيْتاً وَفِيهِ سَهْمُهُ ، فَقَالَ : إِذَا وَجَدْتَ فِيهِ أَثَرَ سَهْمِكَ وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ أَثَرُ سَبْعٍ وَعَلِمْتَ أَنَّ سَهْمَكَ قَتَلَهُ فَكُلْ ، وَقَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّيْدِ فَقَالَ : إِذَا رَمَيْتَ الصَّيْدَ وَذَكَرْتَ إِسْمَ اللَّهِ فَقَتَلَ فَكُلْ ، وَإِنْ وَقَعَ فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي الْمَاءَ قَتَلَهُ أَمْ سَهْمُكَ <sup>(١)</sup> .

**أقول** : إِنَّمَا أوردت هذا الخبر مع كونه عامياً لأنَّ راويه وهو عدي كان من خواص أصحاب أمير المؤمنين ﷺ وكان معه في غزواته ، وقال الفضل بن شاذان : إِنَّهُ مِنَ السَّابِقِينَ الَّذِينَ رَجَعُوا إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ ، ولإشتماله على أحكام كثيرة مفهوماً ومنطوقاً ، وأكثرها مما عمل به الأصحاب ومؤيدة بأخبار كثيرة من طرقنا ، وبينها ما مضى وسيأتي .

٢٩ - الشهاب: قال رسول الله ﷺ: من اتبع الصيد غفل.

**الضوء:** معناه والله أعلم أن الذي يتبع الصيد ويتقطع إليه بنفسه وراءه يصدّه عن العبادات الواجبة عليه، ولا شك أن للصيد ضراوة وحرصاً وشهوة تصدّه عن جميع المهمات، وتصدف عن العبادات، ويجوز أن يكون الصيد كناية عن طلب الدنيا فيقول عليه السلام: من اتبع الصيد أي الدنيا غفل أي من حبس نفسه على الحطام وجعله من أهم الأمور فكأنه يصيد صيداً.

٣٠ - صحيفة الرضا: بالإسناد عنه عليه السلام بإسناده إلى جعفر عليه السلام قال: مرّ جعفر بصياد فقال: يا صياد أي شيء أكثر ما يقع في شبكتك؟ قال القطير الزاق، قال: فمرّ وهو يقول: هلك صاحب العيال<sup>(١)</sup>.

**بيان:** الزاق: الذي له فرخ يزقه، وزق الطائر: إطعمه فرخه.

٣١ - قرب الإسناد: عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن زياد قال: سئل جعفر عن صيد الكلاب والبزاة والرمي فقال عليه السلام: أمّا ما صاده الكلب المعلم وقد ذكر اسم الله عليه فكله وإن كان قد قتله وأكل منه، وقال في الذي يرمى بالسيف والحجر والنشاب والمعرّاض لا يؤكل إلا ما ذكّي منه، وكذا ما صاد البازي والصفورة وغيرهما من الطير لا تأكل إلا ما ذكّي منه<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** قوله: «والرمي» كذا في أكثر النسخ وكأنه تصحيف، وعلى تقديره أعرض عليه السلام عن جوابه، ويمكن أن يقرأ الرمي كغني وهو سحابة عظيمة القطر، فالمراد به ما سقط بالصاعقة والرمي كما لو صوت الحجر يرمى به الصبي، وهو أيضاً مناسب، أو هو بالفتح والمراد بالبنادق والجلّاهق، وفي القاموس: النشاب بالضم: النبل الواحدة بهاء، وبالفتح: متخذة وأقول: قد تقدّم الكلام فيه.

٣٢ - قرب الإسناد: عن الحسن بن ظريف عن الحسين بن علوان عن جعفر عن أبيه عن علي عليه السلام أنه قال: إذا أخذ الكلب المعلم الصيد فكله، أكل منه أو لم يأكل، قتل أو لم يقتل<sup>(٣)</sup>.

٣٣ - الخصال: عن أبيه عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن إسماعيل بن مرار عن يونس يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يا علي ثلاث يقسين القلب: إستماع اللهو وطلب الصيد وإتيان باب السلطان الخبر<sup>(٤)</sup>.

٣٤ - ومنه: عن أبيه عن أحمد بن إدريس عن محمد بن أحمد الأشعري قال: روي عن الحسن بن علي بن أبي عثمان عن موسى المروزي عن أبي الحسن عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ أربع يفسدن القلب وينبتن النفاق في القلب كما ينبت الماء الشجر: إستماع اللهو

(١) صحيفة الرضا عليه السلام، ص ١٠٢ ح ٩٣. (٢) قرب الإسناد، ص ٨١ ح ٢٦٤.

(٣) قرب الإسناد، ص ١٠٦ ح ٣٦١. (٤) الخصال، ص ١٢٦ باب ٣ ح ١٢٢.

والبدء، وإتيان باب السلطان، وطلب الصيد<sup>(١)</sup>.

**بيان:** البدء الفحش والكلام القبيح.

٣٥ - **مجالس ابن الشيخ:** عن أبيه عن عبد الواحد بن محمد عن ابن عقدة عن أحمد بن يحيى عن عبد الرحمن عن أبيه عن الحسن بن الحكم عن عدي بن ثابت عن رجل من الأنصار عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: من بدا جفا ومن تبع الصيد غفل ومن لزم السلطان إفتن، وما يزداد من السلطان قرباً إلا زاد من الله تعالى بعداً<sup>(٢)</sup>.

**توضيح:** في النهاية: «من بدا جفا» أي من نزل البادية صار فيه جفاء الأعراب، وقال: من إتبع الصيد غفل، أي يشتغل به قلبه ويستولي عليه حتى يصير فيه غفلة.

**وفي الفائق:** بدوت أبدو: إذا أتيت البدو، جفا، أي صار فيه جفاء الأعراب لتوخشه وانفراده عن الناس، غفل أي شغل الصيد قلبه وألهاه حتى صارت فيه غفلة، وليس الغرض ما تزعمه جهلة الناس أن الوحش نعم الجن فمن تعرض لها خبلته وغفلته إنتهى.

**وقال الطيبي:** من اعتاده للهو والطرب غفل لأنهما يصدران من القلب الميت ومن إصطاد للقتل جاز إنتهى.

**وأقول:** يحتمل أن يكون المعنى أنه لولوعه بالصيد يغفل عن المهالك في المسالك فيخاطر بنفسه.

٣٦ - **العلل:** عن أبيه عن محمد بن يحيى العطار عن محمد بن أحمد الأشعري عن البرقي عن رجل عن ابن أسباط عن عته رفع الحديث إلى علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لا تتبعوا الصيد فإنكم على غرة. الخبر<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** على غرة بالكسر أي على غفلة في تلك الحالة عما يعرض لكم من المهالك كما ذكرنا في الخبر السابق، وكأن المراد إتباع الصيد إلى حيث يذهب من المسافات البعيدة، أو هي من الفرر بمعنى الهلاك، أي أنتم بمعرض هلاك، وفي بعض النسخ: «على غيره» وكأنه تصحيف.

٣٧ - **معاني الأخبار:** روي أن العادي اللص، والباغي الذي يبغي الصيد لا يجوز لهما التقصير في السفر ولا أكل الميتة في حال الإضطراب<sup>(٤)</sup>.

٣٨ - **قرب الإسناد:** عن عبد الله بن الحسن عن علي بن جعفر عن أخيه عليه السلام قال: سأله عن رجل لحق حماراً أو ظلياً فضره بالسيف فقطعه نصفين هل يحل أكله؟ قال: نعم إذا

(١) الخصال، ص ٢٢٧ باب ٤ ح ٦٣. (٢) أمالي الطوسي، ص ٢٦٤ مجلس ١٠ ح ٤٨٣.

(٣) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٥٣ باب ٣٨٥ ح ٢٣.

(٤) معاني الأخبار، ص ٢١٤.

سقى، وسألت عن رجل لحق حماراً أو ظلياً فضربه بالسيف فصرعه أيؤكل؟ قال: إذا أدرك ذكاته أكل، وإن مات قبل أن يغيب عنه أكله<sup>(١)</sup>.

**تبيان:** قال في المسالك: إذا رمى الصيد بألة كالسيف فقطع منه قطعة كعضو منه فإن بقي الباقي مقدوراً عليه وحياته مستقرة فلا إشكال في تحريم ما قطع منه لأنه قطعة أيسر من حي قبل تذكيته، وإن لم يبق حياة الباقي مستقرة فمقتضى قواعد الصيد حلّ الجميع لأنه مقتول به، فكان بجملته حلالاً، ولو قطعه نصفين أي قطعتين وإن كانا مختلفتين في المقدار فإن لم يتحرك أحدهما حلالاً، وكذا لو تحرك أحدهما حركة المذبوح سواء خرج منها دم معتدل أم من أحدهما أم لا، وكذا لو تحرك أحدهما حركة المذبوح دون الآخر وسواء في ذلك النصف الذي فيه الرأس وغيره، وإن تحرك أحدهما حركة مستقر الحياة، وذلك لا يكون إلا في النصف الذي فيه الرأس، فإن كان قد أثبتته بالجراحة الأولى فقد صار مقدوراً عليه فتعين الذبح، ولا تجزي سائر الجراحات وتحلّ تلك القطعة دون المبانة، وإن لم يشبه بها ولا أدركه وذبحه بل جرحه جرحاً آخر مدنقاً حلّ الصيد دون تلك القطعة، وإن مات بهما ففي حلّها وجهان: أجودهما عدم، وإن مات بالجراحة الأولى بعد مضيّ زمان ولم يتمكن من الذبح حلّ باقي البدن، وفي القطعة السابقة الوجهان، وأولى بالحلّ هنا لو قيل به ثمة، والأصحّ التحريم، هذا هو الذي تقتضيه قواعد أحكام الصيد مع قطع النظر عن الروايات الشاذة، وفي المسألة أقوال منتشرة مستندة إلى إعتبرات أو روايات شاذة مشتملة على ضعف وقطع وإرسال: منها أنه مع تحرك أحد النصفين دون الآخر فالحلال هو المتحرك خاصة، وإن حلّها معاً مشروط بحركتهما أو عدم حركتهما معاً مع خروج الدم، وهو قول الشيخ في النهاية.

ومنها أن حلّها مشروط بتساويهما، ومع تفاوتهما يؤكل ما فيه الرأس إذا كان أكبر، ولم يشترط الحركة ولا خروج الدم، وهو قول الشيخ أيضاً في كتابي الفروع.

ومنها إشتراط الحركة وخروج الدم في كلّ واحد من النصفين، ومتى إنفرد أحدهما بالشرط أكل وترك ما لا يجمعها، فلو لم يتحرك واحد منهما حرم وهو قول القاضي.

ومنها أنه مع تساويهما يشترط في حلّها خروج الدم منهما، وإن لم يخرج دم فإن كان أحد الشقين أكثر ومعه الرأس حلّ ذلك الشق، فإن تحرك أحدهما حلّ المتحرك وهو قول ابن حمزة، واختار المحقق وجماعة حلّها مطلقاً إن لم يكن في المتحرك حياة مستقرة وهو الأقوى إنتهى<sup>(٢)</sup>.

وبالجملة المسألة في غاية الإشكال وصحيحة الحلّي تدلّ على الحلّ مطلقاً، وكذا هذا الخبر، وسائر الأخبار مقتضى الجمع بينها أنه إذا قذّه بنصفين عرفاً بأن لا يكون بينهما تفاوت

(١) قرب الإسناد، ص ٢٧٨ ح ١١٠٤ و ١١٠٦. (٢) مسالك الأفهام، ج ١١ ص ٤٣٨

كثير يحلّان مطلقاً إلا إذا تحرك أحدهما ولم يتحرك الآخر فيحلّ المتحرك حسب، ولو كان بينهما تفاوت كثير يحلّ الأكبر إذا كان من جانب الرأس دون الأصغر، ولو كان بالعكس يحلّان، وبه يمكن الجمع بينهما والله يعلم ويدلّ الحديث على جواز الإصطياد بالسيف وعلى حلّ حمار الوحش.

**قوله:** إذا أدرك ذكاته، أي أدركه حيّاً وذكاه.

٣٩ - **تفسير علي بن إبراهيم:** ﴿يَسْتَلَوْكَ مَاذَا أُحِلَّ لَمْ تَقُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيْبُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ وهو صيد الكلاب المعلّمة خاصّة أحلّها الله إذا أدركته وقد قتله لقوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ وأخبرني أبي عن فضالة بن أيوب عن سيف بن عميرة عن أبي بكر الحضرمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن صيد البزاة والصقور والفهود والكلاب قال: لا تأكلوا إلا ما ذكّيتم إلا الكلاب، قلت: فإن قتلتها قال: كل فإن الله يقول: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ ثم قال: كل شيء من السباع تمسك الصيد على نفسها إلا الكلاب المعلّمة فإنها تمسك على صاحبها، وقال: إذا أرسلت الكلب المعلّم فاذا ذكر الله عليه فهو ذكاته<sup>(١)</sup>.

٤٠ - **القصص:** قال أبو عبد الله عليه السلام: كان ورشان يفرخ في شجرة وكان رجل يأتيه إذا أدرك الفرخان فيأخذ الفرخين، فشكى ذلك الورشان إلى الله تعالى فقال: إني سأكفيكه، قال: فأفرخ الورشان وجاء الرجل ومعه رغيفان فصعد الشجرة وعرض له سائل فأعطاه أحد الرغيفين ثم صعد فأخذ الفرخين ونزل بهما فسلمه الله لما تصدّق به<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** كان فيه إيماء إلى كراهة أخذ الفراخ من الأوكار كما ذكره الأصحاب ووردت به الروايات، قال في الدروس: يكره صيد الطير والوحش ليلاً وأخذ الفراخ من أعشاشها.

٤١ - **المحاسن:** محمد بن عيسى اليعقوبي عن أبي عاصم عن هاشم بن ماهويه المداري عن الوليد بن أبان الرازي قال: كتب ابن زاذان فروخ إلى أبي جعفر الثاني عليه السلام يسأله عن الرجل يركض في الصيد لا يريد بذلك طلب الصيد، وإنما يريد بذلك التصحيح قال: لا بأس بذلك إلا اللهو<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** الركض: تحريك الرجل والدفع واستحثاث الفرس للعدو والعدو، كذا في القاموس، والفعل كنصر. قوله: «لا يريد بذلك طلب الصيد» يحتمل وجهين: الأول أنه لا يصيد لكنه يركض خلف الصيد. والثاني أنه يصيد ليس غرضه اللهو بالصيد ولا الصيد في نفسه، وإنما غرضه طلب صحّة البدن وما يوجبها كهضم الطعام ودفع فضول الرطوبات عن

(١) تفسير القمي، ج ١ ص ١٧٠ في تفسيره لسورة المائدة، الآية: ٤.

(٢) قصص الأنبياء للراوندي، ص ١٨١. (٣) المحاسن، ج ٢ ص ٤٦٨.

البدن، والآخر أظهر معنى، والأول لفظاً، ولا يبعد جواز هذا النوع من الصيد من فحوى كلام الأصحاب فإنهم حكموا بحرمة الصيد لهواً وبطراً، وبحلّ الصيد للقوت وللتجارة، ودلائلهم على تحريم الأول وجواز الآخرين يقتضي جواز هذا وأمثاله، قال في التذكرة: اللاهي بسفره كالمتتره بصيده بطراً ولهواً لا يقصر عند علمائنا لأنّ اللهو حرام فالسفر له معصية، ولو كان الصيد لقوته وقوت عياله وجب القصر لأنه فعل مباح، ولو كان للتجارة فالوجه القصر في الصلاة والصوم لأنه مباح إنتهى، وكون هذا المقصود مباحاً ظاهراً.

٤٢ - **فقه الرضا** قال عليه السلام أعلم برحمك الله أنّ الطير إذا ملك جناحه فهو لمن أخذه إلا أن يعرف صاحبه فيردّ عليه، ولا يصلح أخذ الفراخ من أوكارها في جبل أو بئر أو أجمة حتى ينهض، وإذا أردت أن ترسل الكلب على الصيد فسمّ الله عليه، فإن أدركته حباً فاذبحه أنت وإن أدركته وقد قتله كلبك فكل منه وإن أكل بعضه لقوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ وإن لم يكن معك حديد تذبّحه فدع الكلب على الصيد وسمّيت عليه حتى يقتل ثم تأكل منه<sup>(١)</sup>.

وإن أرسلت على الصيد كلبك فشاركه كلب آخر فلا تأكله إلا أن تدرك ذكاته، وإن رميت وسمّيت وأدركته وقد مات فكله إذا كان في السهم زجّ حديد، وإن وجدته من الغد وكان سهمك فيه فلا بأس بأكله إذا علمت أنّ سهمك قتله، وإن رميت وهو على جبل فأصابه سهمك ووقع في الماء ومات فكله إذا كان رأسه خارجاً من الماء، وإن كان رأسه في الماء فلا تأكله، ولا تأكل ما إصطدت بياز أو صقر أو فهد أو عقاب أو غير ذلك إلا ما أدركت ذكاته إلا الكلب المعلوم فلا بأس بأكل ما قتله إذا كنت سمّيت عليه.

**تبيين:** أكثر هذا الفصل أورده الصدوق في الفقيه. ج ٣ باب الصيد والذبائح.

**قوله:** إذا ملك جناحه، أي إستقل بالطيران فالتصيد لكراهة الصيد قبل الطيران وهو بعيد، أو المراد عدم كونه مقصوداً فإنه علامة سبق الملك فلا يملكه الأخذ إلا بعد التعريف، وكذا إذا كان معقوراً، وظاهره أنّ الأصل في الطير الإباحة بعد الطيران وإن علم أنّه كان له مالك إلا أن يعرف المالك بعينه فيردّه عليه، لكن لم أر قائلًا به وقيل: المراد بملك الجناحين نهوضه من الوكر فالمراد أنّه لا يجوز إصطياده بالرمي ونحوه فإنه غير ممتنع، ولا يخفى بعده، قوله: «وسمّيت عليه» حال بتقدير «قد» أي وقد سمّيت عليه حين إرسال الكلب، فلا تحتاج إلى تسمية أخرى «فشاركه كلب آخر» أي غير معلّم أو غير مسمّى عليه، وعلم أنّ إزهاق الروح بهما أو لم يعلم أنّه بهما أو بأيّهما وإذا علم أنّه بالمعلّم المسمّى عليه لم يضر ويؤيده ما رواه الكليني في الصحيح عن أبي عبيدة عن أبي عبد الله عليه السلام حيث قال: إن وجد معه كلباً غير معلّم فلا يأكل منه.

وعن أبي بصير عنه عليه السلام قال : سأله عن قوم أرسلوا كلابهم وهي معلّمة كلّها وقد سمّوا عليها ، فلمّا أن مضت الكلاب دخل فيها كلب غريب لا يعرفون له صاحباً فاشتركت جميعها في الصيد ، فقال : لا يؤكل منه لأنك لا تدري أخذه معلّم أم لا .

قوله عليه السلام : إذا كان في السهم إلخ ، محمول على ما إذا لم يخرق بحده كما مر .

قوله : « وإن رميت » في الفقيه : إن رميته وهو على جبل فسقط ومات فلا تأكله وإن رميته وأصابه سهمك ووقع في الماء فمات فكله إذا كان رأسه خارجاً من الماء ، وإن كان رأسه في الماء فلا تأكله .

والمشهور بين الأصحاب أنّه لا يحلّ إذا تردّي من جبل أو وقع في ماء فمات ، نعم لو صير حياته غير مستقرّة حلّ . وفي صحيحة الحلبيّ عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه سئل عن رجل يرمي صيداً وهو على جبل أو حائط فيخرق فيه السهم فيموت فقال : كل منه وإن وقع في الماء من رميتك فمات فلا تأكل منه .

وروى نحوه بسند موثق عن سماعة ، وعن عبد الرحمن بن الحجاج عن أبي الحسن عليه السلام قال : لا تأكل من الصيد إذا وقع في الماء فمات .

وقال في المسالك : هذا أي عدم الحلّ إذا علم إستناد موته إليهما أو إلى غير الرمية أو شكّ في الحال ، ولو علم إستناد موته إلى الرمية عادة حلّ لوجود المقتضي وانتفاء المانع ، وإن أفاد الماء في التردّي تعجيلاً ، وقيد الصدوقان الحلّ بأن يموت ورأسه خارج الماء ، ولا بأس به لأنّه أمارّة على قتله بالسهم إن لم يظهر خلاف ذلك .

٤٣ - السرائر: نقلاً من كتاب موسى بن بكر عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا رميت بسهمك فوجدته وليس به أثر غير أثر سهمك وتري أنّه لم يقتله غير سهمك فكل تغيب عنك أو لم يتغيّب عنك<sup>(١)</sup> .

٤٤ - العياشي : عن أبي بكر الحضرمي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن صيد البزاة والضفّور والفهود والكلاب فقال : لا تأكل من صيد شيء منها إلّا الكلاب ، قلت : فإنّه قتله قال : كل ، فإنّ الله يقول : ﴿ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا أَمْرَ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

٤٥ - ومنه : عن أبي عبيدة عن أبي عبد الله عليه السلام عن الرجل سرح الكلب المعلّم ويسمي إذا سرحه ، قال : يأكل ممّا أمسك عليه وإن أدركه وقتله وإن وجد معه كلب غير معلّم فلا يأكل منه ، قلت : والصقر والعقاب والبازي ، قال : إن أدركت ذكاته فكل منه وإن لم تدرك ذكاته فلا

(١) السرائر، ج ٣ ص ٥٤٩ .

(٢) تفسير العياشي، ج ١ ص ٣٢٢ ح ٢٥ من سورة المائدة .



تأكل منه ، قلت فالقهد ليس بمعتزلة الكلب قال : فقال : لا ، ليس شيء مكلب إلا الكلب<sup>(١)</sup> .

٤٦ - ومنه : عن سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبي يفتي وكنا نفتي ونحن نخاف في صيد البازي والصقور ، فأما الآن فإننا لا نخاف ولا يحل صيدهما إلا أن يدرك ذكاته وإنه لفي كتاب علي عليه السلام إن الله قال : ﴿ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ ﴾ فهي الكلاب<sup>(٢)</sup> .

**بيان :** «فهي الكلاب» أي الجوارح المذكورة في الآية المراد بها الكلاب لقوله ﴿ مُكَلِّينَ ﴾ وقال المحدث الإسترآبادي رحمته الله : يعني أن المراد من المكلين الكلاب .

وفي تفسير علي بن إبراهيم رواية أخرى يؤيد ذلك ، فعلم من ذلك أن قراءة علي بفتح اللام ، والقراءة الشائعة بين العامة بكسر اللام إنتهى .

**وأقول :** لا ضرورة إلى هذا التكلف وتغيير القراءة المشهورة .

٤٧ - **العباشي :** عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما خلا الكلاب مما يصيد الفهود والصقور وأشياء ذلك فلا تأكلن من صيده إلا ما أدركت ذكاته لأن الله قال : ﴿ مُكَلِّينَ ﴾ فما خلا الكلاب فليس صيده بالذي يؤكل إلا أن تدرك ذكاته<sup>(٣)</sup> .

٤٨ - ومنه : عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام إن في كتاب علي عليه السلام : قال الله : «إلا ما علمتم من الجوارح مكلين تعلمونهن مما علمكم الله» فهي الكلاب<sup>(٤)</sup> .

٤٩ - ومنه : عن جميل عن أبي عبد الله عليه السلام مثل عن الصيد يأخذه الكلب فيتركه الرجل حتى يموت قال : نعم كل إن الله يقول : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> .

**بيان :** هذا مختصر من صحيحة جميل المتقدمة في الحكم التاسع وقد مر الكلام فيه .

٥٠ - **العباشي :** عن أبي جميلة عن أبي حنظلة عنه عليه السلام في الصيد يأخذه الكلب فيتركه الرجل فيأخذه ثم يموت في يده يأكل [منه] ؟ قال : نعم إن الله يقول : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> .

**بيان :** كأنه محمول على عدم استقرار الحياة على طريقة القوم أو عدم إمكان الذبح لقصر الزمان أو فقد الآلة على قول ، أو قتل الكلب له مع بعد على قول .

٥١ - **العباشي :** عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله : ﴿ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ يَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ﴾ قال : لا بأس بأكل ما أمسك الكلب مما لم يأكل الكلب منه . فإذا أكل الكلب منه قبل أن تدركه فلا تأكله<sup>(٧)</sup> .

٥٢ - ومنه : عن رفاعه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : القهد مما قال الله : مكلين<sup>(٨)</sup> .

٥٣ - ومنه : عن أبان بن تغلب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كل ما أمسك عليك الكلب وإن بقي ثلثه<sup>(٩)</sup> .

(١) (٩) تفسير العياشي ، ج ١ ص ٣٢٣ ٣٢٤ ح ٢٦ و ٢٨ و ٢٩-٣٥ من سورة المائدة .

٥٤ - الهداية: كل كل ما صاد الكلب المعلم وإن قتله وأكل منه ولم يبق منه إلا بضعة واحدة، ولا تأكل ما صيد يياز أو صقر أو فهد أو عقاب إلا ما أدركت ذكاته، ومن أرسل كلبه ولم يسمّ تعمداً فأصاب صيداً لم يحلّ أكله لأن الله ﷻ يقول: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ وإن نسي فليسمّ حين يأكل، وكذلك في الذبيحة، ولا بأس بأكل لحم الحمر الوحشية، ولا بأس بأكل ما صيد بالليل، ولا يجوز صيد الحمام بالأمصار، ولا يجوز أخذ الفراخ من أوكارها في جبل أو بئر أو أجمة حتى ينهض.

بيان: فليسمّ حين يأكل، محمول على الإستحباب، ولا بأس بأكل، أي ليس الفعل بحرام أو المعنى أنّ كراهة الفعل لا يسري إلى الأكل، ولا يجوز ظاهره الحرمة ولم أر قائلًا بها غيره، وكذا ذكره في المقتنع أيضاً، وحمله على الإصطياد بالكلب والسهم وأمثاله بعيد، نعم يمكن حمل عدم الجواز في كلامه على الكراهة الشديدة، قال في المختلف: يكره أخذ الفراخ من أعشاشهنّ.

وقال الصدوق وأبوّه: لا يجوز أخذ الفراخ من أوكارها في جبل أو بئر أو أجمة حتى ينهض، فإن قصد التحريم صارت المسألة خلافية لأن الأصل عدم التحريم.

٥٥ - السرائر: نقلاً من كتاب جميل بن درّاج عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل صاد حماماً أهلياً قال: إذا ملك جناحه فهو لمن أخذه<sup>(١)</sup>.

٥٦ - ومنه: نقلاً من جامع البزنطي عن إسحاق بن عمار قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الطير يقع في الدار فنصيده وحولنا حمام لبعضهم، فقال: إذا ملك جناحه فهو لمن أخذه، قال: قلت: يقع علينا فناخذه وقد نعلم لمن هو، قال: إذا عرفته فردّه على صاحبه<sup>(٢)</sup>.

بيان: قال في الروضة: لا يملك الصيد المقصوص أو ما عليه أثر الملك لدلالة القصّ والأثر على مالك سابق، والأصل بقاءه، وبشكل بأن مطلق الأثر إنما يدل على المؤثر أمّا المالك فلا، لجواز وقوعه من غير مالك أو ممن لا يصلح للتملك، أو ممن لا يحترم ماله، فكيف يحكم بمجرد الأثر بمالك محترم مع أنّه أعمّ، والعام لا يدل على الخاص وعلى المشهور يكون مع الأثر لقطة ومع عدم الأثر فهو لصائده، وإن كان أهلياً كالحمام للأصل إلا أن يعرف مالكة فيدفعه إليه<sup>(٣)</sup>.

٥٧ - المختلف: نقلاً من كتاب عمار الساباطي عن الصادق عليه السلام خرو الخفاف لا بأس به وهو ممّا يحلّ أكله، ولكن كره أكله لأنّه إستجار بك وأوى في منزلك، كلّ طير يستجير بك فأجره<sup>(٤)</sup>.

(١) السرائر، ج ٣ ص ٥٧٦.

(٢) السرائر، ج ٣ ص ٥٧٤.

(٣) شرح اللمعة الدمشقية، ج ٧ ص ٢٥٩.

(٤) مختلف الشيعة، ج ٢ ص ٦٧٩.

بيان: يدل على كراهة صيد كل ما عتش في دار الإنسان أو هرب من سبع وغيره وأوى إليه.

## ٨ - باب التذكية وأنواعها وأحكامها

الآيات: البقرة: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ - إلى قوله: - ﴿فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٦٧ - ٧١).

المائدة: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْسِنَتُهُ وَالْأَفْئِدَةُ وَلِلْمُتَّحِينَ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ. وَالْمُنْخَفَقَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّةُ وَالنَّطِيعَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ (٣).

الأنعام: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِفَاتِنَتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ (١١٨) وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ.

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَوتِنُ إِلَى أَقْيَابِهِمْ لِيُجَدِّلُوهُمْ وَإِنْ أَنْطَلَقْتُمْ فِي الْأَرْضِ لَمَجْرُونَ﴾ (١٧). وقال تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَجَزَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (١٣٨).

وقال تعالى: ﴿أَوْ فَنَقًا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ (١٤٥).

الحج: ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ (٣٤).

وقال تعالى: ﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجِئْتُ جُنُوبَهَا فَكُلُوا مِنْهَا﴾ (٣٦).

الكوثر: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ (١).

تفسيره: ﴿أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ ظاهره أن البقرة مذبوحة منحورة، قال الطبرسي رحمه الله: الذبح فري الأوداج، وذلك في البقر والغنم، والنحر في الإبل، ولا يجوز فيها عندنا غير ذلك، وفيه خلاف بين الفقهاء وقيل للصادق عليه السلام إن أهل مكة يذبحون البقرة في اللبة فما ترى في أكل لحمها؟ فسكت هنيئة ثم قال: قال الله: ﴿فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ لا تأكل إلا من ذبح من مذبحة<sup>(١)</sup>.

أقول: وقد مضى تفسير آية المائدة، وتدل على وجوب التذكية وحرمة ما ذكي بغير اسم الله من الأصنام وغيرها، وسيأتي في الأخبار تفسيرها.

﴿فَكُلُوا﴾ قال الطبرسي رحمه الله: إن المشركين لما قالوا للمسلمين: أتناكلون ما قتلتم أنتم ولا تأكلون ما قتل ربكم؟ فكأنه سبحانه قال لهم: أعرضوا عن جهلكم فكلوا والمراد به

الإباحة وإن كانت الصيغة الأمر ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ يعني ذكر الله عند ذبحه دون الميتة وما ذكر عليه إسم الأصنام، والذكر هو قول: «بسم الله» وقيل: هو كل إسم يختص الله سبحانه به، أو صفة تختصه كقول باسم الرحمن أو باسم القديم أو باسم القادر لنفسه أو العالم لنفسه وما يجري مجراه والأول مجمع على جوازه، والظاهر يقتضي جواز غيره لقوله سبحانه: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾.

﴿إِنْ كُنْتُمْ بِبَيِّنَاتٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ يعني إن كنتم مؤمنين بأن عرفتم الله ورسوله وصحة ما أتاكم به من عند الله فكلوا ما أحلّ دون ما حرّم، وفي هذه الآية دلالة على وجوب التسمية على الذبيحة وعلى أن ذبائح الكفار لا يجوز أكلها لأنهم لا يسمّون الله عليها ومن سَمَى منهم لا يعتدّ وجوب ذلك، ولأنه يعتدّ أن الذي يسمّيه هو الذي أبدى شرع موسى أو عيسى فإذا لا يذكرون الله حقيقة ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ تقديره أي شيء لكم في أن لا تأكلوا، فيكون (ما) للاستفهام، وهو إختيار الزجاج وغيره من البصريين، ومعناه ما الذي يمنعكم أن تأكلوا ممّا ذكر إسم الله عند ذبحه، وقيل: معناه ليس لكم أن لا تأكلوا، فيكون (ما) للنفي ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ﴾ أي بين لكم ﴿مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ قيل: هو ما ذكر في سورة المائدة من قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ الآية، واعترض عليه بأنها نزلت بعد الأنعام بمدة إلا أن يحمل على أنه بين على لسان الرسول ﷺ وبعد ذلك نزل به القرآن، وقيل: إنه ما فصل في هذه السورة في قوله: ﴿قُلْ لَا أَمْرُ لِي فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ الآية، وقرأ أهل الكوفة غير حفص: ﴿فَصَّلَ لَكُمْ﴾ بالفتح «ما حرّم» بالضم، وقرأ أهل المدينة وحفص ويعقوب وسهل ﴿فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ﴾ كليهما بالفتح، وقرأ الباقون ﴿فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ﴾ بالضم فيهما ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ يعني عند الذبح من الذبائح وهذا تصريح في وجوب التسمية على الذبيحة لأنه لو لم يكن كذلك لكان ترك التسمية غير محرّم لها ﴿وَأَنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ يعني وإن أكل ما لم يذكر إسم الله عليه لفسق ﴿وَأَنَّ الشَّيَاطِينَ﴾ يعني علماء الكافرين ورؤساءهم المتمردين في كفرهم ﴿يُؤْخَذُونَ﴾ أي يؤمّنون ويشيرون ﴿إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾ الذين اتبعوهم من الكفار ﴿لِيُجَدِّلُوَكُمْ﴾ في إستحلال الميتة قال الحسن: كان مشركو العرب يجادلون المسلمين فيقولون لهم: كيف تأكلون ما تقتلونهم أنتم ولا تأكلون ممّا يقتله الله وقتل الله أولى بالأكّل من قتلكم؟ فهذه مجادلتهم وقال عكرمة: إن قوماً من مجوس فارس كتبوا إلى مشركي قريش وكانوا أولياءهم في الجاهلية أن محمداً وأصحابه يزعمون أنهم يتبعون أمر الله ثم يزعمون أن ما ذبحوه حلال وما قتله الله حرام، فوقع ذلك في نفوسهم، فذلك إيهامهم إليهم، وقال ابن عباس: معناه أن الشياطين من الجنّ وهم إبليس وجنوده ليؤخّون إلى أوليائهم من الإنس، والوحي: إلقاء المعنى إلى النفس من وجه خفي، وهم يلقون الوسوسة إلى قلوب أهل الشرك، ثم قال سبحانه: ﴿وَأَنَّ أَطْعَمُوهُمْ﴾ أيها المؤمنون فيما يقولونه من إستحلال الميتة وغيره ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ لأن من استحلّ الميتة فهو كافر بالإجماع ومن أكلها محرّماً لها مختاراً فهو فاسق، وهو قول الحسن

وجماعة المفسرين، وقال عطا: إنه مختص بذبائح العرب التي كانت تذبحها للأوثان<sup>(١)</sup>.

﴿لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ قال اليبضاوي: أي في الذبح وإنما يذكرون أسماء الأصنام عليها، وقيل: لا يحجّون على ظهورها ﴿أَفَرَأَيْتَ عَلَيْهِ﴾ نصب على المصدر لأن ما قالوه تقول على الله، والجار متعلق بقالوا أو بمحذوف فهو صفة له أو على الحال أو المفعول له والجار متعلق به أو بالمحذوف ﴿سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ بسببه أو بدله<sup>(٢)</sup> ﴿أَوْ يَسْقَا﴾ قد مرّ تفسيره ويدلّ على تحريم ما ذكر إسم غير الله عند ذبحه ﴿لِيَذْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ﴾ يدلّ على أنّ النسك إنما يصحّ ويتقبل إذا ذكر عليه عند ذبحه إسم الله دون غيره، وإنما خصّ بالأنعام إيماء إلى أنّ الهدي لا يكون إلاّ منها، ويدلّ على أنّ الهدي والأضحية وذكر إسم الله على الذبيحة كان في جميع الشرائع حيث قال: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّيَذْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ﴾ إلخ.

﴿فَاذْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ قال الطبرسي رحمه الله: أي في حال نحرها، وعبر به عن النحر، وقال ابن عباس: هو أن يقول: الله أكبر لا إله إلاّ الله والله أكبر اللهم منك ولك ﴿صَوَّافٌ﴾ أي قياماً مقيدة على سنة محمد ﷺ عن ابن عباس، وقيل: هو أن تعقل إحدى يديها وتقوم على ثلاث تنحر كذلك وتسوي بين أوظيفتها لئلا يتقدّم بعضها على بعض، عن مجاهد، وقيل: هو أن تنحر وهي صافّة أي قائمة قد ربطت يداها بين الرسغ والخفّ إلى الركبة عن أبي عبد الله عليه السلام، هذا في الإبل فأما البقر فإنه تشدّ يداها ورجلاها ويطلق ذنبها، والغنم تشدّ ثلاث قوائم منها ويطلق فرد رجل منها ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبَهَا﴾ أي سقطت إلى الأرض، وعبر بذلك عن تمام خروج الروح منها ﴿فَنَكَلُوا مِنْهَا﴾ وهذا إذن وليس بأمر لأنّ أهل الجاهلية كانوا يحرمونها على نفوسهم، وقيل: إنّ الأكل منها واجب إذا تطوّع بها إنتهى<sup>(٣)</sup>.

﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ في المجمع: أي فصلّ صلاة العيد وانحر هديك وقيل:

صلّ صلاة الغداة بجمع، وانحر البدن بمنى، والجمع هو المشعر، قال محمد بن كعب: إنّ أناساً كانوا يصلّون لغير الله وينحرون لغير الله فأمر الله تعالى نبيه ﷺ أن تكون صلاته ونحره للبدن تقرباً إلى الله وخالصاً له إنتهى<sup>(٤)</sup>.

وأقول: تدلّ هذه التفاسير على كون النحر مشروعاً في البدن، بل عدم جواز غيره فيها. ولنرجع إلى تفاصيل الأحكام المستنبطة من تلك الآيات.

الأول: تدلّ بعمومها على حلّ كل ما ذكر إسم الله عليه إلاّ ما أخرجه الدليل وقد مرّ الكلام فيه.

الثاني: إستدلّ بها على وجوب التسمية عند الذبح بل عند الإصطياد أيضاً مطلقاً إلاّ ما

(٢) تفسير اليبضاوي، ج ٢ ص ٥٤.

(٤) مجمع البيان، ج ١٠ ص ٤٦٠.

(١) مجمع البيان، ج ٤ ص ١٤٧.

(٣) مجمع البيان، ج ٧ ص ١٥٤.

أخرجه الدليل من التمسك والجراد، ولعل مرادهم بالوجوب الوجوب الشرطي بمعنى اشتراطها في حل الذبيحة، ولذا عبر الأكثر بالإشتراط، وأما الوجوب بالمعنى المصطلح فيشكل إثباته إلا بأن يتمسك بأن ترك التسمية إسراف وإتلاف للمال بغير الجهة الشرعية، وأما الإشتراط فلا خلاف فيه بين الأصحاب، فلو أخل بها عمداً لم يحل قطعاً، وظاهر الآية عدم الحل مع تركها نسياناً أيضاً، لكن الأصحاب خصوها بالعمد للأخبار الكثيرة الدالة على الحل مع النسيان، وفي بعضها إن كان ناسياً فليس حين يذكر ويقول: «بسم الله على أوله وآخره» وحمل على الاستحباب إذ لا قاتل ظاهراً بالوجوب، وفي الجاهل وجهان، وظاهر الأصحاب التحريم، ولعله أقرب لعموم الآية والأقوى الإكتفاء بها وإن لم يعتقد وجوبها لعموم الآية خلافاً للعلامة عليه السلام في المختلف قال في الدروس: لو تركها عمداً فهو ميتة إذا كان معتقداً لوجوبها، وفي غير المعتقد نظر، وظاهر الأصحاب التحريم، ولكنه يشكل بحكمهم بحل ذبيحة المخالف على الإطلاق ما لم يكن ناصياً، ولا ريب أن بعضهم لا يعتقد وجوبها، ويحلل الذبيحة وإن تركها عمداً انتهى.

وقال في الروضة: يمكن دفعه بأن حكمهم بحل ذبيحته من حيث هو مخالف، وذلك لا ينافي تحريمها من حيث الإخلال بشرط آخر، نعم يمكن أن يقال بحلها منه عند اشتباه الحال عملاً بأصالة الصحة وإطلاق الأدلة، وترجيحاً للظاهر من حيث رجحانها عند من لا يوجبها وعدم اشتراط اعتقاده الوجوب بل المعتبر فعلها، وإنما يحكم بالتحريم مع العلم بعدم تسميته وهذا حسن، ومثله القول في الاستقبال<sup>(١)</sup>.

الثالث: تدل الآية على الإكتفاء بمطلق ذكر اسمه تعالى عند الذبح أو النحر أو إرسال الكلب أو السهم ونحوه، فيكفي التكبير أو التسييح أو التحميد أو التهليل وأشباهاها كما صرح به الأكثر، ولو اقتصر على لفظة الله ففي الإكتفاء به قولان: من صدق ذكر اسم الله عليه، ومن دعوى أن العرف يقتضي كون المراد ذكر الله بصفة كمال وثناء وكذا الخلاف لو قال: «اللهم ارحمني واغفر لي» وقالوا: لو قال: «بسم الله ومحمداً بالجرم لم يجز لأنه شرك، وكذا لو قال: «ومحمداً رسول الله» ولو رفع فيهما لم يضر لصدق التسمية بالأولى تامة، وعطف الشهادة للرسول ﷺ زيادة خير غير متافية بخلاف ما لو قصد التشريك، ولو قال: «اللهم صل على محمد وآله» فالأقوى الإجزاء، وهل يشترط التسمية بالعربية يحتمله لظاهر قوله: «أَسَمَ اللَّهُ» وعدمه لأن المراد من الله هنا الذات المقدسة فيجزي ذكر غيره من أسمائه وهو متحقق بأي لغة إتفقت، وعلى ذلك يتحرك ما لو قال: «بسم الرحمن» وغيره من أسمائه المختصة أو الغالبة غير لفظ الله.

الرابع: ذكر الأصحاب أنه يستحب في ذبح الغنم أن يربط يده ورجل واحدة ويطلق

(١) شرح اللمعة للمثنية، ج ٧ ص ٢١٧.

الأخرى ويمسك صوفه أو شعره حتى يبرد، وفي البقر أن يعقل يدها ورجلاه ويطلق ذنبه، وفي الإبل أن تربط خفًا يديه معاً إلى إبطيه وتطلق رجلاه وتنحر قائمة أو تعقل يده اليسرى من الخفت إلى الركبة ويوقفها على اليمنى، ويمكن أن يفهم من الآية الكريمة إستحباب كون البدن قائمة عند النحر لقوله تعالى: ﴿صَوَّافٌ﴾.

**قال البيضاوي:** قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن، وقرئ: «صوافن» من صفن الفرس: إذا أقام على ثلاث وطرف سنبك الرابعة لأن البدنة تعقل إحدى يديها فتقوم على ثلاث<sup>(١)</sup>.

**وقال الطبرسي رحمه الله:** قرأ ابن مسعود وابن عباس وابن عمر وأبو جعفر الباقر عليه السلام وقتادة وعطا والضحاك: «صوافن» بالنون، وقرأ الحسن وشقيق وأبو موسى الأشعري وسليمان التيمي: «صوافي» وقال: فأما صوافن فمثل الصافنات وهي الجياد من الخيل إلا أنه استعمل هنا في الإبل والصافن: الرافع إحدى رجله معتمداً على سنبكها والصوافي: الخوالص لوجه الله إنتهى<sup>(٢)</sup>.

**وأقول:** فعلى هذا القراءة المروية عن الباقر عليه السلام وغيره يدل على إستحباب قيامها وعقل إحدى يديها بل على نحرها على القراءتين وأن ذبحها قائمة غير جائز جداً وأما الأخبار الواردة في ذلك فقد روي بسند فيه جهالة عن حمران عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألت عن الذبيح فقال: إذا ذبحت فأرسل، ولا تكثف ولا تقلب السكين لتدخلها من تحت الحلقوم وتقطعه إلى فوق، والإرسال للظير خاصة، فإن تردى في جب أو وهدة من الأرض فلا تأكله ولا تطعمه فإنك لا تدري التردى قتله أو الذبيح، وإن كان شيء من الغنم فأمسك صوفه أو شعره ولا تمسك يداً ولا رجلاً، وأما البقرة فاعقلها وأطلق الذنب، وأما البعير فشذ أخفاه إلى آباطه وأطلق رجله وإن أفلتك شيء من الظير وأنت تريد ذبحه أو ندّ عليك فارم بسهمك، فإذا هو سقط فذكه بمنزلة الصيد.

**وقال في المسالك:** المراد بشذ أخفاه إلى آباطه أن يجمع يديه ويربطهما فيها بين الخفت والركبة، وبهذا صرح في رواية أبي الصباح وفي رواية أبي خديجة أنه يعقل يدها اليسرى خاصة، وليس المراد في الأول أنه يعقل خفي يديه معاً إلى آباطه لأنه لا يستطيع القيام حينئذ والمستحب في الإبل أن تكون قائمة، والمراد في الغنم بقوله: «ولا تمسك يداً ولا رجلاً» أنه يربط يديه وإحدى رجله من غير أن يمسكها بيده إنتهى<sup>(٣)</sup>.

**وأقول:** لم أر في الأخبار شذ رجلي الغنم وإحدى يديه، لكن ذكره الأصحاب فإن كان له

(٢) مجمع البيان، ج ٧ ص ١٥٢.

(١) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ١٤٤.

(٣) مسالك الأهمام، ج ١١ ص ٤٨٧.

مستند كما هو الظاهر يمكن حمل هذا الخبر على عدم إمساك اليد والرجل بعد الذبح، وإنما يمسك صوفه أو شعره لئلا يتردى في بثر أو غيرها.

وروى الكليني في الصحيح عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ﴾ قال: ذلك حين تصف للنحر تربط يديها ما بين الخفت إلى الركبة ووجوب جنوبها إذا وقعت على الأرض، وعن أبي الصباح الكناني قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام كيف تنحر البدنة؟ فقال: تنحر وهي قائمة من قبل اليمين<sup>(١)</sup>. وعن أبي خديجة قال: رأيت أبا عبد الله وهو ينحر بدنته معقولة يدها اليسرى ثم يقوم من جانب يدها اليمنى ويقول: «بسم الله والله أكبر، اللهم هذا منك ولك، اللهم تقبله مني» ثم يطعن في لبتها ثم يخرج السكين بيده فإذا وجبت قطع موضع الذبح بيده<sup>(٢)</sup>.

الخامس: ظاهر قوله تعالى: ﴿فَإِذَا وَجِّتَ جُنُوبًا فَاكُلُوا مِنْهَا﴾ الإكفاء في حلها بسقوطها على الأرض، ولا يجب الصبر إلى أن يبرد أو تزول حياتها بالكلية وإن أوله الأصحاب بالموت، ولم أر من استدل به على ذلك، فإن ما ذكره تأويلاً لا يصار إليه إلا بدليل.

قال في المسالك: سلخ الذبيحة قبل بردها أو قطع شيء منها فيه قولان: أحدهما التحريم ذهب إليه الشيخ في النهاية، بل ذهب إلى تحريم الأكل أيضاً، وتبعه ابن البراج وابن حمزة استناداً إلى رواية محمد بن يحيى رفعه قال: قال أبو الحسن الرضا عليه السلام: الشاة إذا ذبحت وسلخت أو سلخ شيء منها قبل أن تموت فليس يحل أكلها.

والأقوى الكراهة وهو قول الأكثر للأصل، وضعف الرواية بالإرسال فلا يصلح دليلاً على التحريم، بل الكراهة للتسامح في دليلها، وذهب الشهيد رحمته الله إلى تحريم الفعل دون الذبيحة أمّا الأول فلتعذيب الحيوان المنهي عنه، وأمّا الثاني فلعوم قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ انتهى<sup>(٣)</sup>.

وقال في المختلف: عذ أبو الصلاح في المحرمات ما قطع من الحيوان قبل الذكاة وبعدها قبل أن يجب جنوبها ويبرد بالموت وجعله ميتة، والذي ذكره في المقطوع قبل الذكاة جيد، أمّا المقطوع بعدها فهو في موضع المنع، لأنه إمتثال الأمر بالتذكية وقد وجدت، إحتج بقوله: ﴿فَإِذَا وَجِّتَ جُنُوبًا﴾ والجواب أنه مفهوم خرج مخرج الأغلب فلا يكون حجة انتهى<sup>(٤)</sup>.

وأقول: قيد البرد في غاية الغرابة فإن نهاية ما يعتبر فيه زوال الحياة، والحرارة تبقى بعده غالباً بزمان، ولذا لم يكتفوا في وجوب الغسل بالمسّ بالموت بل إعتبروا البرد بعده، واعتباره في حكم خاص لا يستلزم إعتبراره في جميع الأحكام.

(١) الكافي، ج ٤ ص ٥٤٦ باب ٣١٢ ح ١-٢. (٢) الكافي، ج ٤ ص ٥٤٧ باب ٣١٢ ح ٨.

(٣) مسالك الأفهام، ج ١١ ص ٤٨٣. (٤) مختلف الشيعة، ج ٢ ص ٦٨٩.



السادس : قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ يدل على أن ما أكل السبع أو الأعم منه ومما تقدّم إذا أدركت تذكيته حلّ ، واختلف الأصحاب في وقت إدراك الذكاة قال في المسالك : يختلف الأصحاب فيما به تدرك الذكاة من الحركة وخروج الدم بعد الذبح والنحر ، فاعتبر المفيد وابن الجنيّد في حلّها الأمرين معاً الحركة وخروج الدّم واكتفى الأكثر ومنهم الشيخ وابن إدريس والمحقق وأكثر المتأخّرين بأحد الأمرين ومنهم من اعتبر الحركة وحدها ، ومنشأ الاختلاف الإكتفاء في بعض الروايات بالحركة وفي بعضها بخروج الدم إنتهى<sup>(١)</sup>.

**وأقول :** كان الإكتفاء بأحدهما أظهر ، وإن كانت الحركة أقوى سنداً ، ثم الظاهر من كلام الأصحاب أن المعتبر الحركة بعد التذكية ، وفي أكثر الأخبار إجمال وصريح بعضها أن العبرة بها قبل التذكية وكان الأحوط إعتبار البعد .

وقال المحقّق الأردبيلي رحمه الله : الظاهر أن كون الحركة أو الدّم أو كليهما على الخلاف علامة للحلّ إنّما هو في المشتبه لأنّه إن علم حياته قبل الذبح فذبح ولم يوجد أحدهما فالظاهر الحلّ لأنّه قد علم حياته وذبحه على الوجه المقرّر فأزال روحه به فيحلّ فتأمل ، فإنّ بعض الأخبار الصحيحة تدلّ على إعتبار الدم بعد إبانة الرأس من غير المشتبه ، ولعلّ ذلك أيضاً للإشتباه الحاصل بعده بأنّ الإزالة بقطع الأعضاء الأربعة أو غيره ، فلا يخرج عن الإشتباه فتأمل إنتهى . وأمّا إستقرار الحياة التي إعتبرها جماعة من الأصحاب وأومأنا إليه سابقاً فالأخبار خالية عنه .

وقال في الدروس : المشرف على الموت كالنطيحة والمرتدية وأكيل السبع وما ذبح من قفاه إعتبر في حلّه إستقرار الحياة ، فلو علم بموته قطعاً في الحال حرم عند الجماعة ، ولو علم بقاء الحياة فهو حلال ، ولو إشتبه إعتبر بالحركة وخروج الدّم ، قال : وظاهر الأخبار والقدماء أن خروج الدّم والحركة أو أحدهما كاف ، ولو لم يكن فيه حياة مستقرّة ، وفي الآية إيماء إليه من قوله تعالى : ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِئَةُ﴾ إلى قوله : ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ ثم قال : ونقل عن الشيخ يحيى أن إستقرار الحياة ليس من المذهب ونعم ما قال إنتهى .

**وأقول :** نعم ما قاله المحقّق ، فإنّ الظاهر أن هذا مأخوذ من المخالفين وليس في أخبارنا منه عين ولا أثر ، وتفصيل القول في ذلك أن إعتبار إستقرار الحياة مذهب الشيخ وتبعه الفاضلان وفسره بعضهم بأنّ مثله يعيش اليوم أو الأيام وقيل : نصف يوم ، وهذا ممّا لم يدلّ عليه دليل ولا هو معروف بين القدماء ، وأمّا إذا علم أنّه ميت بالفعل وأنّ حركته حركة المذبوح كحركة الشاة بعد إخراج حشوها ففي وقوع التذكية عليه إشكال ، وإن كان ظاهر الأدلة وقوعها أيضاً ، قال المحقّق الأردبيلي بعد إيراد ما في الدروس : ولا يخفى الإجمال والإغلاق في هذه

المسألة، والذي معلوم أنه إذا صار الحيوان الذي يجري فيه الذبح بحيث علم أو ظن على الظاهر موته أي أنه ميت بالفعل وأن حركته حركة المذبوح مثل حركة الشاة بعد إخراج حشوها وذبحها وقطع أعضائها والظير كذلك فهو ميتة لا ينعقد الذبح، وإن علم عدمه فهو حيّ يقبل التذكية ويصير بها طاهراً ويجري فيه أحكام المذبوح، والظاهر أنه كذلك، وإن علم أنه يموت في الحال والساعة لعموم الأدلة التي تقتضي ذبح ذي الحياة فإنه حيّ مقتول ومذبوح بالذبح الشرعي، ولا يؤثر في ذلك أنه لو لم يذبح لمات سريعاً أو بعد ساعة، فما في الدروس «فلو علم موته» إلخ محل تأمل فإنه يفهم منه أن المدار على قلة الزمان وكثرته فتأمل، وبالجمله فينبغي أن يكون المدار على الحياة وعدمها لا طول زمانها وعدمه لما مرّ فافهم، وأما إذا اشتبه حاله ولم يعلم موته بالفعل ولا حياته وأن حركته حركة المذبوح أو حركة ذي الحياة فيمكن الحكم بالحلّ للإستصحاب والتحريم للقاعدة السالفة. ثم أجرى عليه السلام فيه اعتبار الحركة أو الدّم كما ذكرنا.

**وأقول:** ما ذكره قدس سرّه من حركة المذبوح إن أراد بها حركة التقلّص التي تكون في اللحم المسلوخ ونحوه فلا شبهة في أنه لا عبرة بها، وأنه قد زالت عنه الحياة فلا تقع تذكية، وإن أراد بها الحركة التي تكون بعد فري الأوداج وشبهه وتسمى في العرف حركة المذبوح فعدم قبول التذكية أول الكلام، لأنه لا شك أنه لم يفارقه الروح بعد، كمن كان في النزاع وبلغت روحه حلقومه فإنه لا يحكم عليه حينئذ بالموت وإن علم أنه لا يعيش ساعة بل عشرها، ولذا اختلفوا فيما إذا ذبح الإبل ثم نحره بعد الذبح أو نحر الغنم أو البقر ثم ذبح بعده هل يحلّ أم لا، فذهب الشيخ في النهاية وجماعة إلى الحلّ لتحقيق التذكية مع بقاء الحياة عندها فهو داخل تحت قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ﴾ وسائر العمومات، ومن اعتبر إستقرار الحياة حكم بالحرمة والظاهر أن مراده الثاني حيث قال عليه السلام في ذيل هذه المسألة بعدما نقل وجوه الحلّ: فتأمل لأن الحكم بالحلّ والدم - بعد قطع الأعضاء المهلك - مشكل فإنه بعد ذلك في حكم الميت والإعتبار بتلك الحركة والدم مشكل، فإن مثلهما لا يدلّ على الحياة الموجبة للحلّ، فلا ينبغي جعلها دليلاً، والتحقيق ما أشرنا إليه إنتهى.

السابع: المشهور بين الأصحاب أنه يعتبر في الذبح قطع أربعة أعضاء من الحلق: الحلقوم وهو مجرى النفس دخولاً وخروجاً، والمريء كأمير بالهمز وهو مجرى الطعام والشراب، والودجان وهما عرقان في صفحتي العنق يحيطان بالحلقوم، واقتصر ابن الجنيّد على قطع الحلقوم لصحيحة زيد الشحام قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل لم يكن بحضرته سكين أفيذبح بقصبة؟ فقال: إذبح بالحجر والعظم والقصبة والعود إذا لم تصب الحديد إذا قطع الحلقوم وخرج الدّم فلا بأس.

واستدلّ للمشهور بصحيحة عبدالرحمن بن الحجاج قال: سألت أبا إبراهيم عليه السلام عن

المروءة والقصبة والعود أيذبح بهنّ إذا لم يجدوا سكّيناً؟ قال: إذا فري الأوداج فلا بأس بذلك.

ويمكن الاعتراض عليه بوجوه: الأول أنّ الأوداج وإن كان جمعاً فلو سلّم كونه حقيقة في الثلاث فما فوقها فإطلاقه على الإثنين أيضاً مجاز شائع حتّى قيل: إنّه حقيقة فيه، ولو لم يكن هذا أولى من تغليب الودج على الحلقوم والمريء فليس أدنى منه، إذ لا شك أنّ إطلاق الودج عليهما مجاز.

قال في القاموس: الودج محرّكة: عرق في العنق كالوداج بالكسر، وفي الصحاح: الودج والوداج: عرق في العنق، وهما ودجان.

وفي المصباح: الودج بفتح الدال والكسر لغة عرق الأخدع الذي يقطعه الذابح فلا تبقى معه حياة ويقال: في الجسد عرق واحد حيث ما قطع مات صاحبه وله في كلّ عضو اسم، فهو في العنق الودج والوريد أيضاً، وفي الظهر النياط، وهو عرق ممتدّ فيه، والأبهر وهو عرق مستبطن الصلب والقلب متصل به، والوتين في البطن والنساء في الفخذ، والأيجل في الرجل، والأكحل في اليد، والصافن في الساق.

وقال في المجرد أيضاً: الوريد عرق كبير يدور في البدن، وذكر معنى ما تقدّم لكنّه خالف في بعضه ثمّ قال: والودجان: عرقان غليظان يكتنفان بثغرة النحر، والجمع أوداج، وفي النهاية: في حديث الشهداء وأوداجهم تشخب دماً: هي ما أحاط بالعنق من العروق التي يقطعها الذابح، واحدها ودج بالتحريك، وقيل: الودجان عرقان غليظان من جانبي ثغرة النحر، ومنه الحديث: كلّ ما أفرى الأوداج إنتهى.

فيمكن الجمع بين الصحيحتين بالتخير إن لم تأب عن إحداث قول لم يظهر به قائل، وبالجمع إن أئبنا لأنّه يظهر من العلامة في المختلف الميل إليه.

الثاني: أنّ دلالة الخبر الثاني على عدم الاجتزاء بقطع الحلقوم بالمفهوم، ودلالة الأول على الاجتزاء بالمنطوق وهو مقدّم على المفهوم.

الثالث: أنّ مفهوم الخبر الثاني تحقّق بأس عند عدم فري الأوداج والبأس أعمّ من الحرمة، فيمكن حمله على الكراهة.

الرابع: أنّ فري الأوداج لا يقتضي قطعها رأساً الذي هو المعتبر على القول المشهور، لأنّ الفري: الشقّ وإن لم ينقطع، قال الهروي: في حديث ابن عباس: كلّ ما أفرى الأوداج أي شققها وأخرج ما فيها من الدّم.

قال في المسالك بعد ذكر هذا الوجه: والوجه الثاني فقد ظهر أنّ اعتبار قطع الأربعة لا دليل عليها إلّا الشهرة، ولو عمل بالروايتين لا كفى بقطع الحلقوم وحده أو فري الأوداج

بحيث يخرج منها الدّم ولم يستوعبها<sup>(١)</sup> إلا أنه لا قائل بهذا الثاني من الأصحاب، نعم هو مذهب بعض العامة.

وفي المختلف قال بعد نقل الخبرين: هذا أصح ما وصل إلينا في هذا الباب، ولا دلالة فيه على قطع ما زاد على الحلقوم والأوداج.

وأراد بذلك أن قطع المريء لا دليل عليه، إذ لو أراد بالأوداج ما يشمله لم يفتقر إلى إثبات أمر آخر لأن ذلك غاية ما قيل، وفيه ميل إلى قول آخر وهو إعتبار قطع الحلقوم والودجين، لكن قد عرفت أن الرواية لا تدل على إعتبار قطعها رأساً، وأن الأوداج بصيغة الجمع تطلق على الأربعة فتخصيصها بالودجين والحلقوم ليس بجيد، وكيف قرّر فالوقوف مع القول المشهور هو الأحوط إنتهى.

**وأقول:** إطلاق الأوداج على الأربعة إطلاق مجازي من الفقهاء ولا حرج في المجاز فيمكن إطلاقها على الثلاثة أيضاً بل هو أقرب إلى الحقيقة.

ثم إن هذا القول وقول ابن الجنيّد والقول بالتخير الذي ذكرنا سابقاً كل ذلك أوفق لعموم الآيات من المشهور فإن قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنَّمَا ذَكَرَ أَنَّمْ أَفْو عَلَيْكُمْ﴾ يشملها وأيضاً قوله: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ يشملها، وأيضاً لأن التذكية ليس إلا الذبح أو النحر ولم يثبت كونها حقيقة شرعية في المعنى الذي ذكره القوم.

**قال الراغب في المفردات:** حقيقة التذكية إخراج الحرارة الغريزية، لكن خص في الشرع بإبطال الحياة على وجه دون وجه، ويدل على هذا الإشتقاق قولهم في الميت: خامد وهامد، وفي النار الهامدة ميتة. وقال: الذبح: شق حلق الحيوانات.

وفي الصحاح التذكية: الذبح، وقال الذبح: الشق، والذبح مصدر ذبحت الشاة إنتهى، والظاهر أن التذكية والذبح لغة وعرفاً يتحققان بفري الحلقوم أو الودجين.

الثامن: أن إطلاق الآيات تدل على تحقق التذكية بكل آلة يتحقق بها الذبح إلا أن يقال: المطلق ينصرف إلى الفرد الشائع الغالب وهو التذكية بالحديد، لكن الأصحاب إتفقوا على أنه لا يتحقق التذكية إلا بالحديد مع الإختيار ولا يجزي غيره وإن كان من المعادن المنطبعة كالنحاس والرصاص والفضة والذهب وغيرها.

وأما مع الإضطرار فجوزوا بكل ما فري الأعضاء من المحدّات، ولو من خشب أو

(١) في المصدر: وإن لم يستوعبها. أقول: وكلامه قوي جداً ويشهد له إطلاق الآية والروايات الكثيرة التي في مقام البيان ولم يبين الكيفية. وهاتان الصحيحتان مسروقتان لبيان حكم آخر، فيمكن أن يقال: لا تحديد تعبدّي فيه إلا بمقدار المستفاد منهما وهو أيضاً عرفي والشارع أرشد إليه، ومع ذلك الوقوف مع القول المشهور هو الأحوط. [مستدرك السفينة ج ٣ لغة «ذبح»].

قصب أو حجر عدا السنّ والظفر، وادّعوا الإجماع عليه، ودلت الأخبار الكثيرة على عدم جواز التذكية بغير الحديد في حال الاختيار، وجواز التذكية بما سوى السنّ والظفر في حال الإضطرار، وأمّا السنّ والظفر ففي جواز التذكية بهما عند الضرورة قولان:

أحدهما: العدم، ذهب إليه الشيخ في المبسوط والخلاف، وادّعى فيه إجماعنا واستدلّ عليه برواية رافع بن خديج أنّ النبي ﷺ قال: ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا إلاّ ما كان من سنّ أو ظفر وسأحدّثكم عن ذلك، أمّا السنّ فعظم من الإنسان، وأمّا الظفر فمدى الحبشة.

والثاني: الجواز، ذهب إليه ابن إدريس وأكثر المتأخّرين للأصل وعدم ثبوت المانع فإنّ خبره عامّي، والتصريح بجوازه بالعظم في صحيحة الشّعام السابقة، ودلالة التعليل الوارد في هذا الخبر على عدم الجواز بالعظم فيتعارض الخبران فيقدّم الصحيح منهما، أو يحمل الآخر على الكراهة، كذا قال في المسالك.

وقال: وربّما فرّق بين المتصلين والمنفصلين من حيث أنّ المنفصلين كغيرهما من الآلات بخلاف المتصلين فإنّ القطع بهما يخرج عن مسمى الذبح بل هو أشبه بالأكل والتقطيع، والمقتضي للذكاة هو الذبح، ويحمل النهي في الخبر على المتصلين جمعاً، والشهيد في الشرح إستقرب المنع من التذكية بالسنّ والظفر مطلقاً للحديث المتقدّم، وجوّزها بالعظم وغيرهما لما فيه من الجمع بين الخبرين، لكن يبقى فيه منافاة التعليل لذلك.

**وقال في الروضة:** وعلى تقدير الجواز هل يساويان غيرهما ممّا يفري غير الحديد أو يترتبان على غيرهما مطلقاً، مقتضى استدلال المجوّز بالحديثين الأول.

وفي الدروس إستقرب الجواز مطلقاً مع عدم غيرهما، وهو الظاهر من تعليقه الجواز بهما هنا على الضرورة، إذ لا ضرورة مع وجود غيرهما، وهذا هو الأولى إنتهى.

**وأقول:** الفرق بين المتصلين والمنفصلين كأنه مأخوذ من العمارة ولم أره في كلام القوم وإن كان له وجه.

١ - **قرب الإسناد:** عن الحسن بن ظريف عن الحسين بن علوان عن جعفر عن أبيه عن عليّ عليه السلام قال: أيّما إنسيّة تردّت في بئر فلم يقدر على منحرها فلينحرها من حيث يقدر عليها ويسمّي الله عليها وتؤكل، قال: ومثّل عليّ عليه السلام عمّا تردّى على منحره فيقطع ويسمّي عليه فقال: لا بأس به وأمر بأكله<sup>(١)</sup>.

**بيان:** أيّما إنسيّة أي بدنة إنسيّة أو دابة، فالمراد بالنحر أعمّ من الذبح تغليياً «على منحره» في بعض النسخ بالخاء المعجمة، وفي بعضها بالمهملّة، ولكلّ وجه يرجعان إلى معنى

(١) قرب الإسناد، ص ١٠٦ ح ٣٦٠.

واحد، ولا خلاف في أن كل ما يتعذر ذبحه أو نحره من الحيوان إما لاستعصائه أو لحصوله في موضع لا يتمكن المذكي من الوصول إلى موضع الذكاة منه وخيف فوته جاز أن يعقر بالسيوف أو غيرها مما يجرح ويحل وإن لم يصادف موضع الذكاة، وكما يسقط إعتبار موضع الذبح أو النحر يسقط الاستقبال به مع تعذره، ولو أمكن أحدهما وجب وسقط المتعذر.

**وقالوا:** كما يجوز ذلك للخوف من فوته يجوز للإضطرار إلى أكله، وقيل: والمراد بالضرورة هنا مطلق الحاجة إليه.

٢ - **قرب الإسناد:** بالإسناد المتقدم عن جعفر عن أبيه عليه السلام أن علياً عليه السلام كان يقول: لا بأس بذبيحة المرأة<sup>(١)</sup>.

**بيان:** لا خلاف بين الأصحاب في حل ذبيحة المرأة، ولم أر من حكم بالكراهة أيضاً، لكن ورد في بعض الأخبار أنها لا تذبح إلا عند الضرورة، وفي بعضها إذا كن نساء ليس معهن رجل فلتذبح أعقلهن، وفي بعضها: إذا لم يوجد من يذبح غيرها، وفي بعضها: لا بأس بذبيحة الصبي والخصي والمرأة إذا اضطرّوا إليه، وفيها دلالة على المرجوحية والكراهة في الجملة إن لم تكن محمولة على التيقن.

٣ - **قرب الإسناد:** عن السندي بن محمد عن أبي البختري عن جعفر عن أبيه عليه السلام أن علياً عليه السلام قال: إذا استصعبت عليكم الذبيحة فعرقبوها فإن لم تقدروا أن تعرقبوها فإنه يحلها ما يحل الوحش<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** فعرقبوها أي لتمكنوا من ذبحها، فإنه يحلها، ظاهره الحل بصيد الكلب أيضاً، لكن الرواية ضعيفة والراوي عامي.

٤ - **الخصال:** عن محمد بن علي بن الشاه عن أحمد بن محمد بن الحسين عن أحمد بن خالد الخالدي عن محمد بن أحمد بن صالح التميمي عن أنس بن محمد عن أبيه عن جعفر بن محمد عن آبائه عليهم السلام عن النبي صلى الله عليه وآله قال: لا تذبح المرأة إلا عند الضرورة<sup>(٣)</sup>.

**التحف والمكارم:** مرسلًا مثله.

٥ - **العيون:** عن عبدالواحد بن محمد بن عبدوس عن علي بن محمد بن قتيبة عن الفضل ابن شاذان عن الرضا عليه السلام فيما كتب للمأمون قال: الصلاة على النبي واجبة في كل موطن وعند العطاس والذباح وغير ذلك<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** روي مثل ذلك في الخصال عن الأعمش عن الصادق عليه السلام وفيه: والرياح مكان الذبائح وما في العيون أظهر، وكأنه محمول على تأكيد الاستحباب قال الشيخ في الخلاف:

(١) قرب الإسناد، ص ١٠٦ ح ٣٦٢. (٢) قرب الإسناد، ص ١٤٥ ح ٥٢٤. (٣) الخصال، ص ٥١١ باب ١٩ ح ٢. (٤) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ١٢٩ باب ٣٥ ح ١.

يستحب أن يصلي على النبي ﷺ عند الذبيحة وأن يقول: «اللهم تقبل مني» وبه قال الشافعي، وقال مالك: تكره الصلاة على النبي ﷺ وأن يقول: «اللهم تقبل مني» دليلنا إجماع الفرقة وأخبارهم، وأيضاً قوله: «يَكُنَّاهُ الَّذِينَ آمَنُوا صَلَواتُ عَلَيْهِ» وذلك على عمومه إلا ما أخرجه الدليل، وقد روي في التفسير قوله تعالى: «وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ» ألا ما أذكر إلا وتذكر معي وقد أجمعنا على ذكر الله فوجب أن يذكر رسول الله ﷺ.

**أقول:** ثم ذكر ﷺ دلائل أخرى لا نخلو من ضعف، وكأن هذا الخبر الحسن يكفي لإثبات الاستحباب مع ثبوته في جميع الأوقات، وأما قوله: «تقبل مني» فسيأتي في باب الأضحية الأدعية المشتملة عليه، وروي الشيخ في الخلاف أن النبي ﷺ أخذ الكبش فأضجعه وذبحه وقال: اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد.

٦ - كتاب المسائل: بالإسناد عن علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سألت عن الرجل يذبح على غير قبلة قال: لا بأس إذا لم يتعمد، وإن ذبح ولم يسم فلا بأس أن يسمي إذا ذكر بسم الله على أوله وآخره ثم يأكل<sup>(١)</sup>.

**بيان:** أجمع الأصحاب على إشتراط إستقبال القبلة في الذبح والنحر وأنه لو أخل به عامداً حرمت، ولو كان ناسياً لم تحرم والجاهل كالناسي، ودلت على جميع ذلك الأخبار المعتبرة منها ما رواه الكليني في الحسن كالصحيح عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن رجل ذبح ذبيحة فجهل أن يوجهها إلى القبلة، قال: كل منها، قلت له: فإنه لم يوجهها قال: فلا تأكل منها وقال عليه السلام: إذا أردت أن تذبح فاستقبل بذبيحتك القبلة<sup>(٢)</sup>.

وأيضاً روي بسند مثله عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن ذبيحة ذبحت بغير القبلة قال: كل ولا بأس بذلك ما لم يتعمده<sup>(٣)</sup>.

وقال في المسالك: من لا يعتقد وجوب الإستقبال في معنى الجاهل فلا تحرم ذبيحته والمعتبر الإستقبال بمذبح الذبيحة ومقادير بدنها، ولا يشترط إستقبال الذابح وإن كان ظاهر العبارة يوهم ذلك، حيث أن ظاهر الإستقبال بها أن يستقبل هو معها أيضاً على حد قولك: ذهب بزيد وانطلقت به، بمعنى ذهابهما وانطلاقهما معاً ووجه عدم إعتبار إستقباله أن التعدية بالباء يفيد معنى التعدية بالهمزة كما في قوله تعالى: «ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ» أي أذهب نورهم، وفي الخبر الثاني ما يرشد إلى الإكتفاء بتوجهها إلى القبلة خاصة.

وربما قيل بأن الواجب هنا الإستقبال بالمنحر والمذبح خاصة، وليس ببعيد ويستحب إستقبال الذابح أيضاً هذا كله مع العلم بجهة القبلة أما لو جهلها سقط إعتبارها لتعذرها كما

(١) مسائل علي بن جعفر، ص ٤٢.

(٢) - (٣) الكافي، ج ٦ ص ١٠٢١ باب ١٦٤ ح ١ و ٤.

يسقط إعتبارها في المستعصي لذلك إنتهى<sup>(١)</sup>.

**وأقول:** الظاهر أنه يكفي الإستقبال بأيّ وجه كان، سواء أضجعها على اليمين أو على اليسار كما هو الشائع أو لم يضجعها وأقامها واستقبل بمقاديمها إليها كالظير لإطلاق الإستقبال الشامل لجميع تلك الصور، وكون إستقبال الملحود بالإضجاع على اليمين لا يستلزم كونه في جميع الموارد كذلك مع أنّ الذبح على هذا الوجه في غاية العسر غالباً إلاّ للأعرس الذي يعمل باليد اليسرى وهو نادر بين الناس، بل يمكن أن يقال: الإطلاق ينصرف إلى الفرد الشائع الغالب وهو الإضجاع على اليسار، فيشكل الحكم بأنّ الإحتياط يقتضي الإضجاع على اليمين فتأمل.

٧ - **كتاب المسائل:** بالإسناد عن عليّ بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سأله عن ذبيحة الجارية هل يصلح؟ قال: إذا كانت لا تنزع ولا تكسر الرقبة فلا بأس وقال: قد كانت لأهل عليّ بن الحسين عليه السلام جارية تذبح لهم<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** المشهور بين الأصحاب كراهة نخع الذبيحة، وهو أن يبلغ بالسكين النخاع مثلث النون، فيقطعه أو يقطعه قبل موتها، والنخاع هو الخيط الأبيض وسط الفقار بالفتح ممتداً من الرقبة إلى عجب الذنب بفتح العين وسكون الجيم وهو أصله، وقيل: يحرم لورود النهي عنه في الخبر الصحيح وهو أحوط، وعلى تقديره لا تحرم الذبيحة، وربما قيل بالتحريم أيضاً وإنّما يحرم الفعل على القول به مع تعمده، فلو سبقت يده فقطعه فلا بأس. ومن مكروهات الذبح أشياء ذكرها الأصحاب:

**الأول:** أن يقلب السكين، أي يدخلها تحت الحلقوم ويقطعه مع باقي الأعضاء إلى خارج وحرّم الشيخ في التهذيب وتبعه القاضي وقد ورد النهي عنه في رواية حمران.

**الثاني:** يكره أن يذبح حيوان وآخر ينظر إليه لرواية غياث بن إبراهيم وحرّمه الشيخ في النهاية وهو ضعيف. **الثالث:** يكره إيقاعها ليلاً إلاّ أن يخاف الفوت لرواية أبان بن تغلب عن الصادق عليه السلام.

**الرابع:** إيقاعها يوم الجمعة إلى الزوال إلاّ عن ضرورة لرواية الحلبي عن الصادق عليه السلام والظاهر كراهة الفعل في جميع ذلك ولا تسري الكراهة إلى أكل المذبوح كما يوهمه كلام بعض الأصحاب إذ لا تلازم بينهما.

**وقال في المسالك:** قد بقي للذبح وظائف منصوطة ينبغي إلحاقها بما ذكر، وهي تحديد الشفرة وسرعة القطع، وأن لا يري الشفرة للحيوان وأن يستقبل الذابح القبلة ولا يحركه ولا يجره من مكان إلى آخر بل يتركه إلى أن يفارقه الروح، وأن يساق إلى المذبح برفق، ويضجع

(٢) مسائل عليّ بن جعفر، ص ١١٩.

(١) مسالك الأفهام، ج ١١ ص ٤٧٦.



برفق ويعرض عليه الماء قبل الذبح، ويمر السكين بقوة ويجذ في الإسراع ليكون أوحى وأسهل.

وروى شذاد بن أوس أن النبي ﷺ قال: إن الله كتب عليكم الإحسان في كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتل وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته.

وفي حديث آخر أنه ﷺ أمر أن يحد الشفار وأن يوارى عن البهائم، وقال: إذا ذبح أحدكم فليجهز إنتهى<sup>(١)</sup>.

**وأقول:** الأخبار عامة لكنها موافقة لإعتبار العقل والعمومات وما سيأتي من الأخبار.

**٨ - الدعائم:** ومن ذبح في الحلق دون الغلصمة ما يجوز ذبحه من الحيوان على ما يجب من سنة الذبح، فقطع الحلقوم والمريء والودجين وأنهر الدم وماتت الذبيحة من فعله ذلك فهي ذكية بإجماع فيما علمناه<sup>(٢)</sup>.

وعن عليّ وأبي جعفر ﷺ أنهما قالا: ما قطع من الحيوان فبان عنه قبل أن يذكى فهو ميتة لا يؤكل ويذكى الحيوان ويؤكل باقيه إن أدرك ذكاته<sup>(٣)</sup>.

**٩ -** وعن عليّ ﷺ أنه قال: علامة الذكاة أن تطرف العين أو يركض الرجل أو يتحرك الذنب أو الأذن فإن لم يكن من ذلك شيء، وهراق منها دم عند الذبح وهي لا تتحرك لم تؤكل<sup>(٤)</sup>.

**١٠ -** وعن أبي جعفر ﷺ أنه قال: ترفق بالذبيحة ولا يعنف بها قبل الذبح ولا بعده، وكره أن يضرب عرقوب الشاة بالسكين<sup>(٥)</sup>.

**١١ -** وعنه ﷺ أنه سئل عن الذبيحة تتردى بعد أن تذبح عن مكان عال أو تقع في ماء أو نار قال: إن كنت قد أجدت الذبح وبلغت الواجب فيه فكل<sup>(٦)</sup>.

**١٢ -** وعنه ﷺ أنه نهى عن ذبيحة المرتد<sup>(٧)</sup>.

**١٣ -** وعن جعفر بن محمد ﷺ أنه سئل عن الشاة تذبح قائمة قال: لا ينبغي ذلك، السنة أن تضجع وتستقبل بها القبلة<sup>(٨)</sup>.

**١٤ -** وعنه ﷺ أنه سئل عن البعير يذبح أو ينحر، قال: السنة أن ينحر قيل: كيف ينحر؟ قال: يقام قائماً حيال القبلة ويعقل يده الواحدة ويقوم الذي ينحره حيال القبلة فيضرب في لبتة بالشفرة حتى تقطع وتفرى<sup>(٩)</sup>.

**١٥ -** وعنه ﷺ أنه سئل عن البقر ما يصنع بها؟ تنحر أو تذبح؟ قال: السنة أن تذبح وتضجع للذبح، ولا بأس إن نحر<sup>(١٠)</sup>.

(٢) - (١٠) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ١١١.

(١) مسالك الأنعام، ج ١١ ص ٤٩٠.

١٦ - وعنه عليه السلام سئل عن الذبيحة إن ذبحت من القفا، قال: إن لم يتعمد ذلك فلا بأس، وإن تعمده وهو يعرف سنة النبي صلى الله عليه وآله لم تؤكل ذبيحته ويحسن أدبه<sup>(١)</sup>.

١٧ - وعن علي عليه السلام أنه سئل عن شاتين أحدهما ذكية والأخرى غير ذكية لم تعرف الذكية منهما قال: رمي بهما جميعاً<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** في القاموس: هراق الماء يهريق بفتح الهاء هراقة بالكسر: صبّه، وأصله أراقه يريقه إراقة. وقال: العرقوب: عصب غليظ فوق عقب الإنسان، ومن الدابة في رجلها بمنزلة الركبة في يدها، قوله: «لا ينبغي» ظاهره الجواز مع الكراهة، والشفرة بالفتح: السكين العظيم، والفري: الشق، قوله: «ولا بأس إن نحررت» محمول على التقيّة، والمشهور كراهة الذبح من القفا، وقال العلامة رحمته الله وغيره: لو قطع رقبة المذبوح من قفاه وبقيت أعضاء الذبح فإن كانت حياة مستقرّة ذبحت وحلت، وإن لم تبقى حياة مستقرّة لم تحل.

**وأقول:** قد عرفت عدم الدليل على اشتراط استقرار الحياة، وما يتوهم من أنه إشترك في إزهاق روحه الذبح الشرعي وغيره فلا وجه له، وأنه مع تحقق الذبح وبقاء الحياة لا عبرة بذلك كأكيل السبع وغيره.

١٨ - **قرب الإسناد:** عن أحمد بن إسحاق عن بكر بن محمد الأزدي قال: جاء محمد بن عبد السلام إلى أبي عبد الله عليه السلام فقال له: إن رجلاً ضرب بقرة بفأس فوقذها ثم ذبحها فلم يرسل إليه الجواب ودعا سعيدة فقال لها: إن هذا جاءني فقال: إنك أرسلت إليّ في صاحب البقرة التي ضربها بفأس فإن كان الدم خرج معتدلاً فكلوا وأطعموا، وإن كان خرج خروجاً عتياً فلا تقربوه، قال: فأخذت الغلام فأرادت ضربه فبعث إليها إسقيه السويق فإنه ينبت اللحم ويشدّ العظم<sup>(٣)</sup>.

**تبيان:** رواه الكليني رحمته الله عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن الحسن بن مسلم قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ جاءه محمد بن عبد السلام فقال له: جعلت فداك يقول لك جدي: إن رجلاً ضرب بقرة بفأس فسقطت ثم ذبحها، فلم يرسل معه بالجواب، ودعا سعيدة مولاة أم فروة فقال لها: إن محمداً جاءني برسالة منك فكرهت أن أرسل إليك بالجواب معه، فإن كان الرجل الذي ذبح البقرة حين ذبح خرج الدم معتدلاً فكلوا وأطعموا، وإن كان خرج خروجاً متناقلاً فلا تقربوه<sup>(٤)</sup>.

وروي في التهذيب أيضاً بإسناده عن أحمد بن محمد والظاهر أن سعيدة أرسلها إلى جدّ محمد والتقدير فقال لها: قلّي له: إن محمداً، ويحتمل أن يكون في الأصل: «جدتي» وكانت هي سعيدة كما هو ظاهر قرب الإسناد.

(١) - (٢) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ١١١. (٣) قرب الإسناد، ص ٤٤ ح ١٤٣.

(٤) الكافي، ج ٦ ص ١٠٢١ باب ١٦٣ ح ٢.

**وفي القاموس:** الوقذ: شدة الضرب وشاة وقيد وموقوذة قتلت بالخشب، والوقيد السريع، والشديد المرض المشرف كالموقوذ ووقذه: صرعه ومكته وغلبه وتركه عليلًا كأوقذه، وقوله عتياً تصحيف، والظاهر متافلاً كما في الكتاين. وعلى تقديره كناية عن التثاقل، لأن عتياً بضم العين وكسرهما مصدر عتا بمعنى استكبر وتجاوز عن الحد، كأن الدم يستكبر عن الخروج.

وفي بعض النسخ «عتياً» بنونين من قولهم: عن السير فلاناً أضعفه وأعناه، قال فأخذت الغلام، أي أخذت سعيدة أو الجدة إن كانت غيرها، محمداً فأرادت ضربه لظنّها أنه قصّر في الإبلاغ، أو كان السؤال بغير أمرها، والأمر بسقي السويق لتلافي ما أصابه من خوف الضرب والخبر الصحيح يدلّ على الاكتفاء في إدراك التذكية بخروج الدم المعتدل.

**١٩ - الخصال:** عن أحمد بن زياد والحسين بن إبراهيم وعليّ بن عبد الله الوراق وحمزة ابن محمد العلويّ جميعاً عن عليّ بن إبراهيم عن أبيه عن محمد بن زياد الأزديّ وأحمد بن محمد البنزطيّ معاً عن أبان بن عثمان عن أبان بن تغلب عن أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر عليه السلام أنه قال في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ الآية، قال: الميتة والدم ولحم الخنزير معروف ﴿وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ يعني ما ذبح للأصنام.

وأما المنخنقة فإنّ المجوس كانوا لا يأكلون الذبائح ويأكلون الميتة، وكانوا يخنقون البقر والغنم، فإذا اختنقت وماتت أكلوها ﴿وَالْمُتَرَدِّةُ﴾ كانوا يشدون أعينها ويلقونها من السطح فإذا ماتت أكلوها، ﴿وَالنَّطِيعَةُ﴾ كانوا يناطحون بالكباش فإذا ماتت إحداها أكلوها ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْنُمْ﴾ فكانوا يأكلون ما يقتله الذئب والأسد فحرم الله ذلك ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ كانوا يذبحون لبيوت النيران، وقريش كانوا يعبدون الشجر والصخر فيذبحون لهما. ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فَسُقُ﴾ قال: كانوا يعمدون إلى الجزور فيجزّونه عشرة أجزاء ثم يجتمعون عليه فيخرجون السهام ويدفعونها إلى رجل، والسهام عشرة: سبعة لها أنصباء، وثلاثة لا أنصباء لها، فالتّي لها أنصباء: الفذّ والتوأم والمُسبِلُ والنافس والحلس والرقيب والمعلّى، فالفذّ له سهم، والتوأم له سهمان، والمُسبِلُ له ثلاثة أسهم، والنافس له أربعة أسهم، والحلس له خمسة أسهم، والرقيب له ستة أسهم، والمعلّى له سبعة أسهم. والتّي لا أنصباء لها: السفيح والمنيح والوغد، وثمن الجزور على من لم يخرج له من الأنصباء شيء وهو القمار فحرمه الله تعالى (١).

تفسير عليّ بن إبراهيم مرسلًا مثله إلا أنه قال قبل المتردية: «والموقوذة: كانوا يشدون أرجلها ويضربونها حتى تموت فإذا ماتت أكلوها والمتردية كانوا يشدون أعينها» إلخ (٢) وكأنه سقط من النسخ أو الرواة.

**وأقول:** هذا الخبر صريح في مخالفة المشهور في السبعة إلا في الأول والثاني والسابع كما عرفت قوله عليه السلام: «على من لم يخرج له من الأنصباء» اللام للعهد أي الثلاثة وفي بعض النسخ: «على من لم يخرج» فالمراد بالأنصباء السبعة.

٢٠ - **قرب الإسناد:** عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة قال: سئل الصادق عن ذبيحة الأغلف فقال عليه السلام: «كان عليّ عليه السلام لا يرى بها بأساً»<sup>(١)</sup>.

**بيان:** لا خلاف فيه ظاهراً بين الأصحاب، قال في الدروس: يحل ذبيحة المميز والمرأة والخصي والخشي والجنب والحائض والأغلف والأعمى إذا سدّد لما روي عنهما عليهما السلام وولد الزنا على الأقرب<sup>(٢)</sup>.

٢١ - **قرب الإسناد:** عن الحسن بن ظريف عن الحسين بن علوان عن جعفر عن أبيه عليه السلام قال: كان عليّ عليه السلام يقول: لا بأس بذبيحة المروءة والعود وأشباههما ما خلا السنّ والعظم<sup>(٣)</sup>.

٢٢ - **بالإسناد عن عليّ عليه السلام أنه كان يقول:** إذا أسرع السكين في الذبيحة فقطعت الرأس فلا بأس بأكلها<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** يدلّ الخبر الأول على جواز الذبح بالحجارة المحددة والعود وأشباههما وحمل على الضرورة، والثاني منطوقاً على عدم البأس بإبانة الرأس إذا كان بغير إختيار ومفهوماً على مرجوحية الأكل إذا كانت الإبانة عمداً، وفيه قولان: أحدهما التحريم، ذهب إليه الشيخ في النهاية وابن الجنيد وجماعة لصحيفة محمد بن مسلم عن الباقر عليه السلام أنه قال: لا تنزع ولا تقطع الرقبة بعد ما يذبح.

**قالوا:** هو نهى، والأصل فيه التحريم.

**والثاني:** الكراهة ذهب إليه الشيخ في الخلاف وابن إدريس والمحقق والعلامة في غير المختلف، ثم على تقدير التحريم هل تحرم الذبيحة أم لا؟ فيه قولان: أحدهما التحريم ذهب إليه الشيخ في النهاية وابن زهرة، وقيل: لا يحرم لصحيفة محمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن ذابح طير قطع رأسه أيؤكل منه؟ قال: نعم، ولكن لا يتعمّد. ولو أبان الرأس بغير تعمد فلا إشكال في عدم التحريم لهذا الخبر وغيره من الأخبار.

(١) قرب الإسناد، ص ٥٠ ح ١٦١.

(٢) قال في الجواهر: لا خلاف في أنه يجوز أن تذبح المسلمة والخصي فضلاً عن الخشي والمجبوب والحنث والحائض وولد المسلم وإن كان طفلاً إذا أحسن ذلك والأعمى وولد الزنا والأغلف، ولا إشكال بل يمكن تحصيل الإجماع عليه لإطلاق الأدلة؛ انتهى ما أفاد. أقول: وعليه النصوص، كما في الوسائل وغيره. [مستدرك السفينة ج ٣ لفة «ذبح»].

(٣) - (٤) قرب الإسناد، ص ١٠٦ ح ٣٦٣ و ٣٦٥.

٢٣ - كتاب المسائل: بالإسناد عن علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سألته عن الرجل ذبح فقطع الرأس قبل أن تبرد الذبيحة، كان ذلك منه خطأ أو سبقه السكين أيؤكل ذلك؟ قال: نعم، ولكن لا يعود<sup>(١)</sup>.

٢٤ - الخصال: عن أحمد بن الحسن القطان عن الحسن بن علي السكري عن محمد بن زكريا الجوهري عن جعفر بن محمد بن عمار عن أبيه عن جابر الجعفي عن الباقر عليه السلام قال: لا تذبح المرأة إلا من اضطرار<sup>(٢)</sup>.

٢٥ - مجالس ابن الشيخ: عن أبيه عن الحسين بن عبيد الله عن هارون بن موسى التلعكبري عن عبد الله بن إبراهيم بن قتيبة البرقي عن محمد البرقي عن زكريا المؤمن عن إسحاق بن عبد الله الأشعري قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: لا تستعن بالمجوس ولو على أخذ قوائم شاتك وأنت تريد ذبحها<sup>(٣)</sup>.

بيان: محمول على الكراهة، ويدل على أنه يجوز أن يأخذ غير الذابح قوائم الشاة عند الذبح.

٢٦ - معاني الأخبار: عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن الصفار عن العباس بن معروف عن علي بن مهزيار عن فضالة عن أبان عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾ قال: إذا وقعت على الأرض ﴿فَكُلُّوا مِنْهَا وَاطْعَمُوا أَلْفَانِ وَالْمَعْتَرُ﴾ الخبر<sup>(٤)</sup>.

٢٧ - العيون والعلل: بالأسانيد المتقدمة في باب علل تحريم المحرمات عن محمد بن سنان أن أبا الحسن الرضا عليه السلام كتب إليه: حرم ما أهل به لغير الله للذي أوجب على خلقه من الإقرار به وذكر اسمه على الذبائح المحللة، ولئلا يساوى بين ما تقرب به إليه وبين ما جعل عبادة للشياطين والأوثان، لأن في تسمية الله عَزَّ وَجَلَّ الإقرار بربوبيته وتوحيده وما في الإهلال لغير الله من الشرك به والتقرب به إلى غيره ليكون ذكر الله وتسميته على الذبيحة فرقاً بين ما أحل وبين ما حرم<sup>(٥)</sup>.

توضيح: كأن قوله: «حرم ما أهل به» إلى قوله «المحللة» تعليل لوجوب ذكر اسمه سبحانه على الذبائح، والمعنى أنه لما كان أعظم أصول الدين الإقرار به سبحانه وكان تكريم ذلك سبباً لرسوخ هذا الاعتقاد وإعلان الأمر الذي به يتحقق إسلام العباد وكان الذبح مما يحتاج إليه الناس ويتكرر وقوعه، فلذا أوجب على العباد الإقرار بذلك عنده، وبقيّة الكلام

(١) مسائل علي بن جعفر، ص ١٧٢.

(٢) الخصال، ص ٥٨٥ باب السبعين فما فوق ح ١.

(٣) أمالي الطوسي، ص ٤٤٣ مجلس ١٥ ح ٩٩٣.

(٤) معاني الأخبار، ص ٢٠٨.

(٥) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ١٠٠ باب ٣٣ ح ١.

تعليل لتحريم ذكر إسم غيره تعالى عند الذبائح، لأنه يتضمّن خلاف هذا المقصود وإعلان الشرك والإقرار به، فحرم الذبيحة عند ذلك ليتزجروا فقلوه: «ليكون ذكر الله» كالنتيجة لما تقدّم، والله يعلم.

٢٨ - العياشي: عن يونس بن يعقوب قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام إن أهل مكة يذبحون البقر في اللبب فما ترى في أكل لحومها؟ قال: فسكت هنيهة ثم قال: قال الله: ﴿فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ لا تأكل إلا ما ذبح من مذبحة<sup>(١)</sup>.

٢٩ - ومنه: عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: كل كل شيء من الحيوان غير الخنزير والنطيحة والموقوذة والمتردية وما أكل السبع وهو قول الله: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ فإن أدركت شيئاً منها وعين تطرف أو قائمة تركض أو ذنب يمصح فذبحت فقد أدركت ذكاته فكله، قال: وإن ذبحت ذبيحة فأجدت الذبح فوقعت في النار أو في الماء أو من فوق بيت أو من فوق جبل إذا كنت قد أجدت الذبح فكل<sup>(٢)</sup>.

بيان: قوله: «والنطيحة» إما عطف على الخنزير فالمراد بها وبما بعدها عدم إدراك ذكاتها، أو عطف على الحيوان، أو على كل شيء، والمراد إدراك التذكية وهو أظهر وأنسب بما بعده، وعلى التقديرين مخصص بالكلب والمسوخات وغيرهما ممّا مرّ ومصعت الذابة بذنبها حرّكته وهو كمنع، والمراد بإجادة الذبح قطع ما يجب قطعه من أعضاء الذبح، ويدلّ على أنه إذا وقع على الذبيحة بعد الذبح وقبل الموت ما يوجب هلاكه لو لم يذبح لم يضر.

قال في التحرير: إذا قطع الأعضاء فوق المذبوح في الماء قبل خروج الروح أو وطئه ما خرج الروح به لم يحرم.

٣٠ - العياشي: عن الحسن بن عليّ الوشاء عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: سمعته يقول: المتردية والنطيحة وما أكل السبع إذا أدركت ذكاته فكله<sup>(٣)</sup>.

٣١ - ومنه: عن عتيق بن قسوط عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله: ﴿وَالْمُنْحَنَةُ﴾ قال: التي تختنق في رباطها، والموقوذة: المريضة التي لا تجد ألم الذبح ولا تضطرب ولا يخرج لها دم، والمتردية: التي تردى من فوق بيت أو نحوه، والنطيحة التي ينطح صاحبها<sup>(٤)</sup>.

بيان: ينطح صاحبها أي ينطحها صاحبها.

٣٢ - العياشي: عن محمد بن مسلم قال: سأله عن الرجل يذبح الذبيحة فيهلل أو يستبح أو يحمد أو يكبر، قال: هذا كله من أسماء الله<sup>(٥)</sup>.

(١) تفسير العياشي، ج ١ ص ٦٦ ح ٦١ من سورة البقرة.

(٢) - (٤) تفسير العياشي، ج ١ ص ٣٢٠ ح ١٦-١٨ من سورة المائدة.

(٣) تفسير العياشي، ج ١ ص ٤٠٤ ح ٨٤ من سورة الأنعام.

٣٣ - العياشي: عن ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألت عن ذبيحة المرأة والغلام هل يؤكل؟ قال نعم إذا كانت المرأة مسلمة وذكرت إسم الله حلت ذبيحتها، وإذا كان الغلام قوياً على الذبح وذكر إسم الله حلت ذبيحته، وإن كان الرجل مسلماً فنسي أن يسمي فلا بأس إذا لم تتهمه<sup>(١)</sup>.

بيان: لا خلاف في عدم حل ذبيحة المجنون والصبي غير المميز، ولا في أنه تحل ذبيحة الصبي المميز إذا أحسن الذبح وسمي، وفي بعض الأخبار: إذا تحرك وكان له خمسة أشبار وأطاق الشفرة، وكأن تلك الأوصاف لبيان القدرة والتمييز، وفي بعض الأخبار: إذا خيف فوت الذبيحة ولم يوجد غيره وفي بعضها: إذا اضطروا إليه، وكأنها محمولة على الكراهة مع عدم الضرورة وإن لم يذكرها الأصحاب، والأحوط العمل بها، قوله عليه السلام: «إذا لم تتهمه» بأن يكون مخالفاً لا يعتقد وجوب التسمية ويتهم بتركه عمداً موافقاً لعقيدته.

٣٤ - تفسير الإمام: قال عليه السلام: قال الله تعالى: «إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ» التي ماتت حتف أنفها بلا ذبابة من حيث أذن الله فيها «وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ» أن يأكلوه «وَمَا أَهْلُ بَيْتِ لِقَائِ اللَّهِ» ما ذكر عليه إسم غير الله من الذبائح وهي التي تتقرب بها الكفار بأسامي أندادهم التي اتخذوها من دون الله<sup>(٢)</sup>.

٣٥ - النجاشي: عن أحمد بن علي بن نوح عن فهد بن إبراهيم عن محمد بن الحسن عن محمد بن موسى الحرشي عن ربيعي بن عبد الله بن الجارود قال: سمعت الجارود يحدث قال: كان رجل من بني رياح يقال له: سحيم بن أثيل نافر غالباً أبا الفرزدق بظهر الكوفة على أن يعقر هذا من إبله مائة إذا وردت الماء، فلما وردت الماء قاموا إليها بالسيوف فجعلوا يضربون عراقيبها فخرج الناس على الحميرات والبغال يريدون اللحم، قال: وعلي عليه السلام بالكوفة، قال: فجاء على بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلينا وهو ينادي: أيها الناس لا تأكلوا من لحومها وإنما أهل بها لغير الله<sup>(٣)</sup>.

توضيح: «نافر» بالنون والفاء أي غالبه بالمراهنة بالسباق أو بالمفاخرة بالحسب أو الكرم والسخاء. في القاموس: النفر: الغلبة، والتفارة بالضم ما يأخذه النافر من المنفور أي الغالب من المغلوب، وأنفره عليه ونفّره: قضى له عليه بالغلبة، ونافراً: حاكماً في الحسب أو المفاخرة.

وفي النهاية في حديث أبي ذر نافر أخي أنيس فلاناً الشاعر تنافر الرجلان: إذا تفاخرا ثم حكما بينهما واحداً، أراد أنهما تفاخرا أيهما أجود شعراً، والمنافرة المفاخرة والمحاكمة يقال: نافره فنفره ينفره بالضم: إذا غلبه إنتهى.

(١) تفسير العياشي، ج ١ ص ٤٠٤ ح ٨٥ من سورة الأنعام.

(٢) تفسير الإمام العسكري عليه السلام ص ٥٨٥. (٣) رجال النجاشي، ص ١٦٧ ح ٤٤١.

فالأظهر أن المراد أنهما تفاخرا فراهنا على أن من حكم عليه يعقر مائة من الإبل، وقوله عليه السلام: أهل بها لغير الله لعله أراد به أنها أخذت بالمراهنة كالقمار ولا يحل أكلها، فيحمل على أنهم نحروها بعد العقر أو ذكر عليه السلام أحد أسباب حرمتها، ويحمل على أنها كانت نافرة لا يقدر عليها ولم يسموا عليها، فلذا علل بعد التسمية وكأن الأول أظهر.

٣٦ - كتاب الغارات: لإبراهيم بن محمد الثقفي عن بشير بن خيشمة عن عبد القدوس عن أبي إسحاق عن الحارث عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه دخل السوق وقال: يا معشر اللحامين من نفخ منكم في اللحم فليس منا<sup>(١)</sup>.

بيان: النفخ في اللحم يحتمل الوجهين: الأول ما هو الشائع من النفخ في الجلد لسهولة السلخ، والثاني التدليس الذي يفعل الناس من النفخ في الجلد الرقيق الذي على اللحم ليرى سمياً، وهذا أظهر.

٣٧ - المجازات النبوية: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث طويل عن الذبح بالسن والظفر أما السن فعظم، وأما الظفر فمدى الحبشة.

قال السيد رحمته الله: وهذا إستعارة والمدى السكاكين، فكأنه عليه السلام قال: والأظفار سكاكين الحبشة لأنهم يذبحون بحدّها ويقيمونها مقام المدى في التذكية بها والظفر ههنا إسم للجنس كالدينار والدرهم في قولهم: أهلك الناس الدينار والدرهم أي الدنانير والدراهم، ولذلك صح أن يقول: مدى الحبشة، والمدى جمع لأن الواحدة مدية<sup>(٢)</sup>.

تأييد: قال في القاموس: المدية مثثة: الشفرة، والجمع مدى ومدى.

٣٨ - المحاسن: عن علي بن الريان عن عبيد الله بن عبد الله الواسطي عن واصل بن سليمان عن درست عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الرأس موضع الذكاة الحديث<sup>(٣)</sup>.

٣٩ - قرب الإسناد: عن عبد الله بن الحسن عن جده عن علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سألت عن البدنة كيف ينحرها؟ قائمة أو باركة؟ قال: يعقلها وإن شاء قائمة وإن شاء باركة<sup>(٤)</sup>.

٤٠ - الدعائم: عن جعفر بن محمد عن آبائه عليهم السلام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من ذبح ذبيحة فليحد شفرته وليرح ذبيحته<sup>(٥)</sup>.

٤١ - وعن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: إذا أردت أن تذبح ذبيحة فلا تعذب البهيمة، أحد الشفرة واستقبل القبلة ولا تنزعها حتى تموت، يعني بقوله: «ولا تنزعها» قطع النخاع، وهو عظم في العنق<sup>(٦)</sup>.

(١) الغارات للثقفى، ص ١١١.

(٢) المجازات النبوية، ص ٤٢٦.

(٣) المحاسن، ج ٢ ص ٢٦١.

(٤) قرب الإسناد، ص ٢٣٥ ح ٩٢١.

(٥) - (٦) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ١٠٥.



٤٢ - وعن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالا فيمن ذبح بغير القبلة : إن كان أخطأ أو نسي أو جهل فلا شيء عليه وتؤكل ذبيحته ، وإن تعمد ذلك فقد أساء ، ولا يجب أن تؤكل ذبيحته تلك إذا تعمد خلاف الستة <sup>(١)</sup> .

وعن علي عليه السلام أنه قال : إذا ذبح أحدكم فليقل : بسم الله والله أكبر <sup>(٢)</sup> .  
قال أبو جعفر عليه السلام : ويجزيه أن يذكر الله وما ذكر الله عليه السلام به أجزاء وإن ترك التسمية متعمداً لم تؤكل ذبيحته ، وإن جهل ذلك أو نسيه سقى إذا ذكر وأكل <sup>(٣)</sup> .

٤٣ - وعن رسول الله ﷺ أنه نهى عن المثلة بالحيوان وعن صبر البهائم . والصبر الحبس ، ومن حبس شيئاً فقد صبره ، ومنه قيل : قتل فلان صبراً : إذا أمسك على الموت ، فالمصبورة من البهائم هي المختمة كالذجاجة وغيرها من الحيوان تربط وتوضع في مكان ثم ترمى حتى تموت <sup>(٤)</sup> .

٤٤ - وعن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : من قتل عصفوراً عبثاً أتى الله به يوم القيامة وله صراخ يقول : يا رب سل هذا فيم قتلني بغير ذبح ؟ فليحذر أحدكم من المثلة وليحد شفرته ولا يعذب البهيمة <sup>(٥)</sup> .

٤٥ - وعن رسول الله ﷺ أنه نهى عن أن تسليخ الذبيحة أو تقطع رأسها حتى تموت وتهداً <sup>(٦)</sup> .

٤٦ - وعن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : إذبح في المذبح يعني دون الغلصمة ، ولا تنزع الذبيحة ولا تكسر الرقبة حتى يموت <sup>(٧)</sup> .

٤٧ - وعن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عمن ينزع الذبيحة من قبل أن تموت يعني كسر عنقها ، قال : قد أساء ولا بأس بأكلها <sup>(٨)</sup> .

٤٨ - وعن رسول الله ﷺ أنه نهى عن قطع رأس الذبيحة في وقت الذبح <sup>(٩)</sup> .

٤٩ - وعن علي عليه السلام أنه كتب إلى رفاعه : أن يأمر القضاة أن يحسنوا الذبح ، فمن صمم فليعاقبه ، وليلق ما ذبح إلى الكلاب <sup>(١٠)</sup> .

٥٠ - وعن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : ولا يتعمد الذابح قطع الرأس فإن ذلك جهل <sup>(١١)</sup> .

٥١ - وعنه وعن أبي عبد الله عليه السلام أنهما قالا فيمن لم يتعمد قطع رأس الذبيحة في وقت الذبح ولكن سبقه السكين فأبان رأسها قالا : تؤكل إذا لم يتعمد ذلك <sup>(١٢)</sup> .

٥٢ - وعن رسول الله ﷺ أنه نهى عن الذبح إلا في الحلق ، يعني إذا كان ممكناً <sup>(١٣)</sup> .

٥٣ - قال أبو جعفر عليه السلام : ولا تؤكل ذبيحة لم تذبح من مذبحتها <sup>(١٤)</sup> .

٥٤ - وقال أبو عبد الله عليه السلام : ولو ترقى ثور أو بعير في بئر أو حفرة أو هاج فلم يقدر على

منحره ولا مذبحه فإنه يسمى الله عليه ويطعن حيث أمكن منه ويؤكل<sup>(١)</sup>.

٥٥ - وعن رسول الله ﷺ أنه نهى عن الذبح بغير الحديد<sup>(٢)</sup>.

٥٦ - وعن عليّ وأبي جعفر وأبي عبد الله ﷺ أنهم قالوا: لا ذكاة إلا بحديدة<sup>(٣)</sup>.

٥٧ - وعن رسول الله ﷺ أنه كره ذبح ذات الجنين وذات الدّر بغير علة<sup>(٤)</sup>.

٥٨ - وعن أبي جعفر وأبي عبد الله ﷺ أنهما رخصا في ذبيحة الغلام إذا قوي على الذبح وذبح على ما ينبغي، وكذلك الأعمى إذا سدّد، وكذلك المرأة إذا أحسنت<sup>(٥)</sup>.

٥٩ - وعن عليّ ﷺ أنه سئل عن الذبح على غير طهارة فرخص فيه<sup>(٦)</sup>.

٦٠ - وعن أبي جعفر ﷺ أنه رخص في ذبيحة الأخرس، إذا عقل التسمية وأشار بها<sup>(٧)</sup>.

**توضيح:** قال في النهاية: «فيه أنه نهى عن المثلة» يقال: مثلت بالحيوان أمثلاً به مثلاً: إذا قطعت أطرافه وشوّهت به، والإسم المثلة، ومنه الحديث: «نهى أن يمثل بالذّواب» أي تنصب فترمي، أو تقطع أطرافها وهي حية، وزاد في الرواية: وأن يؤكل الممثل بها.

وقال: فيه «أنه نهى عن قتل شيء من الذّواب صبراً» هو أن يمسك شيء من ذوات الروح حياً ثم يرمي بشيء حتى يموت، ومنه الحديث: نهى عن المصبورة، ونهى عن صبر ذي الروح إنتهى، وفسر بعض أصحابنا الذبح صبراً بأن يذبحه وحيوان آخر ينظر إليه، ولم أجد هذا المعنى في اللغة، ونهدأ أي تسكن، وقال الجوهري: الغلصمة: رأس الحلقوم، وهو الموضع الناتئ في الحلق، وغلصمه أي قطع غلصمته.

«فمن صمّم» كذا في النسخ، فهو إما بالتخفيف كعلم بفك الإدغام كما جوّز هنا أي لم يسمع ولم يقل، أو بالتشديد على بناء التفعيل أي عزم على ما هو عليه ولم يرتدع، وقال في المسالك: الأخرس إن كان له إشارة مفهومة حلّت ذبيحته، وإلا فهو كغير القاصد.

٦١ - التهذيب: بإسناده عن عليّ بن أسباط عن أبي مخلّد السراج قال: كنت عند أبي عبد الله ﷺ إذ دخل عليه معتب فقال: بالباب رجلاً، فقال: أدخلهما، فدخلا، فقال أحدهما: إني رجل سراج أبيع جلود النمر فقال: مدبوغة هي؟ قال: نعم، قال ليس به بأس<sup>(٨)</sup>.

٦٢ - ومنه: بإسناده عن أحمد بن محمد بن عيسى عن أبي القاسم الضيق قال: كتبت إليه: قوائم السيوف التي تسمى السفن أتخذها من جلود السمك فهل يجوز العمل بها ولسنا نأكل لحومها؟ فكتب لا بأس<sup>(٩)</sup>.

**بيان:** أعلم أنّ الحيوان منه ما تقع عليه الذكاة إجماعاً، وهو ما يؤكل لحمه، ومنه ما لا

تقع عليه إجماعاً، وهو الآدمي مطلقاً، ونجس العين كالكلب والخنزير بمعنى أن الآدمي لا تطهر ميتته بالذبح وإن جاز ذبحه كالكافر، ونجس العين لا يطهر بالذكاة بل يبقى على نجاسته، ومنه ما في وقوعها عليه خلاف: فمنها المسوخ فمن قال بنجاستها كالشيخين وسأله قال بعدم وقوع الذكاة عليها، كما لا تقع على الكلب والخنزير وهو ضعيف، ومن قال بطهارتها كأكثر الأصحاب اختلفوا فذهب المرتضى وجماعة إلى وقوعها عليها، ونفاه جماعة، ومنها الحشرات كالقار وابن عرس والضب، والخلاف فيه كالخلاف في سابقه.

الثالث السباع كالأسد والنمر والفهد والثعلب، والمشهور بين الأصحاب وقوع الذكاة عليها بمعنى إفادتها جواز الانتفاع بجلدها لطهارته، وقال الشهيد رحمته الله: لا يعلم القائل بعدم وقوع الذكاة عليها، وقد دلت عليه أخبار وإن قدح في إسناد أكثرها وإذا قلنا بوجوب الذكاة على السباع أو غيرها من غير المأكول فالأشهر بين المتأخرين أن طهارة جلده لا يتوقف على الدباغ، وقال الشيخان والمرتضى والقاضي وابن إدريس بافتقاره إلى الدبغ ببعض الأخبار التي يمكن حملها على الاستحباب.



## فهرس الجزء الواحد والستون

- أبواب الحيوان وأصنافها وأحوالها وأحكامها ..... ٥
- ١ - باب عموم أحوال الحيوان وأصنافها ..... ٥
- ٢ - باب أحوال الأنعام ومنافعها ومضارها واتخاذها ..... ٦٠
- ٣ - باب البحيرة وأخواتها ..... ٨٧
- ٤ - باب نادر في ركوب الزوامل والجلالات ..... ٩٠
- ٥ - باب آداب الحلب والرعي وفيه بعض النوادر ..... ٩١
- ٦ - باب علل تسمية الدواب وبدء خلقها ..... ٩٢
- ٧ - باب فضل ارتباط الدواب وبيان أنواعها وما فيه شؤمها وبركتها ..... ٩٥
- ٨ - باب حق الدابة على صاحبها وآداب ركوبها وحملها وبعض النوادر ..... ١١٨
- ٩ - باب إخصاء الدواب وكيها وعرقبتها والإضرار بها وبسائر الحيوانات، والتحريش بينها، وآداب إنتاجها وبعض النوادر ..... ١٣٢
- ١٠ - باب النحل والنمل وسائر ما نهى عن قتله من الحيوانات، وما يحلّ قتله منها من الحيات والعقارب والغربان وغيرها والنهي عن حرق الحيوانات وتعذيبها .. ١٣٧
- ١١ - باب القبرة والعصفور وأشباههما ..... ١٧٩
- ١٢ - باب الذباب والبق والبرغوث والزنبور والخنافس والقملة والقرد والحلم وأشباهها ..... ١٨٥
- ١٣ - باب الخفاش وغرائب خلقه وعجائب أمره ..... ١٩٢
- ١٤ - باب البوم ..... ١٩٦

## فهرس الجزء الثاني والستون

- أبواب الدواجن وقد مضت منها الأنعام ..... ٢٠٣
- ١ - باب استحباب اتخاذ الدواجن في البيوت ..... ٢٠٣
- ٢ - باب فضل اتخاذ الذئك وأنواعها واتخاذ الدجاج في البيت وأحكامهما ..... ٢٠٣

- ٣ - باب الحمام وأنواعه من القواخت والقماري والدباسي والوراشي وغيرها ..... ٢٠٨
- ٤ - باب القطاووس ..... ٢١٩
- ٥ - باب الدراج والقطا والقبيج وغيرها من الطيور وفضل لحم بعضها على بعض ... ٢٢٧
- أبواب الوحوش والسباع من الدواجن وغيرها ..... ٢٣٠
- ١ - باب الكلاب وأنواعها وصفاتها وأحكامها والسنانير والخنازير في بدء خلقها وأحكامها ..... ٢٣٠
- ٢ - باب الثعلب والأرنب والذئب والأسد ..... ٢٤٣
- ٣ - باب الظبي وسائر الوحوش ..... ٢٥١
- أبواب الصيد والذبائح وما يحل وما يحرم من الحيوان وغيره ..... ٢٥٤
- ١ - باب جوامع ما يحل وما يحرم من المأكولات والمشروبات وحكم المشبه بالحرام وما اضطروا إليه ..... ٢٥٤
- ٢ - باب علل تحريم المحرمات من المأكولات والمشروبات ..... ٢٩٩
- ٣ - باب ما يحل من الطيور وسائر الحيوان وما لا يحل ..... ٣٠٢
- ٤ - باب الجراد والسّمك وسائر حيوان الماء ..... ٣١٦
- ٥ - باب أنواع المسوخ وأحكامها وعلل مسخها ..... ٣٣٥
- ٦ - باب الأسباب العارضة المقتضية للتحريم ..... ٣٥٢
- ٧ - باب الصيد وأحكامه وآدابه ..... ٣٥٩
- ٨ - باب التذكية وأنواعها وأحكامها ..... ٣٨١
- الفهرس ..... ٤٠٧

